

釋宗金書

禪宗全書

宗義部一

(31)

藍吉富 主編

北京圖書館出版社

新學
社
PDG

解題

一、禪源諸詮集都序

藍吉富

全書二卷。唐·圭峯宗密所撰。宗密事蹟見宋僧傳卷六，景德傳燈錄卷十三。

宗密俗姓何，果州西充人。初出家於荷澤系統的道圓禪師處，其後又親近華嚴宗四祖清涼澄觀（觀住五台山清涼寺），爲其弟子，曾大弘華嚴教學，故被推爲五祖。由於曾住鄆縣圭峯草堂寺與圭峯蘭若，故後世多以圭峯禪師稱之。唐文宗時，圭峯曾奉勅入大內，與帝談佛法，頗受尊崇。並與相國裴休甚爲相得。著述甚多，除本書外，另有禪門師資承襲圖、圓覺經大疏鈔、註華嚴法界觀門、原人論、華嚴心要註……等書，是晚唐成就極高的佛教學者。死於唐武宗會昌元年。

宗密初出家於屬於荷澤系統的道圓門下，因而對神會一系的禪學耳熟能詳。後又研華嚴宗義，對教下義理甚有所得。因此乃提倡「禪教一致」之說，以和會（調和）宗門與教下兩大系統。

「禪源諸詮集都序」，是宗密對禪宗諸家學說的總論。爲其所編集之禪藏：「禪源諸詮集」一書的總序。原序卷上之一：

「禪源諸詮集者，寫錄諸家所述詮表禪門根源道理、文字句偈，集爲一藏，以貽後代，故都

題此名也。」其禪藏已佚失。而此所存總序，則為治我國佛教思想史上之重要典籍。

此序是由於作者有感於禪宗與教下二系之衝突而作。因此，其中心目標乃在解說禪教之一致。裴休「禪源諸詮集都序跋」云：

「自如來一代時教，開深淺之三門。一真淨心，演性相之別法。……天竺中夏，其宗實繁，良以病有千源，藥生多品，……而諸宗門下，通少局多。故數十年來，師法益壞。以承稟為戶牖，各自開張。以經論為干戈，互相攻擊。……圭峯大師久而嘆曰：吾丁此時，不可以默矣。於是以如來三種教義，印禪宗三種法門。」

此外，元大德年間無外惟大之「重刻禪源詮序」也說：

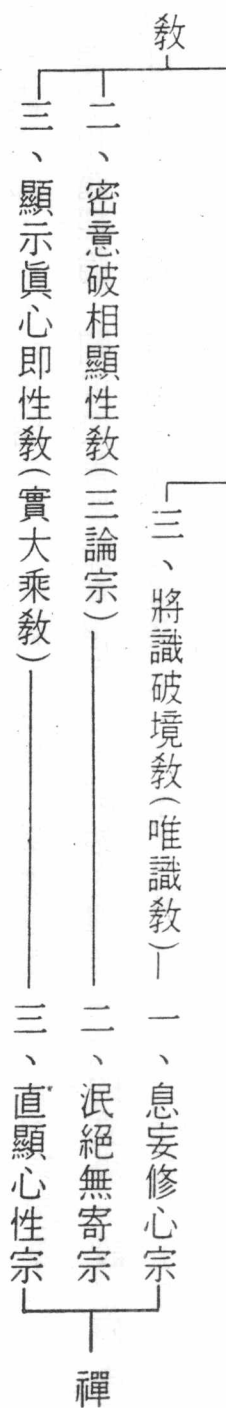
「禪，佛心也。教，佛口也。……奈何去聖時遙，師承各異。教者指禪為暗證，禪者目教為漸修……迭為詆毀，殆若仇讎。……昔圭峯禪師患之，遂將教禪諸祖著述章句、旨意相符者，集為一書，名曰禪源諸詮，以訓于世。將使兩家學者知一佛無二道，四河無異味，言歸于好。」

在此總序中，宗密即本此調和禪、教的立場，而將禪門與教下諸宗作一比勘與融通。他將禪門分為三宗：即息妄修心宗，泯絕無寄宗，直顯心性宗。又將教門分為三類，即密意依性說相教，密意破相顯性教，顯示真心即性教。然後將宗門與教下相應之系統互相配屬。蔣維喬「中國佛教史」卷三曾依該序所述繪一表如次：

「一、人天因果教（人天教）」

「一、密意依性說相教」

「二、說斷惑滅苦樂教（小乘教）」



上表中，教門某宗之與禪門某宗相聯屬者，即謂該一教門所說，與該禪門之所行在精神上是
一致的，亦即該教門所說可視為該禪門之修持依據。由此可知，此處宗密之學說，實為佛教思想
史上之調和論者。

宗密在此序中所述之佛教形上學，多以大乘起信論為依據。此序卷下之二附有佛教形上學之
圖表，即依起信論所說而繪。此點亦頗值治佛教思想史者注意。

此外，此序在敘述禪門三宗時，將歷史上之各家禪學都分別判入該三宗之內，例如將北宗神
秀判入「息妄修心宗」之內。將荷澤神會一系，及懷讓及其弟子道一（馬祖）所傳判入「直顯心性
宗」。此外並且述及各宗之思想大略。因此，對研究禪宗史或禪宗思想史者，實有相當大的參考
價值。

