

正智与生活

——30年闻思佛学的心力路堤

李尚全 著



中国出版集团
东方出版中心

正智与生活

——30年闻思佛学的心力路堤

李尚全 著



杭州佛学院课题研究成果

中国出版集团
东方出版中心

图书在版编目(CIP)数据

正智与生活:30年闻思佛学的心力路堤/李尚全著.
上海:东方出版中心,2010.2

ISBN 978-7-5473-0108-1

I. 正… II. 李… III. 佛教-文集 IV. B948-53

中国版本图书馆CIP数据核字(2009)第243405号

正智与生活——30年闻思佛学的心力路堤

出版发行:东方出版中心

地 址:上海市仙霞路345号

电 话:62417400

邮政编码:200336

经 销:全国新华书店

印 刷:上海敬民实业有限公司长阳印刷厂

开 本:710×1020毫米 1/16

字 数:263千

印 张:16.75

版 次:2010年2月第1版第1次印刷

ISBN 978-7-5473-0108-1

定 价:30.00元

版权所有,侵权必究

前 言

自1979年以来,我受父母兄长信仰佛教的影响,开始阅读《净土三经》,现在屈指算来,已经30个春秋了。但对佛学的认识,始终与做学问联系在一起,并且融入现实生活之中。说来也巧,自从在1989年公开发表第一篇佛学论文算起,如今整整20年了,于是想对自己闻思佛学的生涯做一个阶段性的总结,就编辑了这本论文集。最初把本论文集取名为《困而得集:从西北到东南》,后来把书稿送到中国出版集团东方出版中心,经资深编辑莫贵阳先生初审,建议把书名改成《正智与生活——30年闻思佛学的心力路堤》。我听后,觉得很好。这是因为,正智在佛学里就是成佛的大智慧,有两层含义。一是扩大自己的知识域,超越有限的知识境界,进入无限的智慧境界,这叫破“所知障”。二是从自我的私欲中解脱出来,让自己的心胸一天天开阔起来,能够宽恕他人,包容社会,这叫破“烦恼障”。显然,佛教把人的社会化过程,看做是一个不断学习和自我改造的过程,通过社会阅历的磨炼来完善自我,改造自我,创新自我,从所知障转依菩提,从烦恼障转依涅槃。这种对现实生活的态度,叫“二转依”,也叫正智。

近30年来,我把佛教的“二转依”作为最理想的人生价值观,把做学问与学做人紧密联系在一起,对自己不懂的中国学问,反复地琢磨,得出了所谓的中国学问,实际上是学经做人的粗浅认识。学习儒家经典,目的是做圣贤;学习道家经典,目的是做神仙;学习佛家经典,目的是做佛菩萨。这三种学问追求的理想人格,就是做一个社会人的最高理想境界。这是中国学问的落脚点。离开了这个落脚点,似乎就没有谈中国学问的必要。本论文集,对这三方面的学问都有所涉猎,但集中在佛家学问的探索与实践,儒家和道家学问点到而止,主要是精力不够,先全力以赴做好佛家学问,有个突破点,然后再顾及儒家

和道家的学问。最近四五年,给大学生讲中国哲学名著选读和宗教学概论两门课程,对儒家和道家学问总算有所认识,成为以后汇通儒释道三家学问的契机,朝着传统诠释学发展的新路径迈步,所以编辑了本论文集,作为“知天命之年”的治学经验总结。换句话说,作为一名教师,社会期望值很高,称之为“人类灵魂的工程师”,为学生传道、解惑、授业,是其天职;“为天地立心,为生民立命,为往圣继绝学,为万世开太平”,是其最理想的人生境界。这是我今后致力于中国学问研究的新动向。是为序。

作者

2009年11月7日于扬州瘦西湖畔芳草小筑

目 录

前言	1
上篇：论文	1
〔理论探索〕	
试论佛教的概念及其演变	3
佛教伦理的基本内核、德目及其现代意义	14
简论佛教的中国化	30
论中国汉传佛教史上的神仙佛陀、人格佛陀与神格佛陀	49
佛道三论	60
佛教净土宗普度主义与基督教普世主义对话的可能性	71
〔敦煌佛学〕	
敦煌本《修心要论》刍议	77
附录一：敦煌本《修心要论》录文(S. 4064)	86
附录二：《最上乘论》录文(《大正藏》第 48 册)	91
浅论唐宋敦煌民俗佛教的特色	96
敦煌菩萨竺法护的生平及其佛学思想	108
戒行合一：从敦煌禅籍透露出的达摩禅的真实内涵	117
洪辩即吴和尚考	128
也论克孜尔石窟之开凿	138
〔区域佛学〕	
吐蕃佛教漫论	154

