



夕阳红工程图书

XIYANGHONGGONGCHENG TUSHU

老龄科研丛书

中国老龄科学研究中心编

孝道文化与 社会和谐

Xiao Dao Wen Hua Yu She Hui He Xie

李 晶 编 著



 中国社会科学出版社

孝道文化与社会和谐

李 晶 编 著

中国社会出版社

图书在版编目 (CIP) 数据

孝道文化与社会和谐/李晶编著. —北京: 中国社会出版社,
2008. 10

ISBN 978 - 7 - 5087 - 2376 - 1

I. 孝… II. 李… III. ①老年人—人口年龄构成—研究—
中国②老年人—健康—研究—中国 IV. C924.24 R161.7

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2008) 第 160438 号

书 名: 孝道文化与社会和谐

编 著 者: 李 晶

责任编辑: 张殿清

出版发行: 中国社会出版社 邮政编码: 100032

通联方法: 北京市西城区二龙路甲 33 号新龙大厦

电话: (010) 66080300 (010) 66083600

(010) 66085300 (010) 66063678

邮购部: (010) 66060275 电传: (010) 66051713

网 址: www.shcbs.com.cn

经 销: 各地新华书店

印 刷: 北京通天印刷有限责任公司

开 本: 145mm × 210mm 1/32

印 张: 7.125

字 数: 156 千字

版 次: 2009 年 2 月第 1 版

印 次: 2009 年 2 月第 1 次印刷

定 价: 13.00 元

老龄科学研究丛书编辑委员会

主 任 张恺悌

副 主 任 郭 平 刘 芳

编 委 孙陆军 麻凤利 李 晶 陈 刚 牟新渝

苗文胜 王德文 陈 功 宋新明 程建鹏

李静芳 王海涛

前 言

2002年，中共十六大提出了本世纪前二十年中国全面建设小康社会的发展目标，“社会更加和谐”是其中一个重要内容。2004年，中共十六届四中全会明确提出，要“把和谐社会建设摆在重要位置”。此后，胡锦涛等中央领导多次就构建和谐社会问题作出重要阐述。2006年10月8日，中共十六届六中全会在北京开幕，会议的一个主要议程是研究构建社会主义和谐社会问题。10月11日，《中共中央关于构建社会主义和谐社会若干重大问题的决定》审议通过。自“构建和谐社会”的社会发展目标提出以来，各领域的专家学者、政府官员，以及普通百姓，从不同的视角和立足点对“什么是和谐社会”、“怎样才能建成和谐社会”作出了各种各样的诠释和建议。概略地说，人们认为“和谐”可以囊括从个人到社会，以至国家层面中，一切好的、理想的状态。只要是正面的价值，比如公平、协调、均衡、稳定等等，都可以说是和谐的。可以说，在大部分中国人看来，和谐是一种理想的状态，是各个层面和范畴都希冀达到的理想境界。

和谐是传统中国文化的核心价值，与西方的冲突文化相比较，中国是一个讲求“和为贵”的社会。中国文化中的和谐大致可分为三个层次：人与自然的和谐，人与人的和谐（社会的和谐），以及个人内心的和谐。依照传统儒家的伦理政治哲学理念，个人道德的完善是家庭和睦、国家安定、天下太平的基



础，即所谓“古之欲明明德于天下者，先治其国。欲治其国者，先齐其家。欲齐其家者，先修其身。欲修其身者，先正其心。欲正其心者，先诚其意。欲诚其意者，先致其知。致知在格物。物格而后知至，知至而后意诚，意诚而后心正，心正而后身修，身修而后家齐，家齐而后国治，国治而后天下平”。因此，“自天子以至于庶人，壹是皆以修身为本”（《礼记·大学》）。也就是说，和谐社会首先是一个社会中个体自我的协调、平衡及一致，而要达到这样的状态，首先应从家庭道德及其伦理的建设开始。这是因为，迄今为止，家庭仍然是影响中国人自我形成的最重要因素，而家庭的核心伦理“孝”，自然成为构建中国人和谐自我的基础。

对孝德的强调是传统中国文化的一个显著特征。概略地说，孝是规范父子关系的准则，是中国人最基本的伦理概念。作为中国传统文化的基础和重要组成部分，孝有着丰富的哲学和伦理内涵，深刻地影响着世代中国人的道德思维和行为实践。对个人而言，孝的观念和践行是其德性的体现；对一个家庭而言，其成员的孝观念和实践决定了这个家庭的人际关系是否和谐；对社会而言，孝观念及其行为表现了民众的基本道德素质，影响着整体社会关系的和谐程度。我们可以说，对中国人而言，孝是个人修养中应遵循的最根本的道德规范，是个人心灵和谐的最基本元素，进而是家庭和谐、社会和谐、天人和谐的基础和起点。