二、宗鏡錄

編譯組

全書百卷。宋·永明延壽集。宋太祖建隆二年（西元九六一年）完成。或稱「心鏡錄」、「宗
鑑錄」。主要闡述教禪二門的要旨；輯錄大乘教論六十部，以及印度、中國聖賢三百餘的著述、
禪僧語錄、戒律書、俗書等，可說是融合法相、三論、華嚴、天台諸宗於禪的著作。

書中主述「心外無佛、觸目皆法」之旨，以「以心傳心」之心爲中心課題。全書分三章，卷一之前半爲標宗章；卷一之後半至卷九十三爲問答章；卷九十四以下爲引證章。作者在自序中，對此有詳細的說明：「今詳祖佛大意經論正宗，削去繁文，唯搜要旨，假申問答，廣引證明，舉一心爲宗，照萬法如鏡。編聯古製之深義，撮略寶藏之圓詮，同此顯揚，稱之曰錄。分爲百卷，大約三章，先立正宗，以爲歸趣；次申問答，用去疑情；後引真詮，成其圓信，以茲妙善，普施含靈，同報佛恩共傳斯旨。」

除本文外，卷首有左朝請郎尚書禮部員外郎護軍楊傑、天下大元帥吳越國王錢俶及作者的序文。其中，楊傑的序文曾詳述此書流傳的緣由：「初吳越忠懿王序之，秘于教藏。至元豐中，皇弟魏端獻王鏐板分施名藍，四方學者罕遇其本。元祐六年夏，游東都法雲道場，始見錢唐新本，尤爲精詳，乃吳人徐思恭請法涌禪師，同永樂、法眞二三耆宿，遍取諸錄，用三乘典籍、聖賢教語、校讀成就、以廣流布，其益甚博。法涌知予喜閱是錄，因請爲序云。」

三、萬善同歸集

編譯組

全書三卷（或六卷）。宋·永明延壽著。神宗熙寧五年（一〇七二）序刊。作者爲杭州慧日永明寺智覺延壽禪師，爲天台德韶法嗣，法眼宗三祖，學德兼備，著有「宗鏡錄」、「唯心訣」等。本書主要引用諸經論，闡述衆善皆歸實相之旨。即站在禪教一致的立場，設立頓悟漸習的次第法門，以問答體的形式，將諸宗的教義體系化。依卷下（第一百十二條）所述，可知其概要：

問：此集所陳，有何名目？答：若問假名，數乃恆沙，今略而言之，總名萬善同歸。別開十義，一名理事無閼、二名權實雙行、三名二諦並陳、四名性相融即、五名體用自在、六名空有相成、七名正助兼修、八名同異一際、九名修性不二、十名因果無差。

其卷上首先總述理事相即、萬行由心等義，接著設三十三條問答詳加解說；卷中則先略示波羅蜜等實踐行法，再以二十七條問答說明；卷下開頭先敘述妙行圓修的旨趣，然後列舉五十四條問答論述其義。全書以理事無閼爲根本思想，而強調禪淨合行。後世禪淨合一的思想，可說發端於此。

目次

解題

壹、禪源諸詮集都序

序

卷上一

卷上二

卷下一

卷下二

貳、宗鏡錄

序

卷一前半・標宗章

卷一後半—卷九三・問答章

卷九四—卷一百・引證章

叁、萬善同歸集

一
三
五
八
十二
十五
二十一
二十三
二五
二九
五三二
五六七

序

卷上

「善惡都莫思量，自然得入心體」

等問答

五六九

卷中

「身爲道本」等問答

五八一

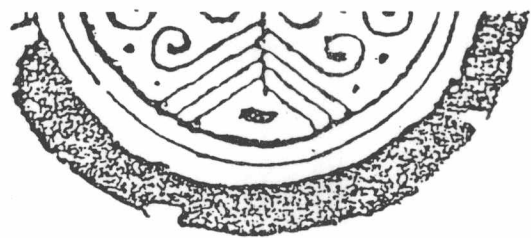
卷下

「何不直明本際」等問答

五九五

禪源諸詮集都序

唐・宗密
述



重刻禪源詮序

道不能自鳴。假人而鳴。鳴雖不同。道則未嘗不同也。苟不同不足以爲道。如仲尼之一貫。老聃之無爲。釋氏之空寂。人異道同。此其證也。況夫禪教兩宗同出於佛。禪佛心也。教佛口也。豈有心口自相矛盾者乎。奈何去聖時遙。師承各異。教者指禪爲暗證。禪者目教爲漸修。明暗未得其公。頓漸罔知攸定。迭爲詆毀。殆若仇讎。非但鼓之空言。抑且筆之簡冊。世道日下。弊將何如。昔圭峯禪師患之。遂將教禪諸祖著述章句旨意相符者。集爲一書。名曰禪源諸詮。以訓于世。將使兩家學者知一佛無二道。四河無異味。言歸于好。永無敗盟。源詮之功。豈易量哉。予每見南方此弊尤甚。安得人有是書一洗舊習。咸與惟新與念至此。未嘗不廢食而歎也。今雪堂總統大師若有所契。特捐衣長復新諸梓。以廣流傳。千里走書傳爲序引。裴公相國既述于前。自視何人敢此凌躐以貽識者之誚。然而此書平生所愛慕者。何幸挂名其間。故不讓也。大德七年七月住崑山薦巖無外惟大序