正智与生活

藏传佛教形成论	164
福建佛教在台湾的传播	174
苏州西园寺佛教文化研究	194
永明延寿禅师的生平及其佛学思想述论	216
下篇：译文	227
陆象山与佛教	[日] 常盘大定著 李尚全译 229
王阳明与佛教	[日] 常盘大定著 李尚全译 239
跋	260

上篇：论 文

试论佛教的概念及其演变

佛教,是一个历史范畴,在不同的历史阶段,有不同的内涵。因此,笔者想通过本文对佛教概念及其演变的历史过程进行一番考察,得出符合历史事实的结论,求教于学界及佛教界的方家和同仁。

一、“佛陀”的意思和内涵

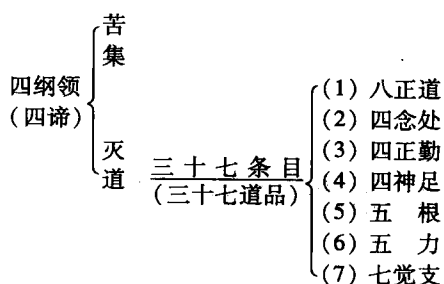
据唐·窥基《异部宗轮论述记》说,“佛陀”是梵文 Buddha 的音译汉语词,意思是“觉者”。又据《佛地论》卷一、《大乘义章》卷十等佛典的解释,“佛陀”的内涵有自己觉悟及利益他人两者圆满具足之意。可见,“佛陀”的内涵略等于现代汉语的“先生”或“老师”的内涵。

二、佛家及其学说

就世界文化史的角度而论,公元前6~前5世纪左右,在我国黄河中下游流域出现了“百家争鸣”的人文景观,在希腊半岛上智者学派积极开展学术活动,在印度恒河流域兴起了反传统的沙门思潮,在中亚的波斯形成了琐罗亚斯德教。除中亚的宗教外,黄河流域、恒河流域和希腊半岛都是学术流派十分活跃的地区。中国人把学术派别称为“家”,而印度人则称为“师”。用印度人的话说,佛家应称为“四谛论师”,用中国人的话说,四谛论师称为“佛家”。笔者在本文用“佛家”这一术语来研究沙门思潮里的四谛论师的学说。

佛家的创始人是乔达摩·悉达多,后人称为释迦牟尼(释迦族的圣人),约公元前565年生于今天的尼泊尔,圆寂于公元前485年。他从35岁起称为“佛陀”,一直在印度北部、中部的恒河流域聚徒讲学,据佛教史籍记载,有弟子1250人,著名的大弟子有10人。其学说为“四纲领”(四谛)和“三十七条

目”(三十七道品)。四纲领与三十七条目的关系如下图所示：



佛陀学说的全部内容就如上图所示，又称为“佛法”。兹简单说明如下：

1. 苦。佛陀所说的苦，是逼恼身心的意思。有三苦、八苦等说法。

(1) 三苦。佛陀认为，人拥有肉体，本来就已经很苦了，再加上外来的冲击，诸如饥、渴、冷、热、打、割、蚊虫咬等等，更增加了肉体的痛苦，即苦上加苦，称为“苦苦”；就人的精神感受而言，有时很快乐，但当这种快乐现象产生变化时，同样会带来精神上的痛苦，称为“坏苦”；因此，人生所遇到的一切现象都不能避免迁流变化的规律，而一切流转的现象都会使人产生精神上的苦恼，称为“行苦”。这就是佛典里所说的“三苦”。

(2) 八苦。在佛陀看来，人生并不圆满，有很大的缺陷。佛陀说，人的肉体有生、老、病、死四苦；而人在精神上又有爱别离（生离死别）、怨憎会（与厌恶讨厌的人生活在一起）和所求不得（各种欲望不能满足）三苦；总之，无论从肉体上，还是从精神现象上来考察人生，都是一个“苦”字，佛陀说，这叫“五阴炽盛苦”。这就是佛家所说的“八苦”。

