

世界宗教研究所马克思主义宗教观研究课题组 主编

马克思恩格斯列宁 论宗教

唐晓峰 摘编

 人民出版社

世界宗教研究所马克思主义宗教观研究课题组 主编

马克思恩格斯列宁 论 宗 教

唐晓峰 摘编

人 民 出 版 社

责任编辑:杜文丽

封面设计:曹 春

图书在版编目(CIP)数据

马克思恩格斯列宁论宗教/唐晓峰 摘编.

-北京:人民出版社,2010.1

ISBN 978-7-01-008086-4

I. 马… II. 唐… III. 马列著作-宗教学 IV. A563

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2010)第 125595 号

马克思恩格斯列宁论宗教

MAKESI ENGESI LIENING LUNZONGJIAO

唐晓峰 摘编

人民出版社 出版发行

(100706 北京朝阳门内大街 166 号)

北京龙之冉印务有限公司印刷 新华书店经销

2010 年 1 月第 1 版 2010 年 1 月北京第 1 次印刷

开本:880 毫米×1230 毫米 1/32 印张:26.875

字数:622 千字 印数:0,001-3,000 册

ISBN 978-7-01-008086-4 定价:56.00 元

邮购地址 100706 北京朝阳门内大街 166 号

人民东方图书销售中心 电话 (010)65250042 65289539

摘 编 说 明

《马克思恩格斯列宁论宗教》(摘编)一书系中央马克思主义理论研究和建设工程“基本观点”课题的系列成果之一,由中国社会科学院世界宗教研究所“马克思主义经典作家关于宗教的基本观点课题组”承担完成。该书系统收录了马克思、恩格斯和列宁有关宗教问题的主要论述,并按照“基本理论”、“处境关怀”、“文章选萃”三大部分及“论认识宗教问题的方法”、“论宗教的本质”、“论宗教的发生与发展”、“论宗教的社会作用”、“论宗教与政治”、“论宗教与文化”、“论宗教与哲学”、“论宗教与民族”、“论宗教与科学”、“论神学”这十个小部分进行分类整理;在每一小部分中为了方便查阅和理解,又分为若干主题。每一主题下的著述节录按照经典作家的写作或出版时间进行排序,以便读者了解经典作家关于这一主题思想的形成及发展历程。同时,为了使读者了解马克思主义经典作家对于一些宗教问题的整体看法及理论,本书的“文章选萃”部分分别收录了马克思、恩格斯、列宁各六篇有关宗教问题的重要文章或节选,以飨读者。

本书所选节录和文选绝大部分摘自人民出版社出版《马克思恩格斯全集》中文第一、二版和《列宁全集》中文第二版,个别文章、节录及注释摘自郑天星编《马克思、恩格斯论无神论宗教和教会》(华文出版社,1991年版)和郑天星、张雅平编译的《列宁论无神论宗教和教会》(华文出版社,1993年版)两部

著作。因为与本书的选编主题无关,经典作家原文中的一些注释及黑色或特殊字体在本书中未予采用,对此带来的不便,编者深表歉意。

本书每一节录后面均注有其出处及写作年代,以方便读者查阅,如:

“正如同不是宗教创造人,而是人创造宗教一样,不是国家制度创造人民,而是人民创造国家制度。

马克思:《黑格尔法哲学批判》(1843年
夏—1844年秋)

《马克思恩格斯全集》中文第二版第3卷
第40页”

此外,书后附有人民出版社出版《马克思恩格斯全集》第一、二版及《列宁全集》第二版各卷的出版时间,以方便读者引用。

本书在选编过程中,参考了郑天星、张雅平的上述编著及中国社会科学出版社1979年7月出版的《马克思恩格斯列宁斯大林论宗教》等著作,这里向编者深表谢意。

值得一提的是,中国社会科学院世界宗教研究所所长卓新平研究员在本书的总体布局及内容选编方面给予了大量有价值的建议及热心的指导;世界宗教研究所青年学者唐晓峰博士在此过程中付出大量心血,承担了其中具体的摘编工作;同时“马克思主义经典作家关于宗教的基本观点课题组”其他成员也为这部摘编著作的完成献计献策。正是通过大家的不懈努力,《马克思恩格斯列宁论宗教》这部著作最终得以与读者见面。另外,在本书的编辑出版过程中,还得到人民出版社马列研究室郇中建主任的大力支持和帮助,在此课题组成员深表谢意。

囿于编者的能力、眼界,以及理解角度的不同,可能在本书的摘编过程中,存在种种偏颇及不足,敬请读者谅解,也恳请各位专家学者不吝赐教。

编 者

2007 年 11 月

目 录

第一部分 基本理论

一、论认识宗教问题的方法	(3)
1. 人创造了宗教	(3)
2. 宗教的现实基础	(9)
3. 宗教对现实的反作用	(30)
4. 科学地说明宗教终结	(34)
5. 宗教要符合理性心灵	(39)
二、论宗教的本质	(42)
1. 宗教组织的本质	(42)
2. 宗教僧侣的本质	(61)
3. 宗教制度的本质	(90)
4. 宗教派别的本质	(112)
5. 拜物教的本质	(121)
6. 神是人类本质的异化	(123)
三、论宗教的发生与发展	(134)
1. 宗教的发生	(134)
2. 宗教的发展	(155)
3. 宗教的灭亡	(160)