重刻禪源詮序

禪源詮者。唐圭峯禪師之所作也。佛之道廣

周法界。而細入微塵。非有非空。無內無外。後之學禪者。志窮實相。以言語爲苛纖。設教者。務覈真詮。以空寂爲誕肆。離爲異門。莫明統一。豈佛之道本然哉。於是以教三種證禪三宗。謂依性說相。卽息妄修心。破相顯性。卽泯絕無寄。顯示真心。卽直明心性。江漢殊流而同歸智海。酸醎異調而共臻禪味。至於空宗性宗之別。頓修漸修之殊。莫不會其指歸。開示正覺。然又慮末學之易惑而難悟也。則又旁行爲圖。朱墨以志之。自頓覺至成佛。十重爲淨。自不覺至受報。十重爲染。淨染之源由於聖凡。心法悉具。真妄是名藏識。不覺則迷真逐妄。歷劫輪迴。頓覺則舍妄歸真。隨順解脫。雖然學者要知真如闡教如標月指。若復見月。了知所標畢竟非月。則詮圖兩忘。愚智通爲般若。垢淨俱證菩提。南岳天台南岳北秀。與達磨東來宗旨無有差別。尙何禪與教之分哉。唐大中時。裴相國休爲之叙。復手書是圖。付金州延昌寺。後傳唯勁師。再傳玄契師。而圖行閩湘吳越間。國朝至元十二年。世祖御廣寒殿。顧問禪教要義。帝師及諸耆德。以禪源詮對。上意悅命板行於世。後二十有九年爲大德癸卯。嗣法雪堂仁禪師。奉旨之五臺。回途過大同。得金時潛菴覺公禪師所書圖。益加考訂。錦粹以傳諸遠。俾圭峯禪師研真顯正。化導群迷之意。永久不墜。其爲利益何可稱量。文原與師爲方外交。乃隨喜讚歎爲之次序其說書諸編首。是歲閏月朔。應奉翰林文字將仕佐郎同知制誥兼國史院

●●增上寺俄恩藏明本，●元祿十一年刊大谷大學藏本，重刻禪源詮序甲本三序俱無之

編修官巴西鄧文原書

重刻禪源詮序

雪堂禪師。智識雄邁。行解圓通。喜修爲樂。樂施與。一日謂余曰。愚嘗患世之學佛者。不究如來設教之因。妄執空有競分大小。曰。頓曰。漸曰。禪曰。律。營營紛紛千數百年。如護父足。使具受病。雖遇一二同志。有以啓之。恨不能家喻而戶曉也。幸得圭峯所述禪源詮。其文博雅。其旨切當。悉叙前所患者。道其所以然。且作圖示心一真實諦含三大義。無明緣染諸相妄起。依修斷法獲證入理。提綱舉要。如指諸掌。昔至元十二年春正月。世祖皇帝萬機之暇。御瓊華島延請帝師。太保文貞劉公亦在焉。乃召在京耆宿問諸禪教乖互之義。先師西菴贊公等八人。因以圭峯禪源詮文爲對。允懷宸衷。當時先師囑其弟雙泉泰公爲之記。仍命雪堂鏤板流行。愚以參問諸方。未暇及此。向於雲中普恩興國二寺各獲一本。後在京萬壽方丈。復得遼朝崇天皇后清寧八年印造頒行天下定本。與文士較正。擬欲刻梓以傳永久。請叙一言。庸伸先師遺志。余聞之喜曰。今子之心。卽圭峯師憂世之心也。然不有斯文。無以解其惑。不壽其傳。無以利其衆。學者觀之。而情不違解不生。亦何益矣。古人所謂四難者。今三難不具其一。則在諸方參學者。儻能不負二師弘法利人之念。

盡心披玩。情遣解生。如王良總六轡馳通衢。阿師駕般若航登彼岸。豈有不達者哉。翰林待制朝列大夫同修國史賈汝序

禪源諸詮集都序叙

唐綿州刺史裴休述

圭峯禪師集禪源諸詮爲禪藏而都序之。河東裴休曰。未曾有也。自如來現世。隨機立教。菩薩問生。據病指藥。故一代時教。開深淺之三門。一真淨心。演性相之別法。馬龍二士。皆弘調御之說。而空性異宗。能秀二師。俱傳達磨之心。而頓漸殊稟。荷澤直指知見。江西一切皆真。天台專依三觀。牛頭無有一法。其他空有相破。真妄相收。反奪順取。密指顯說。故天竺中夏其宗實繁。良以病有千源。藥生多品。投機隨器。不得一同。雖俱爲證悟之門。盡是正真之道。而諸宗門下。通少局多。故數十年來。師法益壞。以承稟爲戶牖。各自開張。以經論爲干戈。互相攻擊。情隨兩失。而遷變。孟子曰。矢人豈不仁於國人哉。國人唯恐傷人。矢人唯恐不傷人。蓋所習之術然也。今學者但隨宗徒。彼此相非耳。函字。唐韻。從金。函者。鎗甲也。周禮。函人爲甲。卽鎗甲之人。古字多。故孟子亦單作函。逐人我以高低。是非紛拏。莫能辨析。則向者世尊菩薩諸方教宗。適足以起誣。後人增煩惱病。何利益之有哉。圭峯大師入而歎曰。吾丁此時。不可以默矣。仲尼刪詩書正禮樂。皆不得人貴道不貴跡。意道吾久修當宗佛法。今忽和會諸宗。豈欲立跡哉。不得已也。丁當也。正當須和會之時也。