佛陀主张人生是苦，人就是五阴（又译五蕴）的集合体——色（肉体）和受（感受）、想（表象）、行（意志）、识（意识）四种精神活动的集合体，这是印度哲学史上的一场伟大革命，从而否定了“神造人”的荒谬论调。

2. 集。佛陀认为，酿成人生苦果的原因是“渴爱”，即对欲乐、财富、权势的贪求与执著，以及意志、理想、观点、意见、理论、信仰等的贪求与执著。也就是说，“渴爱”是造成人生痛苦的根本原因所在，称为“集”。

3. 灭。佛陀认为，人生价值在于灭去全部的“渴爱”，获得人生的快乐。在这里，渴爱是烦恼的代名词。灭尽一切烦恼的精神状态，才是人生最大的快乐，称为“灭”，或者称为“涅槃”。

4. 道。佛陀向弟子们开示的灭苦方法,称为“道”。佛经里总结为“三十七条目”,称为“三十七道品”。这是佛家的“实践论”,也是佛家学说最有特色、最重要的内容。

(1) 八正道。八正道是“三十七条目”的核心条目。① 正见:正确的见解。指对“四谛”及其对世界观和人生观等的缘起道理能正确理解和信受。② 正思惟:由正见而产生的正确思想,指在身(行动)、语(说话)行为以前的正确意志或决定,而远离一切恶的动机。③ 正语:经由正见、正思惟而产生的正确语言,如不说妄语、两舌、恶口、绮语等无益修行的言语。④ 正业:由正见、正思惟后所产生的正当行为,诸如不杀生、偷盗、邪淫等;且要从事布施、护生等慈善行为。⑤ 正命:以正当的谋生方法来维持生活所需,以及每天过着有规律的生活。⑥ 正精进:努力提升三业清净,而趋向解脱之理想。⑦ 正念:随时保持正确的念头,以远离邪念,且时常念念不忘无常、苦、空、无我等思想。⑧ 正定:正当的精神统一。

(2) 四念处。四念处又称四念住,与八正道中的正念相同。① 身念处:观身不净。② 受念处:观受是苦。③ 心念处:观心无常。④ 法念处:观法无我。

(3) 四正勤。四正勤又译四正断、四正胜、四意断,与八正道中的正精进相同,即是:① 未生起的恶,使它不能产生;② 已经生起的恶,要马上断除;③ 未生起的善,设法使它生起;④ 已经生起的善,努力使它增长扩大。

(4) 四神足。四神足又译四如意足,指能得到神通的四种禅定。① 欲神足:由修道欲望的力量,而引发的定力。② 勤神足:由努力精进的力量,而引发的定力。③ 心神足:由心专一的力量,而引发的定力。④ 观神足:由观照真理的力量,而引发的定力。

(5) 五根。五根指人特有的五种潜在能量,能使人由迷转悟。① 信根:指清净的信仰。② 进根:指勤奋不退。③ 念根:指对修道有帮助的想法。④ 定根:指精神统一而不散乱。⑤ 慧根:指坚持真理的判断力。

(6) 五力。五力就是五根的潜在力量的实现。① 信力:信根增长,破除诸邪信或迷信;② 进力:进根增长,破除懈怠;③ 念力:念根增长,破除诸邪念;④ 定力:定根增长,破除诸散乱;⑤ 慧力:慧根增长,破除一切烦恼。

(7) 七觉支。七觉支又译七觉分、七菩提分。① 念觉支:与八正道中的

正念相同；② 择法觉支：有了正念就能选择与真理相应的修道方法；③ 精进觉支：选择与真理相应的道法后，就要努力修道；④ 喜觉支：精进修道后所产生的法喜；⑤ 轻安觉支：产生法喜后，身心必然轻快安乐；轻安觉支，又名“除觉支”，就是除去诸烦恼；⑥ 定觉支：身心轻安，可达精神的统一；⑦ 舍觉支：“舍”就是由智慧所产生的真正平等法性。此时才是最高的智慧。

“四纲领”和“三十七条目”是佛家的核心思想，同时，也是佛教的理论基础。佛陀圆寂后，他的弟子和再传弟子把“四纲领”里的“集谛”进行了补充，发展成“十二缘起”的新理论，但这已是佛家的末流思想。

佛家生活的时代，相当于印度佛教史家所说的原始佛教时期，吕澂先生确定为公元前 530 ~ 前 370 年的 160 年间。佛家活动的地区主要在印度北部、中部的恒河流域一带。公元前 3 世纪以后，南移到东南亚的斯里兰卡、泰国等国家。13 世纪传入我国云南傣族、布朗族、崩龙族和佤族等聚居地区。

