

CHINA CONFUCIA

中国儒学年鉴 CHINA CONFUCIANISM YEARBOOK 2005

中国儒学年鉴

2005





中
国

国
家

学
院

学
报

年
鉴

2000

卷

中国儒学年鉴
CHINA CONFUCIANISM YEARBOOK
2005

山东《中国儒学年鉴》社

目 录

特 稿

贾庆林在纪念孔子诞辰 2555 周年国际学术研讨会上发表重要讲话..... (1)

专 论

栏目主编 徐 诚

儒学与社会和谐 牟钟鉴(2)
儒家思想与科学思维..... 田辰山(10)
全球化时代之道德教育..... 赵骏河(14)

儒学前沿

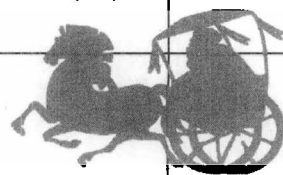
栏目主编 寿杨宾

“格物致知”说与中国科学传统的形成和发展..... 董光璧(20)
中国传统数学的发展与儒学..... 郭书春(21)
儒家哲学与中国古代科技..... 郭洪纪 周 坤(24)
儒家文化——中医药学的精神家园..... 俞荣根 洪 蕾(28)
“李约瑟难题”与儒学(提要)..... 陈卫平(31)
儒学的求真求善与科学技术..... 丁原明(32)

儒学研究

栏目主编 苗润田

综 述..... 大 河(35)
一、儒学与全球文明对话 (35)
二、儒学与现代社会 (37)





三、儒学与生态伦理	(40)
四、传统文化复兴思潮	(42)
先秦儒学研究	修建军(46)
一、孔子研究	(46)
二、孟子研究	(49)
三、荀子研究	(50)
四、先秦儒家综合研究	(51)
五、孔门弟子研究	(53)
汉唐儒学研究	刘厚琴(54)
一、汉代儒学、经学研究	(54)
二、汉代儒家人物研究	(56)
三、玄学人物研究	(58)
四、魏晋南北朝儒学研究	(59)
五、隋唐儒学研究	(60)
宋元儒学研究	姚海涛(61)
一、宋元儒学总体性研究	(61)
二、宋元儒学理气与心性论研究	(62)
三、宋元儒学的诠释学研究	(63)
四、宋元儒学、佛、道研究	(65)
五、宋元易学研究	(65)
六、宋元儒学的现代价值及其意义研究	(66)
明清儒学研究	孟凡平(67)
一、明清儒学的整体性研究	(67)
二、经学研究	(69)
三、王阳明及其后学研究	(71)
四、王夫之思想研究	(72)
近代儒学研究	齐姜红(74)
一、近代儒学的综合研究	(74)
二、专题研究	(75)
三、人物研究	(76)
现代新儒学研究	刘雪飞(81)
一、冯友兰研究	(81)
二、梁漱溟研究	(82)
三、第一代新儒家其他人物研究	(83)
四、第二代新儒家研究	(85)
五、现代新儒学相关问题研究	(88)

儒学学术动态

栏目主编 陈启智

学术会议	(90)
朱子学术研讨会	江 声(90)

中国朱熹与龙泉文化发展论坛	文 豪(92)
“儒教与东亚的近代”国际学术会议	江 声(94)
当代儒学国际学术研讨会	齐 东(95)
中国儒学与法律文化研究会 2004 年学术研讨会暨全球化背景下的法文化学术研讨会	东 美(98)
朱熹思想与科教兴国学术研讨会	江 声(101)
“儒藏编纂与研究”工作会议	晓 月(102)
四川省首届蜀学研讨会	文 史(103)
第四届国际易学与当代文明学术研讨会	清 鉴(106)
儒学与儒商学术研讨会	刘玉明 马洪喜(107)
“走向大众的儒学”学术研讨会暨“儒学国民推荐读本”丛书编务会	齐 东(109)
第一届中国近代思想史国际学术研讨会	晓 月(109)
第二届中华儒商国际论坛	齐 东(110)
纪念孔子诞生 2555 周年国际学术研讨会	江 声(112)
第七回世界易经大会暨第十五届周易与现代化国际学术讨论会	东 美(113)
吉林省周易学会 2004 年学术研讨会	日一曲(115)
山东省首届中国哲学与文化论坛	路德斌(116)
“经典诵读工程全球测评”在北京启动	齐 东(118)
北京市哲学学会中国哲学研究会 2004 年年会	东 美(118)
2004 哲学前沿问题国际论坛	齐 东(120)
第四届河洛文化国际学术研讨会	清 鉴(120)
陈亮国际学术研讨会	江 声(122)
第二届海峡两岸中华传统文化与现代化研讨会	清 鉴(123)
中国首届许衡学术研讨会	李晓燕(124)
第八届东亚实学国际研讨会	王 杰(125)
第三届柳宗元国际学术研讨会	东 美(126)
2004 中国徽学国际学术研讨会	东 美(127)
国际儒商学会十周年庆典暨首届世界华文作家大会	晓 月(128)
“儒家思想在世界的传播和发展”国际学术研讨会	东 美(129)
出土文献学术研讨会	李秋丽(132)
儒家节庆	(134)
2004 中国曲阜国际孔子文化节	孟凡亮 朱黎明(134)
首届衢州国际孔子文化节	庄月江(136)
“孔子文化月”活动	江 声(137)
朱熹文化节	蔡方鹿(139)
纪念戴震诞辰 280 周年	解光宇(139)