於是以來三種教義。印禪宗三種法門。融瓶盤釵釧爲一金。攪酥酪醍醐爲一味。振綱領而學者皆順。荀子云。如振裘領。屈五指而來者同趨。觀方來。則六合輻輳。未足多也。都序據問教以印諸宗。雖向恐學者之難明也。又復直示宗源之本末。真妄之和合。空性之隱顯。法義之差別。頓漸之異同。遮表之迴互。權實之深淺。通局之是非。此下敘敘述顯。明莫不提耳而告之。毛詩云。匪而命之言提其耳。當時疾彼人起耳。就耳邊告汝。汝終指掌而示之。論語云。知其不改也。意說丁事之甚。指掌而示之。說者之於天下。掌示弟子。言見此事分明。如掌中之物易了。嘖嘖以吼之。愛軟以誘之。此下敘慈悲要念。乳而藥之。愛佛種之天傷也。提。是天傷也。腹而擁之。我。腹我。腹我。言慈悲念幼子。腹中抱我。暫起去又回頭顧我念情之深也。念水火之漂焚也。欲是水火。擊而導之。懼邪小之迷陷也。既有善根。復恐不入。揮而散之。悲鬪爭之牢固也。大明不能破長夜之昏。慈母不能保身後之子。此下智與佛同也。佛日難盛。得吾師然後回光曲照。佛慈悲難普。得吾師然後弘益彌多。若吾師者。捧佛日而委曲回照。疑障盡除。順佛心而橫巨大悲。窮劫蒙益。則世尊爲闡教之主。吾師爲會教之人。本末相扶。遠近相照。可謂畢一代時教之能事矣。自世尊演教至今日。或曰。自如來未嘗大都而通之。今一旦達宗趣而不守。廢關防而不據。無乃乖祕藏密契之道乎。答曰。佛於法華涅槃會中。亦已融爲一味。但味者不覺。故涅槃經。迦葉菩薩曰。諸佛有密語無密藏。世尊讚之曰。如來之言。開

①說二經②(荷澤·見)六字③(江西·真)六字④(江西·真)六字⑤(天台·法)十二字⑥孟子·單作·七十八字一
⑦(仲尼·時也)六十三字一⑧(荀子·也)二十字一⑨(趙字·也)四十五字一⑩(此下·也)十四字一⑪(毛詩·之
甚)五十五字一⑫(論語·易了)四十五字一⑬(此下·也)十二字一⑭(無少·也)十二字一⑮(毛詩·也)三十字一
⑯(欲是水火)一⑰(既有·也)十六字一⑱破二頌⑲(此下·彌多)三十六字一⑳(自世·畢)十六字一㉑且二
且②

發顯露清淨無翳。愚人不解。爲之祕藏。智者達則不名藏。此其證也。故王道興則外戶不閉而守在戎夷。佛道備則諸法總持而防在魔外。別魔說及外道邪宗耳。不當復執情攘臂於其間也。嗚呼後之學者。當取信於佛。無取信於人。當取證於本法。無取證於末習。都序。以佛語印諸宗以本法照。能如是則不孤圭峯。偏說。故丁寧勸其深信。哀哀父母。生我劬勞。吾師之德。過於劬勞之德矣。是矣。後之人觀其法而不生悲感。木石無異。且須保重也。

禪源諸詮集都序卷上之一

亦名禪那理行諸詮集

唐圭峯山沙門宗密述

禪源諸詮集者。寫錄諸家所述。詮表禪門根源道理。文字句偈。集爲一藏。以貽後代。故都題此名也。禪是天竺之語。具云禪那。中華翻爲思惟修。亦名靜慮。皆定慧之通稱也。源者是一切衆生本覺真性。亦名佛性。亦名心地。悟之名。慧修之名。定慧通稱爲禪那。此性是禪之本源。故云禪源。亦名禪那理行者。此之本源是禪理。忘情契之是禪行。故云理行。然今所集諸家述作。多談禪理少談禪行。故且以禪源題之。今時有但目真性爲禪者。是不達理行之旨。又不辨華竺之音也。然亦非離真性別有禪體。但衆生迷真合塵。即名散亂。背塵合真。方名禪定。若直論本性。即非真非妄。無背無合。無定無亂。誰言禪乎。況此真