三、佛教概念的形成(或佛教的起源)

公元前 3 世纪，印度孔雀王朝的第三代国王阿育王(在位年代约为公元前 268 ~ 前 232 年)使孔雀王朝成为印度历史上第一个统一的大帝国。在武力统一印度以后，阿育王推行一种比较宽容的文化政策，在他颁布的法敕中表示自己对佛家学说的敬仰，但又宣布对沙门思潮各家学说及婆罗门教义一视同仁，给予保护。

在阿育王的支持下，佛家对佛陀及其弟子和再传弟子的学说，在华氏城举行了第三次总结。并由阿育王钦定为四阿含经。从此以后，四阿含经成为佛家的圣典，佛家学者分散印度各地，并向中亚和中国新疆地区传播佛法。在传播过程中，佛家吸收婆罗门教教义和中亚宗教教义及其文化，使佛家学说蜕变为一种世界性的宗教，这就是我们今天所说的佛教。

佛家在对四阿含经的解释过程中，首先分为上座部(长老派或保守派)和大众部(青年派或自由派)两部。这两部又进一步分化为十八部。在这些众多的学派里，把佛家学说演变成佛教的是上座系的犍子部和法藏部。佛教形成以后，得到了大众部青年僧人和中亚民众的普遍信仰，他们把佛教称为大乘佛教，而把佛家称为小乘佛教。

犍子部用婆罗门教的“业报轮回”思想来诠释佛家的“集谛”，说明人生是

苦的根源,以及人在世时所造成的善恶二业所招引的果报——六道轮回。做了善业的人轮回到三善道(天、人、阿修罗);做了恶业的人轮回到三恶道(地狱、饿鬼、畜生)。进而又提出了补特迦罗(即灵魂)的问题,主张补特迦罗是过去、现在和未来三世的载体。犍子部的这种业报轮回、三世两重因果的思想,是对佛家“集谛”的婆罗门教式的诠释,是佛教教义的基石。

犍子部的学说最早流行于中印,并从中印流传到西部。^① 公元2世纪安息国(今伊朗)高僧安世高来我国洛阳所翻译的佛经,就是犍子部的经典,这一点,笔者在《频伽藏》第13和14函里安世高所译的经典里找到了证据,如《佛说泥犁经》就是一部讲业报轮回、三世两重因果的经典。“泥犁”是地狱的汉代译名。安世高在《佛说鬼问目连经》里对这种学说讲得更清楚,并把“泥犁”译成了“地狱”一词。

法藏部与犍子部相反,它起源于西陲国家阿跋兰多,是由法藏长老创立的学派。^② 笔者通过对后世佛教徒整理的这派学说的根本经典——《佛说无量寿经》、《佛说阿陀弥经》和《观无量寿经》的初步研究,发现法藏部是用流行于中亚的琐罗亚斯德教的教义来诠释佛家的“灭谛”,提出了佛教的天国思想——西方极乐世界,对佛家的“灭谛”用文学色彩进行了极其生动的描写。《无量寿经》说,阿弥陀佛是法藏比丘发了四十八愿以后修行而成佛的佛号,其含义是无量寿和无量光。在阿弥陀佛统治的西方极乐世界里,“其国众生,无有众苦,但受诸乐”,自然环境十分优美,并且“以金、银、琉璃、玻璃、砗磲、赤珠、玛瑙,而严饰之。”^③ 这和琐罗亚斯德教所说的,“在善的王国中,阿胡拉·玛兹达是最高的、唯一的主神,是全知全能的宇宙创造者,光明和黑暗王国的主宰者,人间恩惠的施予者,末日的审判者和报应的裁判者”^④的说教很相似。法藏部三经(中国佛教史称为净土三经)所说的阿弥陀佛,实际上就是琐罗亚斯德教的主神阿胡拉·玛兹达,他具有超人间的力量,因此,“若有善男子、善女人,闻说阿弥陀佛,执持名号,若一日、若二日、若三日、若四日、若五日、若六日、若七日,一心不乱,其人临命终时,阿弥陀佛与诸圣众,现在其前,