目前我国关于孝或孝道的讨论大致可分为三类：一，在人文科学领域，从哲学、伦理学层面去分析孝道概念的本质、内涵和发展。二，在社会科学及行为科学领域，通过文献研究或实证社会调查（经验研究），了解人们的孝观念和实践情况。三，政策研究，这类讨论多与当前我国现实社会中的养老问题

紧密关联，弘扬孝道被当作解决我国养老问题的一个可行方案。就本书而言，既是对孝道的社会科学探讨，又是一项有关孝道的社会政策研究。事实上，笔者认为，社会科学研究应与社会政策紧密结合，前者为后者提供扎实的知识基础，后者则要使前者转化为有效的行动能力。

本书分为五章。第一章讨论孝观念的涵义、起源和发展，传统孝道的现代转化，以及孝与中国人自我建构的关系。对中国人而言，对自己的理解离不开对人际关系的理解，特别是家庭关系中最重要父子关系。因此，规范父子关系的孝道观念对于中国人自我观的形塑有着极其重要的影响，个人关于孝的道德感受与其行为的一致程度是自我一致性的显著例证。第二章探讨中国文化中的和谐观。中国文化中的和谐大致可分为三个层次：人与自然的和谐，人与人的和谐（社会的和谐），以及个人内心的和谐。从个人以至于宇宙，每一层次有其各自的和谐状态，而各个层次有序地连接起来又形成了一个更大的和谐系统。为达到最高层次的和谐，每一层次各自的以及彼此间的和谐都是至关重要的，而个体层次的和谐则是其他层次和谐的基础和起点。这一章分别就中国人三个层次和谐理念进行了讨论，并特别从公共权力的角度讨论了中国文化中公私关系的问题。第三章探讨存在于当前我国社会的道德危机，以及如何通过孝道教育等基础道德教育进行应对的问题。中国改革开放三十年来取得的经济成就是举世瞩目的，与此同时，社会道德水平的大幅滑坡也引起了国内外各界人士的极大关注。在构建和谐社会理念的指引下，笔者认为，在学校和全社会大力加强孝道教育、家庭教育、感恩教育、爱的教育等基础道德教育，应是一个切实可行且卓有成效的方法。第四章讨论孝与我国农村养老问题，以及由孝道危机引起的部分农村老年人的艰难处



境。目前我国农村的老龄化水平高于城镇，但农村居民的社会保障和收入水平都远低于城镇。目前看，我国农村老年人主要倚靠家庭保障他们的晚年生活，因此，子女的经济能力、赡养意愿，以及居住安排等都是影响老年人晚年生活质量的重要因素。在这些因素中，子女的孝观念非常关键。由于孝观念的缺失，在一些家庭，即使子女有足够的经济能力，父母晚年的生活仍然非常凄凉。第五章是全书的总结篇，就“孝”与“社会和谐”的关系再作进一步的探讨。和谐是中国传统文化的最高价值，而注重人伦秩序则是中国传统文化的显著特征。在对个人、家庭、社会、国家各个层面和谐的追求中，自我和谐是起点，人际和谐是中心，而这两者都以家庭伦理为最重要影响因素。中国人的自我和谐包含着对人际和谐的要求，同时，自我的和谐又建立在家庭、社会、国家整体和谐秩序的基础之上。在这个意义上可以说，要达致社会和谐应从个体的自我和谐做起，社会公德的建立有赖于家庭私德的培育。

目 录

前言	1
第一章 孝的观念与孝文化	1
第一节 孝的涵义、起源和发展	1
一、孝观念的涵义和起源	1
二、儒家的孝理论	5
三、汉以后孝文化的发展	8
第二节 传统孝道的现代转化	12
一、当代中国人的孝观念	13
二、构建新的孝道理念	21
第三节 孝与中国人的终极关怀	23
一、孝道的宗教意义	23
二、孝与中国人的道德修养	26
第四节 孝与自我的一致性	29
一、中国人自我的一致性	29
二、孝与中国人的自我建构	31
第二章 自我和谐与社会和谐	35
第一节 中国文化中的和谐观	37
一、三层次和谐理论	37
二、“和谐化的辩证法”	40
第二节 中国人的自我和谐	46
一、家族文化与公私关系	47
二、道德自我与利益自我	50