性非唯是禪門之源。亦是萬法之源。故名法性。亦是衆生迷悟之源。故名如來藏藏識。切切亦是諸佛萬德之源。故名佛性。涅槃經云。亦是菩薩萬行之源。故名心地。梵網經云。亦是諸佛之本。是大衆諸。萬行不出六波羅蜜。禪門但是六中之一。當其第五。豈可都目真性爲一禪行哉。然禪定一行最爲神妙。能發起性上無漏智慧。一切妙用萬德萬行。乃至神通光明。皆從定發。故三乘學人欲求聖道必須修禪。離此無門。離此無路。至於念佛求生淨土。亦須修十六觀禪。及念佛三昧。般舟三昧。又真性則不垢不淨。凡聖無差。禪則有淺有深。階級殊等。謂帶異計欣上壓下而修者。是外道禪。正信因果亦以欣厭而修者。是凡夫禪。悟我空偏真之理而修者。是小乘禪。悟我法二空所顯真理而修者。是大乘禪。上四類。皆有四。頓悟自心本來清淨。元無煩惱。無漏智性本自具足。此心即佛。畢竟無異。依此而修者。是最上乘禪。亦名如來清淨禪。亦名一行三昧。亦名真如三昧。此是一切三昧根本。若能念念修習。自然漸得百千三昧。達摩門下展轉相傳者。是此禪也。達摩未到。古來諸家所解。皆是前四禪八定。諸高僧修之皆得功用。南岳天台。今依三諦之理修三止三觀。教義雖最圓妙。然其趣入門戶次第。亦只是前之諸禪行相。唯達摩所傳者。頓同佛體。迥異諸門。故宗習者難得其旨。得即成聖。疾證菩提。失即成邪。速入塗炭。先祖草昧防失。故且人傳一人。後代已有所憑。故任千燈千照。暨

平法久成弊錯謬者多。故經論學人疑謗亦衆。原夫佛說頓教漸教。禪開頓門漸門。二教二門各相符契。今講者偏彰漸義。禪者偏播頓宗。禪講相逢胡越之隔。宗密不知宿生何作。熏得此心。自未解脫欲解他縛。爲法忘於軀命。惑人切於神情。亦如淨名云。若自有縛能解他縛。無不是處。然欲罷不能。是宿世宿習。每歎人與法差。法爲人病。故別撰經律論疏。大開戒定慧門。顯頓悟資於漸修。證師說符於佛意。意既本末而委示。文乃浩博而難尋。泛學雖多秉志者少。況迹涉名相。誰辨金鑰。徒自疲勞。未見機感。雖佛說悲增是行。而自慮愛見難防。遂捨衆入山習定均慧。前後息慮相計十年。云前後者。中間被勸迫入內住。城三年。方却表請歸山也。微細習情。起滅彰於靜慧。差別法義。羅列覓見於空心。虛隙日光纖埃擾擾。清潭水底影像昭昭。豈比夫空守默之癡禪。但尋文之狂慧者。然本因了自心而辨諸教。故懇情於心宗。又因辨諸教而解修心。故虔誠於教義。教也者。諸佛菩薩所留經論也。禪也者。諸善知識所述句偈也。但佛經開張羅。大千八部之衆。禪偈撮略。就此方一類之機。羅衆則濟蕩難依。就機即指的易用。今之纂集意在斯焉。問夫言撮略者。文須簡約。義須周足。理應撮束多義在少文中。且諸佛說經皆具法。法體義因。三寶十地三十果。佛之信。信法解。解義修。修因證。證果。雖世界各異化儀不同。其所立教無不備此。故華嚴每會每位。皆結十方世界悉同此說。今覽所集諸家禪述。多是隨問反質。旋立旋破。無斯綸緒。不見始終。

① 都序 ② 信 ③ 二十一 ④ 哀哀 ⑤ 重也 ⑥ 三十六 ⑦ 之一 ⑧ 出 ⑨ 初 ⑩ 經 ⑪ 涅槃等經 ⑫ 梵網 ⑬ 根本 ⑭ 三十一 ⑮ 上四 ⑯ 也 ⑰ 十二 ⑱ 達摩 ⑲ 達摩 ⑳ 南岳 ㉑ 二南 ㉒ 宿世 ㉓ 宿習 ㉔ 計二 ㉕ 續 ㉖ 却 ㉗ 見二 ㉘ 現 ㉙ 法體 ㉚ 義理 ㉛ 三寶 ㉜ 蜜 ㉝ 十二 ㉞ 佛之妙 ㉟ 用 ㊱ 信法 ㊲ 解義 ㊳ 歷位修因 ㊴ 證果 ㊵ 論二

豈得名爲撮略佛教。答佛出世立教與師隨處度人。事體各別。佛教萬代依馮。理須委示。師訓在即時度脫。意使玄通。玄通必在忘言。故言下不留其迹。迹絕於意地。理現於心源。卽信解修證。不爲而自然成就。經律疏論。不習而自然冥通。故有問修道。卽答以無修。有求解脫。卽反質誰縛。有問成佛之路。卽云本無凡夫。有問臨終安心。卽云本來無事。或亦云此是妄此是真。如是用心。如是息業。舉要而言。但是隨當時事應當時機。何有定法名阿耨菩提。豈有定行名摩訶般若。但得情無所念。意無所爲。心無所生。慧無所住。卽眞信眞解眞修眞證也。若不了自心但執名教欲求佛道者。豈不現見識字看經元不證悟。銷文釋義唯熾貪嗔耶。況阿難多聞總持。積歲不登聖果。息緣反照。暫時卽證無生。卽知乘教之益。度人之方。各有其由。不應於文字而責也。問既重得意不貴專文。卽何必纂集此諸句偈。答集有二意。一有雖經師授而悟不決究。又不逢諸善知識處處勘契者。今覽之遍見諸師言意。以通其心以絕餘念。二爲悟解了者欲爲人師。令廣其見聞增其善巧。依解攝衆答問教授也。卽上云羅千界卽滌蕩難依。就一方卽指的易用也。然又非直資忘言之門。亦兼垂禪教之益。非但令意符於佛。亦欲使文合於經。既文似乖而令合實。爲不易須判一藏經大小乘權實理了義不了義。方可印定諸宗禪門各有旨趣不乖佛意也。謂一藏經論統唯三種。禪門言教亦