4. 宗教存在与物质生产	(176)
5. 宗教存在与阶级利益	(182)
6. 对早期基督教的研究	(190)
四、论宗教的社会作用	(203)
1. 论宗教改革的作用	(203)
2. 论宗教与历史进步	(219)
3. 论宗教在当代社会中的正负作用	(234)
4. 论早期基督教的平等思想	(247)
5. 论原始宗教的作用	(255)
6. 马克思青年时代论基督教的作用	(258)

第二部分 处境关怀

五、论宗教与政治	(265)
1. 宗教与国家	(265)
2. 宗教与政党及学说	(290)
3. 论政教分离	(307)
4. 宗教派别与政治斗争	(321)
5. 宗教与政治革命	(336)
6. 宗教人士的选举权	(338)
7. 论宗教信仰自由	(340)
六、论宗教与文化	(344)
1. 宗教与区域文化	(344)
2. 宗教与世俗文化	(364)
3. 宗教与原始部落	(377)
4. 宗教与古代文明	(385)

七、论宗教与哲学	(394)
1. 宗教与哲学之关系理论	(394)
2. 哲学家的宗教观	(408)
3. 僧侣与哲学	(427)
4. 宗教与唯心主义	(431)
5. 宗教怀疑论的哲学基础	(439)
6. 论无神论	(447)
八、论宗教与民族	(463)
1. 宗教与民族认同	(463)
2. 宗教与民族隔阂	(470)
3. 宗教与民族觉醒	(491)
4. 宗教与民族历史	(493)
5. 关于犹太人问题	(498)
九、论宗教与科学	(507)
1. 科学家的宗教观	(507)
2. 论神灵世界中的自然科学	(510)
3. 关于“第一推动力”	(524)
4. 科学与宗教之关系	(530)
十、论神学	(533)
1. 论原罪	(533)
2. 论圣经	(537)
3. 论末世	(553)
4. 论上帝及其救赎	(556)
5. 神学与哲学	(559)
6. 论宗教体验	(572)
7. 论神学本质	(575)

第三部分 文章选萃

马克思 根据《约翰福音》第 15 章第 1 至 14 节论信徒同 基督结合为一体,这种结合的原因和实质,它的绝对 必要性和作用	(583)
马克思 评普卢塔克对伊壁鸠鲁神学的论战	(589)
马克思 《科隆日报》第 179 号的社论	(595)
琉善的《神的对话》X X IV. 海尔梅斯的怨言 海尔梅斯、玛娅	(597)
马克思 再谈谈奥·弗·格鲁培博士的小册子《布鲁诺· 鲍威尔和大学的教学自由》1842 年柏林版	(622)
马克思 论犹太人问题	(628)
马克思 神圣家族,或对批判的批判所做的批判 ——驳布鲁诺·鲍威尔及其伙伴(b)玛丽花	(663)
恩格斯 风景	(674)
恩格斯 [不来梅通讯]——教会论争	(683)
恩格斯 普鲁士国王弗里德里希—威廉四世	(688)
恩格斯 德国农民战争(二、三)	(693)
恩格斯 布鲁诺·鲍威尔和原始基督教	(728)
弗·恩格斯 “《布雷的牧师》译文与后记”布雷的牧师	(739)
恩格斯 论早期基督教的历史	(744)
列 宁 社会主义和宗教	(773)
列 宁 论工人政党对宗教的态度	(778)
列 宁 各阶级和各政党对宗教和教会的态度	(790)
列 宁 费尔巴哈《宗教本质讲演录》一书摘要	(800)

列 宁 选举中的僧侣和僧侣的选举	(821)
列 宁 论战斗唯物主义的意义	(825)
附录一 《马克思恩格斯全集》及《列宁全集》第二版 各卷出版年月	(836)
索 引	(839)

第一部分

基本理论

一、论认识宗教问题的方法

1. 人创造了宗教

正如同不是宗教创造人,而是人创造宗教一样,不是国家制度创造人民,而是人民创造国家制度。

马克思:《黑格尔法哲学批判》(1843 年夏—1844 年秋)

《马克思恩格斯全集》中文第二版第 3 卷第 40 页

就德国来说,对宗教的批判基本上已经结束;而对宗教的批判是其他一切批判的前提。

谬误在天国为神祇所作的雄辩[oratio pro aris et focis^①]一经驳倒,它在人间的存在就声誉扫地了。一个人,如果想在天国这一幻想的现实性中寻找超人,而找到的只是他自身的反映,他就再也不想在他正在寻找和应当寻找自己的真正现实性的地方,只去寻找他自身的映象,只去寻找非人了。