第三节 国家—社会关系中的和谐观	54
一、中国的国家—社会关系	54
二、“互通共融”与“国家至上”	58
三、当代中国的国家与社会	61
第四节 公共权力的和谐与失衡	66
一、地方精英与公共权力	66
二、中国历史上的地方精英	69
三、公共权力中的公私关系	75
第三章 孝道危机与孝道教育	78
第一节 道德危机与道德教育	79
一、现代社会的道德危机	79
二、传统中国文化的功利因素	83
第二节 孝道危机	85
一、传统家庭观念的转变	85
二、孝观念的物质化	89
三、不平等的父子关系	93
第三节 孝与青少年道德教育	95
一、政府在道德教育中的角色	95
二、中小学德育教育的开展	99
第四节 孝道教育的内容	102
一、家庭教育	103
二、感恩教育	109
三、爱的教育	119
四、树立榜样	123
五、加强立法	127
第四章 孝与农村家庭养老	133
第一节 人口老龄化与中国农村养老问题	134

一、中国人口老龄化的特点和趋势	134
二、人口老龄化与农村社会保障	136
三、老年贫困问题	143
四、老年人照料问题	146
第二节 孝与农村家庭养老	149
一、孝对于农村家庭养老的意义	149
二、家庭纠纷与赡养协议	152
第三节 孝道危机与老年人的困境	156
一、家庭养老中的孝道危机	156
二、老年人生活苦况的调查资料和新闻报道	158
三、独居老人和留守老人	163
四、“轮养”老人的生活状况	166
五、翟玉和的农村养老状况调查	171
第五章 孝与社会和谐	174
第一节 如何理解和谐社会	174
一、当前中国社会的和谐理念	174
二、日常生活中的和谐社会	177
第二节 孝是社会和谐的基础	182
一、社会和谐建基于自我和谐	182
二、由“孝”而“忠”的治国理念	185
三、弘扬孝道是政府的责任	188
第三节 展望和谐世界	192
一、“和谐社会”与“和谐世界”	192
二、和谐理念对国际社会的贡献	196
参考文献	200
中文部分	200
英文部分	211

第一章 孝的观念与孝文化

对孝德的强调是传统中国文化的一个显著特征。概略地说，孝是规范父子关系的准则，是中国人最基本的伦理概念。作为中国传统文化的基础和重要组成部分，孝有着丰富的哲学和伦理内涵，深刻地影响着世代中国人的道德思维和行为实践。对个人而言，孝的观念和践行是其个人修养和德性的体现；对一个家庭而言，其成员的孝观念和实践决定了这个家庭的人际关系是否和谐；对社会而言，孝观念及其行为表现了民众的基本道德素质，影响着整体社会关系的和谐程度；更进一步，由孝道观念发展出的政治哲学和伦理也影响着中国与他国的关系，以及在处理国际事务上的立场和态度。简言之，对中国人而言，孝是个人修养中应遵循的最根本的道德规范，是个人心灵和谐的最基本元素，进而是家庭和谐、社会和谐、天人和谐、世界和谐的基础和起点。

第一节 孝的含义、起源和发展

一、孝观念的含义和起源

孝是中国传统文化最显著的特征之一。“夫孝，德之本也，教之所由生也”（《孝经·开宗明义章》），孝乃万善之本，是一切伦理道德的基础和起点。无论是“百善孝为先”，还是

“以孝治天下”，都显示出，对个人修养和国家治理而言，孝都是其根本。那么，何为“孝”呢？一般地说，我们把中国传统孝观念的内涵分为狭义和广义两种。狭义的孝主要有以下几个层面的含义：一，子女善事父母，也就是子女怀着爱心去侍奉、赡养父母。这是孝的基本含义。子女对父母的奉养包括物质上的“养”和精神上的“敬”。《孝经》中说，子女奉养父母应该做到五点：“居则致其敬，养则致其乐，病则致其忧，丧则致其哀，祭则致其严”（《孝经·纪孝行章》）。意思是说，子女要以诚敬的心对待父母，让父母感受到子女的尊重；子女要周到地照顾父母的日常生活，使父母心情愉快；父母生病时，子女要服侍、照料父母，为父母分担忧愁和痛苦；父母去世时，子女要竭尽哀痛操办丧事；父母去世以后，子女要虔诚庄严地举行祭祀礼仪，以哀痛的心情来追思父母，感怀父母的养育之恩。二，祭祀祖先、报本返始。这是孝的最原始的含义。传统中国人认为，祖先死了以后就成为祖先神，还会关心人世间子孙后代的祸福吉凶。因此，凡有大事，子孙应及时向祖先禀告；在重要的节日或祖先的忌日，子孙要举行一定的仪式来追念祖先。三，“孝以事君”（《礼记·坊记》），用孝心来事奉君主。这是孝的基本内涵在政治领域的扩展和延伸，也是传统社会实施“以孝治天下”的理论基础。四，继承祖先的遗志，成就事业，显扬父母。这是孝的最高境界。从这个意义上说，孝不仅是一个人对父母、对祖先、对社会的一种道德责任和道德义务，更是一种自我道德完善的要求。孝的这几个层次的含义是有高下之分的。如《孝经》所说，“夫孝，始于事亲，中于事君，终于立身”（《孝经·开宗明义章》），意思是，孝从侍奉父母开始，然后是忠于君主和国家，最后是自己建功立业、名扬后世。广义的孝是一个人立身处世的道德准则，由