儒学研究机构(团体)及其动态

栏目主编 王钧林

北京市	(140)
国际儒学联合会	金美华(140)
中华孔子学会	干春松(142)





目 录

国际易学联合会	吴 昆(144)
中国实学研究会	张 践(145)
中国人民大学孔子研究院	陈慧麒(147)
黑龙江省	(149)
黑龙江大学思想文化史研究所	柴文华(149)
上海市	(150)
中国儒学与法律文化研究会	徐永康 高珣(150)
浙江省	(151)
衢州孔氏南宗家庙	江月庄(151)
浙江国际阳明学研究中心	钱 明(151)
浙江大学中国思想文化研究所	张家成(152)
温岭市孔子学会	张悟新(153)
山东省	(154)
中国孔子基金会	刘光鹏(154)
山东省社科院儒学研究所	儒学所(155)
山东大学易学与中国古代哲学研究中心	黎馨平 李秋丽(156)
山东师范大学齐鲁文化研究中心	李梅训(156)
烟台大学中国学术研究所	孙 进(158)
邹城市孟子学术研究会	周广志(158)
孟氏宗亲联谊会	周广志(159)
江苏省	(159)
南京大学中国思想家研究中心	陈放鸿(159)
安徽省	(161)
儒学研究活动综述	解光宇(161)
福建省	(163)
武夷山朱熹研究中心	中心秘书处(163)
河南省	(164)
西峡孔子学会	杨青林(164)
湖北省	(165)
武汉大学孔子与儒学研究中心	丁四新(165)
湖北炎黄儒学研究会	朱桂莲(166)
湖南省	(166)
岳麓书院	孙建平(166)
陕西省	(168)
国际南冥学研究会	王长坤(168)
西北大学中国思想文化研究所	李江辉(169)
四川省	(169)
四川省中国哲学史研究会儒学研究	蔡方鹿(169)
贵州省	(171)
贵州大学中国文化书院	张 明(171)
青海省	(173)
青海儒学研究	邓 凌(173)

儒学论著选介

栏目主编 丁原明

儒学论文选介	(175)
儒家的形上之思	杨国荣(175)
论儒学基本原理与民主政治的兼容与接轨	徐克谦(176)
儒家的发生与中国社会的非宗教化	王大建(176)
儒学是人类中心主义吗?	蒙培元(176)
儒家的人类中心论及其生态学意义——兼与西方人类中心论比较	白 奚(177)
儒家与历史进步主义	袁 进(177)
儒家政治哲学的内在理路及限制	何显明(177)
“中和”:理性与价值相统一的“合理理性”	丁原明(178)
为政以德:孔子的德治主义治国模式	王 杰(178)
“孔子厄于陈蔡”之后	陈少明(179)
从“孔门四科”到“儒学四门”——对中国传统学术分类的一种简略考察	左玉河(179)
《论语》篇序传	刘纯泽(179)
《论语》的形上学研究	苗润田(180)
楚竹书《孔子诗论》“类序”辨析	吕绍刚 蔡先金(180)
哲学、礼学、诗学——谈《性情论》与《孔子诗论》的学术联系	陈桐生(181)
《归藏》非殷人之易考	程二行 彭公璞(181)
今、帛、竹《周易》疑难卦爻辞及今、古文辨析	刘大钧(181)
哲学视域中战国楚竹书《周易》的文献价值	王新春(182)
楚竹书《周易》中的特殊符号与卦序问题	李尚信(182)
从战国楚简看通行《周易》版本的价值	林忠军(183)
二重证据法研究思想史之一例——上博简《民之父母》篇论析	方旭东(183)
试论楚简《鲁邦大旱》篇的内容与思想	廖名春(183)
试论孟子的天人相分思想	陈代波(184)
论“仁内义外”	王 博(184)
孟子“浩然之气”说探论	晁福林(185)
仁学 VS 儒学:论孔孟区分于五经和宋明理学的必要——从符号学和解释学角度看	李幼蒸(185)
天人之间的内在同一是如何可能的? ——论《易传》天人之学的哲学视野	杨庆中(185)
礼道·礼教·礼治:荀子哲学建构新探	黎红雷(186)
刘向、刘歆父子的易说	郑万耕(186)
玄远之幕的飘落——王弼《论语释疑》的命运	李兰芬(187)
六朝儒学的困境	乐胜奎(187)
宋明理学与经学的关系	姜广辉(187)
儒学心性概念的本体化——周濂溪对于宋明理学的开创之功	李景林(188)
从天理与善恶关系的角度看程颢与程颐天理的异同	李晓春(188)
“生之谓性”与“天命之谓性”——程明道“性”论研究	郭晓东(189)
“庆历易学”发微	杨亚利(189)
朱熹《四书》学的治学特点	肖永明(189)