① 吕澂:《印度佛学源流略讲》,上海:上海人民出版社,1979年10月版,第62页。

② [英]渥德尔:《印度佛教史》(王世安译本),北京:商务印书馆,1987年4月版,第268页。

③ 鸠摩罗什译:《佛说阿弥陀经》。

④ 《中国大百科全书·宗教卷》,北京·上海:中国大百科全书出版社,1988年1月版,第383页。

是人终时,心不颠倒,即得往生阿弥陀佛极乐国土”。^①

无论是犍子部的“业报轮回”,还是法藏部的念佛往生西方极乐世界的思想,都是采用超人间的力量来诠释佛家学说,从而把佛家学说演变成宗教教义。这符合恩格斯关于宗教的界说。^②也就是说,公元前3世纪以后,中印的佛家开始用婆罗门教教义诠释佛家学说:传播到中亚地区的佛家,也用琐罗亚斯德教教义诠释佛家学说,而佛家则南传到斯里兰卡,一直存在到了今天。留在西北印度罽宾的佛家——一切有部,在中亚佛教和婆罗门教的冲击下,在公元五六世纪之二百年间也蜕化成佛教。到此时为止,佛家只流传在东南亚;而南亚、中亚及东亚全为佛教的地盘。

佛教起源于部派佛学最活跃的时代。因此,部派佛学存在的时代,也就是佛教形成的时代。据吕澂先生的研究,部派佛学存在的时代应为公元前270~前150年。^③

四、佛教的演变

1. 胡语系佛教

我国古代史家把我国阳关以西的中亚、欧洲、北非称为广义上的西域,而狭义上的西域专指我国新疆地区。古代中亚地区(包括我国新疆)的语言被我国古代佛经翻译家称为“胡语”。^④因此,笔者把中亚地区的佛教称为胡语系佛教。

胡语系佛教是由佛家学说及中亚地区的宗教、古希腊文化、中国文化相融合而产生的一种世界性宗教,传统上称为大乘佛教。希腊文化从公元前4世纪的亚历山大时代开始传入中亚的大夏和犍陀罗地区,希腊人在公元前3世纪以后开始把佛陀当作神来崇拜,“以人格化的形式来塑造佛”,^⑤从此,开了佛教徒崇拜偶像的先河。犍陀罗地区佛教最有特色的是对菩萨的崇拜,主要

① 鸠摩罗什译:《佛说阿弥陀经》。

② 恩格斯说:“一切宗教都不过是支配着人们日常生活的外部力量在人们头脑中的幻想的反映,在这种反映中,人间的力量采取了超人间的力量的形式。”(《马克思恩格斯选集》第3卷,北京:人民出版社,1995年6月版,第354页)

③ 吕澂:《印度佛学源流略讲》,上海:上海人民出版社,1979年10月版,第24页。

④ 道安:《摩诃钵罗若波罗蜜经钞序》,见石峻等编《中国佛教思想资料选编》第一卷,北京:中华书局,1981年6月版,第43~44页。

⑤ R. E. 埃墨利克:《中亚的佛教》(殷晴译),《西域研究》,乌鲁木齐:1992年第2期。

是对“弥勒菩萨——将来佛的各种表现”的崇拜。^① 这表明,在中亚地区的希腊移民渴望着在将来成佛。对佛菩萨的崇拜是胡语系佛教的第一大特征。胡语系佛教的第二大特征是对佛家学说自由发挥。这种自由发挥主要是用希腊原子论派学说诠释佛家的集谛,提出了般若性空思想;用柏拉图的理想国的政治学说诠释佛家的灭谛,提出了佛国主张;用中国儒家伦理思想诠释佛家的道谛。胡语系佛教大力弘扬的“六度”、“四摄”等伦理思想,也和儒家的伦理思想十分相似。^②

佛菩萨崇拜、对佛家学说的自由发挥和对佛国的信仰,是1世纪前后胡语系佛教徒编撰大乘佛教经典的中心思想。这种思想又被中国汉语系佛教徒全盘接受,忠实地实践,最终改造成具有中国特色的佛教。