孝敬父母到为人处事，包括人所有的善的行为。凡是不善的行为，凡是让父母担忧的行为，都是不孝的行为。孟子把赌博酗酒、游手好闲、打架斗殴等行为都归于“不孝”之列，就是因为这些行为不仅无益于敬养父母，还会让父母担惊受怕，败坏父母的名声。出于对父母的爱敬，孝道还要求人珍惜自己的生命，这是尽孝的基础。如《孝经》所说，“身体发肤，受之父母，不敢毁伤，孝之始也。”更进一步，广义的孝被提升为对动物、植物，以及所有生灵的爱心。中国古人认为，苍天大地是包括人在内的自然界里一切生灵的父母，人由爱自己的父母亲人，进而爱他人，进而爱惜自然界的万物，这是对天地父母恩德的报答。可以说，一切做人的道理都可以包含在孝字里面（朱岚，2008：1-7）。

不少文章在讨论孝概念时都采用了东汉许慎《说文》的解释，认为“孝”字是“老”字省略了下半部分，加上“子”字而成，意思是“善事父母”。老在上，子在下，意思是当子女年幼时，父母在其上养育呵护；到父母年老体衰时，子女则在其下侍奉搀扶。这种解释认为“善事父母”是“孝”从产生之时就具有的原始内涵，也是“孝”的本质特性。但是，一些学者的研究显示，善事父母并不是孝的本源含义。如周予同在上世纪20年代一篇名为《“孝”与生殖器崇拜》的文章中提出，“儒家的思想为其出发于‘生殖器崇拜’与‘生殖崇拜’，所以郊天祀地，祭日配月，尊祖敬宗，迎妻纳妾等一套把戏，在思想上都与‘孝’有一贯的关系。”“儒家哲学的价值论或伦理学的根本观念是‘仁’，而本体论或形而上学的根本观念是‘生殖崇拜’。因为崇拜生殖，所以主张仁孝；因为主张仁孝，所以探源于生殖崇拜；二者有密切的关系，绝对不能隔离”（周予同，1982：233-234，239）。又如宋金兰认为，



“孝”的原始字形所传达的信息是男女交合、生育子女。“孝”字所记录的是早期汉语中的“家”字，应是家庭发展到一定阶段的产物。“孝”的出现大大强化了家庭的生育功能。“孝”作为一种观念应产生于殷商时期，标志着中国远古社会把交媾生育从人的自然本能上升为了一种文化行为（宋金兰，1994）。不论是否赞同以上学者的观点，我们至少可以肯定，孝的产生应与先民的生殖崇拜和原始宗教有一定的关系。研究显示，即使到了西周时期，孝的最主要内容仍然是祭祀祖先，善事父母为孝的观念应在西周之后才成为孝的主要内涵。

夏商两朝，孝的主要含义是祭祀祖先，而以祖先崇拜为核心的宗教祭祀活动对于维系其时的氏族社会秩序发挥着重要作用。公元前11世纪，武王伐纣，以周代殷。从周代开始，孝道成为一种相当普遍的道德伦理。通过对金文（铸刻在殷周青铜器上的文字）中有关“孝”字铭文的考察，以及对《诗经》和《尚书》中有关“孝”内容的研究，查昌国发现，“西周孝的对象为神祖考妣，非健在的人；孝是君德、宗德；其内容为尊祖，有敬宗抑父的作用。”也就是说，在西周时期，孝的基本形式是祭祀，孝的基本内容是尊祖，其对象是死去的祖先，而非健在的父母，这与后世的孔孟之孝有着本质的区别。在其时的宗法制度下，由于祭祀是君主、宗子的特权，“庶子不祭”（《礼记·大传》），所以孝在西周是君主、宗子的特权，孝的作用是通过孝祖推及敬宗，为宗子集中权力和财富提供理论根据。同时，由于宗法制度强调宗亲氏族而贬抑个体家庭，孝还具有抑制父权的作用（查昌国，2006：10-29）。