言·意·理——朱熹的《四书》诠释方法:语言—文献·····	朱汉民(190)
“存天理,灭人欲”思想的现代启示——重评朱熹的理欲观·····	熊吕茂(190)
朱熹对“慎独”的误读及其在经学诠释中的意义·····	梁 涛(190)
程朱理学与王安石《易解》·····	金生杨(191)
一个普遍真理观念的历史旅行——以陆九渊“心同理同”说为例谈观念史的研究方法·····	葛兆光(191)
南宋书院与理学的一体化·····	邓洪波(192)
简论“浙学”的内涵及其基本精神·····	吴 光(192)
阳明学与袁宗道的“四书”诠释·····	周 群(192)
从人生境界到生态意识——王阳明“良知上自然的条理”论析·····	张学智(193)
心体的重建与理学的终结——兼论戴山学逻辑向度与历史向度的离异·····	李振纲(193)
明清时期儒学东渐日本简论·····	朱亚非(193)
儒学民本思想的终极视域——卢梭与黄宗羲的“对话”·····	程志华(194)
清顺康间理学的流布及其发展趋势刍议——以清初理学士人编刊的学史著述为例·····	史革新(194)
清代中期“以礼代理”说刍议·····	王世光(194)
言、心、道——戴震语言哲学的形上学追求及其理论的开放性·····	吴根友(195)
俞樾公羊思想发微·····	罗雄飞(195)
从清代朴学看长江文化的特征·····	许苏民(196)
苏舆《春秋繁露义证》以礼经世述考·····	卢鸣东(196)
王学与梁启超新民学说的演变·····	吴义雄(196)
从宗传到宗经——王闿运春秋学的解经特色·····	魏怡昱(197)
章太炎对《周易》义理的多维阐释·····	张昭军(197)
孔教运动的由来及其评价·····	颜炳罡(197)
现代新儒家的易学思想论纲·····	郭齐勇(198)
牟宗三超越存有论驳议——从先秦天论的发展轨迹看牟宗三超越存有论的缺陷·····	杨泽波(198)
现代新儒学基本理论的自我消解·····	赵吉惠(199)
张岱年先生的儒学观·····	陈 来(199)
儒学著作选介 ·····	(200)
儒家伦理与中国史学·····	许凌云(200)
儒学在国外的传播与影响·····	姜林祥(201)
先秦儒家政治哲学引论·····	赵 明(202)
道德的基石——先秦儒家诚信思想论·····	唐贤秋(203)
境界形而上学及其限制——由先秦儒学谈起·····	宁新昌(204)
历史上的孔子形象——政治与文化语境下的孔子和儒学·····	林存光(205)
孔子伦理思想发微——现代生活语境中的《论语》解读·····	王世明(206)
荀子礼学研究·····	陆建华(207)
南宋儒学建构·····	何 俊(207)
宋明儒学与长江文化·····	郭齐勇(208)
朱熹的历史世界·····	余英时(209)
朱熹的终极关怀·····	赵 峰(210)
朱熹经学与中国经学·····	蔡方鹿(210)
诠释与建构——陈淳与朱子学·····	张加才(211)
王学与晚明的师道复兴运动·····	邓志峰(212)
诠释与重建——王船山的哲学精神·····	陈 来(213)

王船山历史哲学研究	邓 辉(214)
传统与张力——儒学思想与近代文化变革	张昭军(215)
儒学与近代以来中国政治	吕明灼 王钧林 张佩国 权锡鉴(216)
批孔与释孔——儒学的现代走向	宋志明 刘成有(217)
批判与传承——20 世纪后半期的中国孔子研究	徐庆文(218)
现代新儒家文化观研究	柴文华(219)
全球语境中的儒家论说——杜维明新儒学思想研究	胡治洪(220)
全球化时代中的儒学创新——杜维明的现代新儒学思想	魏彩霞(221)
21 世纪儒学研究的新拓展	赵吉惠(222)
儒学论著索引	(223)
论文索引	叶梓枫(223)
著作索引	齐姜红(248)

儒家胜迹图考

栏目主编 寿杨宾

孟子圣迹图选	(253)
关于《孟氏宗传祖图》石刻	刘培桂(259)