統唯三宗。

各在下文別釋

配對相符方成圓見。問今習禪詮何關經論。答有十所以。須知經論權實方辨諸禪是非。又須識禪心性相方解經論理事。一師有本末馮本印末故。二禪有諸宗互相違阻故。三經如繩墨楷定邪正故。四經有權實須依了義故。五量有三種勘契須同故。六疑有多般須具通決故。七法義不同善須辨識故。八心通性相名同義別故。九悟修頓漸言似違反故。十師授方便須識藥病故。初言師有本末者。謂諸宗始祖卽是釋迦。經是佛語。禪是佛意。諸佛心口必不相違。諸祖相承根本是佛。親付菩薩遺論始末。唯弘佛經。況迦葉乃至迦多羅傳皆兼三藏。提多迦已下。因僧諍律教別行。闍寶國已來。因王難經論分化。中間馬鳴龍樹悉是祖師。造論釋經數千萬偈。觀風化物無定事儀。未有講者毀禪禪者毀講。達摩受法天竺躬至中華。見此方學人多未得法。唯以名數爲解事相爲行。欲令知月不在指法是我心。故但以心傳心不立文字。顯宗破執。故有斯言。非離文字說解脫也。故教授得意之者。卽頻讚金剛楞伽云。此二經是我心要。今時弟子彼此迷源。修心者以經論爲別宗。講說者以禪門爲別法。聞談因果修證。便推屬經論之家。不知修證正是禪門之本事。聞說卽心卽佛。便推屬胸襟之禪。不知心佛正是經論之本意。

前有人難云。禪師何得講說。余今以此答也。

今若不以權實之經論對配深淺禪宗。焉得以教照心以心解教。二禪有諸宗互相違反者。今集所述殆且百家。宗義

別者猶將十室。謂江西荷澤北秀南悅牛頭石頭保唐宣什及稠那天台等。立宗傳法互相乖阻。有以空爲本。有以知爲源。有云寂默方真。有云行坐皆是。有云見今朝暮分別爲作一切皆妄。有云分別爲作一切皆真。有萬行悉存。有兼佛亦泯。有放任其志。有拘束其心。有以經律爲所依。有以經律爲障道。非唯汎語而乃確言。確弘其宗。確毀餘類。爭得和會也。問是者卽收。非者卽揀。何須委曲和會。答或空或有。或性或相。悉非邪僻。但緣各皆黨己爲是。斥彼爲非。彼此確定。故須和會。問既皆非邪。卽各任確定。何必會之。答至道歸一。精義無二。不應兩存。至道非邊了義不偏。不應單取。故必須會之爲一。令皆圓妙。問以水難火勢不俱全。將矛刺盾功不雙勝。諸宗所執既互相違。一是則有一非。如何會令皆妙。答俱存其法俱遺其病。卽皆妙也。謂以法就人卽難。以人就法卽易。人多隨情互執。執卽相違。誠如水火相和矛盾相敵故難也。法本稱理互通。通卽互順自然。凝流皆水。鑽劍皆金。故易也。舉要而言。局之則皆非。會之則皆是。若不以佛語各示其意。各收其長。統爲三宗對於三教。則何以會爲一代善巧俱成要妙法門。各忘其情同歸智海。唯佛所說卽異而同。三經如繩墨楷定邪正者。繩墨非巧。工巧者必以繩墨爲憑。經論非禪。傳禪者必以經論爲準。中下根者但可依師。師自觀根隨分指授。上根之輩悟須圓通。未究佛言何同佛見。問所在皆有佛經。任學

①(爲)十萬②(亦)一③(乘)二垂④(諸)一⑤(今)二令⑥(是)十也⑦(垂)二禪垂⑧(合)十(經)⑨(各在下文別釋)⑩(起)十譯⑪(前)敘⑫(見)二現⑬(確)二確⑭(得)二不⑮(斥)二斥⑯(水)二水⑰(俱)二但⑱(水)二水⑲(唯佛)一十六字一