西周时期常是“享孝”连文，“德孝”并举，反映了其时天人合一的宗教思想。“享”是对祖先神的献祭礼仪，“德”是对上帝神的道德观念，而“孝”是对人的伦理观念。享、

德、孝的连用显示，西周孝道观包含双重意义：一是对父母祖先的孝，一是对昊天上帝的孝（即“敬天”）。尊祖为孝的道德规范必然要与敬天为德的宗教观念相结合，而对天行孝的伦理观念也必然与郊天之享的宗教意识相结合。故《礼记·中庸》云：“郊社之礼，所以事上帝也；宗庙之礼，所以祀乎其先也。明乎郊社之礼，禘尝之意，治国其如示诸掌乎。”郊社之礼的实质是祭天的宗教观念，禘尝之意的内涵是尊祖为孝的道德规范与敬天为德的伦理观念之总和。郊社之礼与禘尝之意二者的结合，是由西周宗教与国家相结合的宗庙社稷形态，以及德孝并称的道德纲领所决定的，以此使孝成为治国安民之大道（王慎行，1991）。

二、儒家的孝理论

春秋之孝直接源于西周孝观念，是国家礼制的基本纲领，其主要内容仍是尊祖敬宗，体现了君宗及嫡长子的权力与责任。孔子及后世孝敬父母的观念在当时只及于君宗与嫡子之间，是调节君宗与储君嗣宗关系的重要政治准则，而不是维护一般父子关系的伦理准则。直到战国时期，个体家庭才冲破宗族的羁绊，从宗族中独立出来，成为真正的社会经济单位（查昌国，2006：62-79）。孔子所处的春秋之世，中国社会正处于由血缘社会向地域国家过渡的历史进程中，宗族组织作为维系社会的主要制度设计已经不能适应社会发展的需要，突出表现为社会秩序混乱、职名混淆。为结束这种混乱状况，孔子提出了“正名”理论，试图构建出一套新的社会组织和社会角色。国家和家庭是孔子关注的焦点，故其“正名”也以父子、君臣两伦为主要对象。齐景公问政，孔子曰：“君君、臣臣、

父父、子子”（《颜渊》）。孔子意在使以上四者成为四种独立的社会角色，由之国家和家庭也就职能各异了。孔子鼓吹家庭至上，他提出的孝道强调父母至尊，父子至亲，父子相隐，孝亲无违，服劳侍养，将西周孝道嫡统庶的宗族父子模式改变为父统子的家庭父子模式。这一模式从行为规范层面到情感皈依层面，将家庭父子凝结成为一种牢不可破的关系，由之家庭也就成为社会的最小单元和基本组织。与之相应，孔子所倡导的君臣关系也反映了地域国家的特点。孔子鼓吹孝亲，把家庭作为社会的基础，其意不在宣扬人伦道德，而在于不这样就不足以使家庭独立。在由血缘社会向地域国家转变的历史进程中，家庭的独立是一个关键因素。只有家庭独立了，才能将宗族成员变成国家编户，以地域划分国民和公共权力才有可能。更重要的是，在西周臻于完善的宗法制度将血缘机制寓于宗族组织之中，为宗族作为血缘组织提供了观念上和制度上的保证，这对家庭和父权的禁锢力比自然的血缘组织强得多，因之父权的兴起和家庭的独立就显得尤为艰难。孔子的孝观念就是因应这一时代需要而产生的，在理论上为地域国家的最终形成迈出了关键的一步（查昌国，2006：80-97）。

儒家孝理论的建立使孝道观念由宗教信仰转变为道德哲学。儒家孝道理论始于孔子，但却不是孔子思想体系的主要内容。根据《论语》一书的材料，孔子的孝道理论主要包括以下五个方面：一，孝是对父母的敬养，或称色养，意思是不仅要在衣食上供养父母，还要尊敬父母，否则，“犬马皆能有养，不敬，何以别乎？”（《为政》）二，孝是体现在各方面的德行，如父母在世时关心父母的年龄，父母有过错时要劝谏，父母去世时要为父母守丧三年，这之后，要一生谨守父母之志。三，亲丧自致，意思是父母去世时自然流露出哀痛的情感。四，孝