马克思:《〈黑格尔法哲学批判〉导言》

① 见西赛罗:《论神之本性》。

(1843年10月中—12月中)

《马克思恩格斯全集》中文第二版第3卷
第199页

为了了解这一切的伟大,我们没有必要首先召来什么“神”的抽象概念,把一切美好的、伟大的、崇高的、真正人性的事物归在它的名下。为了确信人的事物的伟大和美好,我们没有必要采取这种迂回的办法,没有必要给真正人性的事物打上“神性的”烙印。相反,任何一种事物,越是“神性的”即非人性的,我们就越不能称赞它。只是由于一切宗教的内容起源于人,它们才在某些地方还可求得人的尊敬;只有意识到,即使是最疯狂的迷信,其实也包含有人类本质的永恒规定性,尽管具有的形式已经是歪曲了的和走了样的;只有意识到这一点,才能使宗教的历史,特别是中世纪宗教的历史,不致被全盘否定,被永远忘记;不然的话,这种“充满神性的”历史自然会有这样的命运。历史越是“充满神性”,就越具有非人性和兽性;毫无疑问,“充满神性的”中世纪造成人性兽化的完善,产生农奴制和初夜权,等等。使卡莱尔大为不满的现代之无有神性恰好是现代之充满神性。由此也可以明白,为什么我在前面指出人是斯芬克斯谜语的谜底。迄今为止总是提出这个问题:神是什么?德国哲学就这样回答问题:神是人。人只须认识自身,使自己成为衡量一切生活关系的尺度,按照自己的本质去评价这些关系,根据人的本性的要求,真正依照人的方式来安排世界,这样,他就会解开现代的谜语了。不应当到彼岸的太虚幻境,不是超越时间和空间,不是到存在于世界之中或与世界对立的什么“神”那里去寻找真理,而应当到最近处,到人的心胸中去寻找真理。人所固有的本质比臆想出来的各种各样的“神”的本质,要美

好得多,高尚得多,因为“神”只是人本身的相当模糊和歪曲了的反映。因此,如果卡莱尔依照本·琼森的讲法,说人丧失了自己的灵魂,现在才开始觉察到它不存在,那么正确的说法应当是这样:人在宗教中丧失了他固有的本质,使自己的人性外化,现在,在宗教由于历史的进步而动摇了之后,他才觉察到自己的空虚和不坚定。但是,他没有其他拯救的办法,只有彻底克服一切宗教观念,坚决地真诚地复归,不是向“神”,而是向自己本身复归,才能重新获得自己的人性、自己的本质。

恩格斯:《英国状况——评托马斯·卡莱尔的〈过去和现在〉》(1843年10月—1844年1月中)

《马克思恩格斯全集》中文第二版第3卷
第520—521页

第二,这里包含着:因为有自我意识的人认为精神世界——或人的世界在精神上的普遍存在——是自我外化并加以扬弃,所以他仍然重新通过这个外化的形态确证精神世界,把这个世界冒充为自己的真正的存在,恢复这个世界,假称在自己的异在本身中就是在自身。因此,在扬弃例如宗教之后,在承认宗教是自我外化的产物之后,他仍然在作为宗教的宗教中找到自身的确证。黑格尔的虚假的实证主义或他那只是虚有其表的批判主义的根源就在于此,这也就是费尔巴哈所说的宗教或神学的设定、否定和恢复,而这应当以更一般的形式来表述。因此,理性在作为非理性的非理性中就是在自身。一个认识到自己在法、政治等等中过着外化生活的人,就是在这种外化生活本身中过着自己的真正的人的生活。因此,与自身相矛盾的,既与知识又与对象的本质相矛盾的自

我肯定、自我确证,是真正的知识和真正的生活。

马克思:《1844年经济学哲学手稿》(1844年5月底6月初—8月)

《马克思恩格斯全集》中文第二版第3卷
第328—329页

如果我知道宗教是外化的人的自我意识,那么我也就知道,在作为宗教的宗教中得到确证的不是我的自我意识,而是我的外化的自我意识。这就是说,我知道我的属于自身的、属于我的本质的自我意识,不是在宗教中,倒是在被消灭、被扬弃的宗教中得到确证的。

因此,在黑格尔那里,否定的否定不是通过否定假本质来确证真本质,而是通过否定假本质来确证假本质或同自身相异化的本质,换句话说,否定的否定是否定作为在人之外的、不依赖于人的对象性本质的这种假本质,并使它转化为主体。

因此,把否定和保存即肯定结合起来的扬弃起着一种独特的作用。

马克思:《1844年经济学哲学手稿》(1844年5月底6月初—8月)

《马克思恩格斯全集》中文第二版第3卷
第329页

因此,从一方面来说,黑格尔在哲学中扬弃的存在,并不是现实的宗教、国家、自然界,而是已经成为知识的对象的宗教本身,即教义学;法学、国家学、自然科学也是如此。因此,从一方面来说,黑格尔既同现实的本质相对立,也同直接的、非哲学的科学或这种