者轉讀勘會。今集禪要何必辨經。答此意即其次之文。便是答此問也。四經有權實須依了義者。謂佛說諸經。有隨自意語。有隨他意語。有稱畢竟之理。有隨當時之機。有詮性相。有頓漸大小。有了義不了義。文或敵體相違義必圓通無礙。龍藏浩汗何見旨歸。故今但以十餘紙都決擇之。令一時圓見佛意。見佛意後。即備尋一藏。即句句知宗。五量有三種勘契須同者。西域諸賢聖所解法義。皆以三量爲定。一比量。二現量。三佛言量。量者。如度量升斗量物知定也。比量者。以因由譬喻比度也。如遠見煙必知有火。雖不見火亦非虛妄。現量者。親自現見。不假推度。自然定也。佛言量者。以諸經爲定也。勘契須同者。若但憑佛語不自比度證悟自心者。只是泛信。於己未益。若但取現量自見爲定。不勘佛語。焉知邪正。外道六師親見所執之理。修之亦得功用。自謂爲正。豈知是邪。若但用比量者。既無聖教及自所見。約何比度。比度何法。故須三量勘同方爲決定。禪宗已多有現比二量。今更以經論印之。則三量備矣。六疑有多般須具通決者。數十年中頗有經論大德。問余曰。四禪八定皆在上界。此界無禪。凡修禪者。須依經論引取上界禪定而於此界修習。修習成者。皆是彼禪。諸教具明。無出此者。如何離此別說禪門。既不依經即是邪道。又有問曰。經云。漸修祇劫方證菩提。禪稱頓悟。剎那便成正覺。經是佛語。禪是僧言。違佛違僧。竊疑未可。又有問曰。禪門要旨。無是無非。塗

割怨親不嗔不喜。何以南能北秀水火之嫌。荷澤洪州參商之隙。又有問曰。六代禪宗師資傳授禪法。皆云。內授密語。外傳信衣。衣法相資以爲符印。曹溪已後不聞此事。未審今時化人說密語否。不說則所傳者非。達摩之法。說則聞者盡合得衣。又有禪德。問曰。達摩傳心不立文字。汝何違背先祖講論傳經。近復問曰。淨名已呵宴坐。荷澤每斥凝心。曹溪見人結跏。曾自將杖打起。今問。汝每因教誡。即勸坐禪。禪菴羅列。遍於巖壑。乖宗違祖。吾竊疑焉。余雖隨時各已酬對。然疑者千萬。惑其未聞。況所難之者。皆遍執所執各異。彼此互違。因決。申疑復增。已病。故須開三門義。評一藏經。總答前疑。無不通徹。下隨相當開注。指之答此諸難。欲見答處。須檢注文也。七法義不同。善須辨識者。凡欲明解諸法性相。先須辨得法義。依法解義。義即分明。以義證法。法即顯著。今且約世物明之。如真金隨工匠等。緣作銀銅。碗盞種種器物。金性必不變。爲銅鐵。金即是法。不變隨緣是義。設有入問。說何物不變。何物隨緣。只合答云。金也。以喻一藏經論義理。只是說心。心即是法。一切是義。故經云。無量義者。從一法生。然無量義統唯二種。一不變。二隨緣。諸經只說此心。隨迷悟緣成垢淨。凡聖煩惱菩提有漏無漏等。亦只說此心。垢淨等時。元來不變。常寂滅真實。如如等。設有入問。說何法不變。何法隨緣。只合答云。心也。不變是性。隨緣是相。當知性相皆是一心上義。今性相二宗互相非者。良由不識真心。每聞心字。將謂

只是八識。不知八識但是真心上隨緣之義。故馬鳴菩薩以一心爲法。以真如生滅二門爲義。論云。依於此心。顯示摩訶衍義。心真如是體。心生滅是相用。只說此心。不虛妄。故云真。不變易。故云如。是以論中。一云。心真如心生滅。今時禪者。多不識義。故但呼心爲禪。講者多不識法。故但約名說義。隨名生執。難可會通。聞心爲淺聞性謂深。或却以性爲法。以心爲義。故須約三宗經論相對照之法。義既顯。但歸一心。自然無諍。八心通性。相名同義別者。諸經或毀心是賊。制令斷除。或讚心是佛。勸令修習。或云善心惡心。淨心垢心。貪心嗔心。慈心悲心。或云託境心生。或云心生於境。或云寂滅爲心。或云緣慮爲心。乃至種種相違。若不以諸宗相對顯示。則看經者。何以辨之。爲當有多種心。爲復只是一般心耶。今且略示名體。況言心者。略有四種。梵語各別翻譯亦殊。一。乾利陀耶。此云肉團心。此是身中五藏心也。具如黃庭經五藏論說也。二。緣慮心。此是八識。俱能緣慮。自分境故。色是眼境。乃至根身種子緣一分。故。三。八各有心。所善惡之殊。諸經之中。目諸心所總名心也。謂善心惡心等。三寶多耶。此云集起心。唯第八識。積集種子。生起現行故。黃庭經五藏論。目之爲神。西國外道。謂之爲我。皆是此識。四。乾栗陀耶。此云堅實心。亦云。眞實心。此是真心也。然第八識無別自體。但是真心。以不覺故。與諸妄想有和合不合義。和合義者。能含染淨目爲藏識。不和合者。體常不變。目爲真如。都是如來藏。故楞伽云。寂滅者名爲一心。一心