2. 汉语系佛教

汉语系佛教习惯上称为中国佛教。笔者着眼于中国佛教的现状,而称习惯上所说的中国佛教为汉语系佛教。据《三国志》裴注引前人鱼豢《魏略·本戎传》的记载,胡语系佛教初传我国内地的时间,是西汉哀帝元寿元年(公元前2年)。传播佛教的媒介,是大月氏和西汉的外交关系。这符合佛教初传的历史事实:一个思想比较解放、不甘囿于儒家经学的太学生景卢想通过采访一个来到西汉访问的大月氏国使者伊存来了解西域,这个大月氏使者在介绍西域的情况时,特别介绍了中亚的佛教,引起了这位太学生的极大兴趣,并作了详细的采访记录,这就是中国佛教史上有名的大月氏使者伊存口授《浮屠经》的历史事件。《浮屠经》即《佛经》。这说明,在西汉末年最早对佛教感兴趣的是知识分子。到了东汉初年,又引起皇室贵族的关注,楚王刘英晚年“更喜黄老,学为浮屠斋戒祭祀”。^③ 后来因刘英事件,佛教也被东汉朝廷禁止近百年。只有到了东汉末年,“由于儒家统治地位的动摇所带来的思想文化的活跃,特别是许多学者对儒家的攻击批判,为佛教思想的传播提供了十分有利的条件。而由于老庄学说地位的不断提高,玄学的形成和盛行,也为佛教在义里

① R. E. 埃墨利克:《中亚的佛教》(殷晴译),《西域研究》,乌鲁木齐:1992年第2期。

② 汉武帝定儒家学说为官方理论,因此,张骞开通西域以后,儒家伦理思想影响到中亚佛教是完全有可能的。

③ 范晔:《后汉书·楚王英传》(简体字本),北京:中华书局,2000年1月版,第964页。

上的普及,奠定了思想基础”。^①这就为胡语系佛教徒来东汉弘扬佛教提供了有利条件。安息国高僧安世高于148年来到洛阳,经过二十年的努力,在168~172年的短短四年间,共译佛典34部40卷,把“禅数之学”介绍给中国人,“为秦汉以来的神仙家、方士追求长生不死提供了新方法,很合中国人的口味,为中国人所喜闻乐见”。^②大月氏国的高僧支娄迦讖于184年开始在洛阳介绍“般若学”,博得中国知识分子的好感。^③东晋高僧道安上承汉魏“禅数之学”和“般若学”,于公元379~385年在长安创立关河学派,并且“参与译事,对翻译的研究有了进一步的提高”,提出了著名的“五失本,三不易”的翻译理论;^④下启鸠摩罗什的译经事业。鸠摩罗什是我国新疆龟兹(今库车)人,祖籍天竺,于401~413年定居长安,成为关河学派的第二代领袖,为佛教的中国化,作出了巨大的贡献。他翻译的《般若经》及般若四论(《大智度论》、《中论》、《十二门论》、《百论》),是隋唐时代三论宗、禅宗的理论源泉,而《法华经》则是天台宗的根本经典。净土宗思想同样导源于罗什译典。

东晋时代,是汉语系佛教吸收胡语系佛教的重要时代。在凉州有昙无讖翻译的《大般涅槃经》。这是胡语系佛教的重要经典,据汉语系佛教翻译史来判断,是由于阩(今新疆和田)国的佛教学者编撰而成,该经所主张的一切众生,悉有佛性,无论阐提(断了善根的人),亦可成佛——很可能是受了内地儒家人性论的影响,特别是孟子的“人人皆可为尧舜”思想的影响。在建业(今江苏南京市)有佛陀跋陀罗翻译的《华严经》。东晋译出的《般若经》及般若四论、《法华经》、《大般涅槃经》、《华严经》,号称中国佛教史上的四大翻译,汉语系佛教史上的重要宗派,“概以四大翻译为基础”。^⑤《般若经》及般若四论、《法华经》和《涅槃经》,是关河学派研究的根本经典,为东晋佛教界培养出了“般若王”僧肇和“涅槃圣”道生,再加上庐山学派的慧远,这三大法师,把罗什和佛陀跋陀罗所移植到中国内地的胡语系佛教进行了重新解释,他们的学说,标志着汉语系佛教的正式形成。慧远与佛陀跋陀罗关系密切,也和罗什互通

① 任继愈主编:《中国佛教史》第一卷,北京:中国社会科学出版社,1981年9月版,第117页。

② 李尚全:《简论佛教的中国化》,兰州:《兰州学刊》,1989年第4期。

③ 同上。

④ 吕澂:《中国佛学源流略讲》,北京:中华书局,1979年8月版,第55~62页。

⑤ 蒋维乔:《中国佛教》,上海:上海书局,1989年8月版,第24页。