①〔即〕一② ③如度量二度量如④ ⑤門二開⑥ ⑦申二甲⑧ ⑨已二乙⑩ ⑪〔下通…也〕二十五字一⑫ ⑬貞二眞⑭

者即如來藏。如來藏亦是在纏法身。如勝鬘經說。故知四種心本同一體。故密嚴經云。佛說如來藏。法身在纏。以爲阿賴耶。惡慧不能知藏即賴耶。識之有執。與阿賴耶。如來清淨藏世間阿賴耶。如金與指。顯展轉無差別。指與金。喻真如。然雖同體。真妄義別。本末亦殊。前三是相後一。是性。依性起相。蓋有因由。會相歸性。非無所以。性相無礙。都是一心。迷之即觸。面向牆。悟之即萬法臨鏡。若空尋文句。或信胸襟。於此一心性相如何了會。九悟修頓漸似反而符者。謂諸經論及諸禪門。或云先因漸修功成。豁然頓悟。或云先須頓悟方可漸修。或云由頓修故漸悟。或云悟修皆漸。或云皆頓。或云法無頓漸。頓漸在機。如上述說。各有意義。言以反者。謂既悟即成佛。本無煩惱。名爲頓者。即不應修斷。何得復云漸修。漸修即是煩惱未盡。因行未圓。果德未滿。何名爲頓。頓即非漸。漸即非頓。故云相反。如下對會。即頓漸非唯不相乖。反而乃互相資也。十師資傳授須識藥病者。謂承上傳授方便。皆先開示本性。方令依性修禪。性不易悟。多由執相。故欲顯性。先須破執。破執方便。須凡聖俱泯。功過齊祛。戒即無犯。無持。禪即無定。無亂。三十二相都是空花。三十七品皆爲夢幻。意使心無所著。方可修禪。後學淺識。便但只執此言爲究竟道。又以修習之門人多放逸。故復廣說。欣厭毀責。貪患讚歎。勤儉調身。調息。龜細次第。後人聞此。又迷本覺之用。便一向執相。唯根利志堅者。始終事師。方得悟修

之旨。其有性浮淺者。纔聞一意。即謂已足。仍恃小慧。便爲人師。未窮本末。多成偏執。故頓漸門下。相見如仇讎。南北宗中。相敵如楚漢。洗足之誨。摸象之喻。驗於此矣。今之所述。豈欲別爲一本集而會之。務在伊圓三點。三點各別。既不成伊。三宗若乖。焉能作佛。故知欲誠傳授藥病。須見三宗不乖。須解三種佛教。前叙有人難云。禪師可得講說。余今總以此十意答之。故初已叙西域祖師。皆弘經論。其也。禪源諸詮集都序卷上之一

禪源諸詮集都序卷上之二

唐圭峯山沙門宗密述

上來十意。理例昭然。但細對詳禪之三宗教之三種。如經斗稱足定淺深。先叙禪門。後以教證。禪三宗者。一息妄修心宗。二泯絕無寄宗。三直顯心性宗。教三種者。一密意依性說相教。二密意破相顯性教。三顯示真心即性教。右此三教。如次同前三宗相對一一證之。然後總會爲一味。今且先叙彈宗。初息妄修心宗者。說衆生雖本有佛性。而無始無明覆之不見。故輪迴生死。諸佛已斷妄想。故見性了。出離生死。神通自在。當知凡聖功用不同。外境內心各有分限。故須依師言教。背境觀心。息滅妄念。念盡即覺。悟無所不知。如鏡昏塵。須勤勤拂拭。塵盡明現。即無所不照。又須明解趣入禪境方便。遠離慣鬧。住閑靜處。調身調息。跏趺宴默。舌拄上腭。心注一境。南

悅北秀保唐宣什等門下。皆此類也。牛頭天台惠稠求那等。進趣方便。迹即大同。見解即別。二泯絕無寄宗者。說凡聖等法。皆如夢幻。都無所有。本來空寂。非今始無。即此達無之智。亦不可得。平等法界。無佛無衆生。法界亦是假名。心既無有。誰言法界無修不修。無佛不佛。設有一法。勝過涅槃。我說亦如夢幻。無法可拘。無佛可作。凡有所作。皆是迷妄。如此了達。本來無事。心無所寄。方免顛倒。始名解脫。石頭牛頭下至徑山。皆示此理。便令心行與此相應。不令滯情於一法上。日久功至。塵習自亡。則於怨親苦樂一切無礙。因此便有一類道士。儒生。閑僧。況參禪理者。皆說此言。便爲臻極。不知此宗。不但以此言爲法。荷澤江西天台等門下。亦說此理。然非所宗。三直顯心性宗者。說一切諸法。若有若空。皆唯真性。真性無相。無爲。體非一切。謂非凡非聖。非因非果。非善非惡等。然即體之用。而能造作種種。謂能凡能聖。現色現相等。於中指示心性。復有二類。一云。即今能語言動作。貪瞋慈忍。造善惡受苦樂等。即汝佛性。即此本來是佛。除此無別佛也。了此天真自然。故不可起心修道。道即是心。不可將心還修於心。惡亦是心。不可將心還斷於心。不斷不修。任運自在。方名解脫。性如虛空。不增不減。何假添補。但隨時隨處息業。養神聖胎。增長。顯發自然神妙。此即是爲真悟真修真證也。二云。諸法如夢。諸聖同說。故妄念本寂。塵境本空。空寂之心。靈知不昧。即此空寂之知。是汝真性。任

②〔法身在纏之名〕一③ ④〔藏識〕一⑤ ⑥〔有執…慧〕十三字一⑦ ⑧〔指鑽…藏〕十五字一⑨ ⑩〔面向二向面〕 ⑪〔但〕十信⑫ ⑬〔只〕一⑭ ⑮也二之⑯ ⑰〔耳〕一⑱ ⑲⑳不分卷⑳ ㉑〔悟〕一⑳ ㉒〔不〕一⑳