儒学研究在港澳台和国外

栏目主编 蔡德贵

儒学研究在港澳台	(261)
香 港	燕 颖(261)
澳 门	东方文(273)
台 湾	燕 颖(274)
儒学研究在国外	(281)
新加坡	元 喆(281)
马来西亚	夏雅柏(288)
韩 国	王 燕 小雪(296)
日 本	王 燕(300)
泰 国	王 燕(301)
越 南	王 燕(302)
英 国	王 燕(303)
挪 威	王 燕(303)
瑞 典	王 燕(304)
美 国	张小简 晓 航 晓 健 燕 颖 西德基(304)
巴 西	西德基(318)
肯尼亚	西德基(318)
乌兹别克斯坦	西德基(318)





目 录

俄罗斯	西德基(319)
德 国	西德基(320)
法 国	西德基(321)
澳大利亚	西德基(322)

儒商论坛

栏目主编 徐 诚

儒家文化——中国企业走向世界的重要资源	姜 琳(323)
论儒商的核心价值观	汤恩佳(327)
儒家的“情”与企业的情感管理(节选)	葛荣晋(329)

儒学 2004 年纪事

栏目主编 寿杨宾

CONTENTS

Feature Articles (1)

- The Important Speech Made by Jia Qinglin at the Conference of Academic
Discussion in the Commemoration of the 2555th Anniversary of the
confucian's Birthday (1)

Monographs (2)

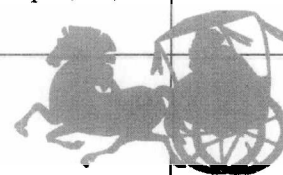
- The Harmony between Confucianism and Society Mu Zhongjian(2)
The Thoughts of Confucianism and Scientific Thinking Tian Chenshan(10)
The Education of Ethics in the Era of the Whole World Zhao Junhe(14)

The Front of Confucianism (20)

- The Formation and Development between the Saying of "Ge Wu
Zhi Zhi" and the Tradition of Chinese Science Dong Guangbi(20)
The Development of the Traditional Mathematics of China and
Confucianism Guo Shuchun(21)
The Philosophy of Confucianism and the Ancient Science &
Technology of China Guo Hongji Zhou Kun(24)
The Culture of Confucianism—The Mental Homeland
of the Traditional Chinese Medicines Yu Ronggen Hong Lei(28)
The Difficult Problems of Joseph Lee and Confucianism
(Abstract) Chen Neiping(31)
Seeking Truth & Virtue of Confucianism and Science
& Technology Ding Yuanming(32)

The Studies on Confucianism (35)

- Summary Da He(35)
Pri-Qin Studies on Confucianism Xiu Jianjun(46)
Studies on Confucianism in the Tang and Han Dynasties Liu Houqin(54)





Studies on Confucianism in the Song and Yuan Dynasties	Yao Haitao(61)
Summary of Studies on Confucianism in the Ming and Qing Dynasties	Meng Fanping(67)
Studies on Confucianism in Contemporary Times	Qi Jianghong (74)
Studies on New Confucianism in Modern Times	Liu Xuefei(81)
The Academic Activities of Confucianism	(90)
Conference of Academic studies	(90)
Celebrations of confucianism	(134)
Research Institutions(Organizations) of Confucianism and Its Activities	(140)
Briefs of Works on Confucianism	(175)
Briefs of Articles on Confucianism	(175)
Briefs of Books on Confucianism	(200)
Index of Works on Confucianism	(223)
Studies on Prominent Places Related to Confucianism	(253)
Studies on Confucianism in Hong Kong, Taiwan, Macao and Abroad	(261)
Studies on Confucianism in Hong Kong, Taiwan and Macao	(261)
Studies on Confucianism Abroad	(281)
Forum between Confucianism and Merchants	(323)
A Chronicle of Studies on Confucianism during 2004	(334)

特 稿

贾庆林在纪念孔子诞辰 2555 周年国际学术研讨会上 发表重要讲话

中共中央政治局常委、全国政协主席贾庆林 9 日在纪念孔子诞辰 2555 周年国际学术研讨会暨国际儒学联合会第三届会员大会上强调,要植根于中国特色社会主义的伟大实践,继承和弘扬中国优秀传统文化,更好地为建设中国社会主义先进文化服务。

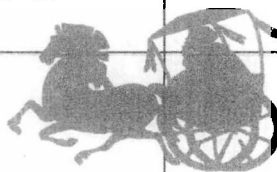
贾庆林首先向大会的召开表示热烈的祝贺,向长期致力于研究和发展包括儒学在内的中国优秀传统文化的各界人士和海内外朋友,致以亲切的问候。他说,国际儒学联合会和孔子基金会成立以来,为弘扬中华五千年优秀文明,密切中国文化与世界各国文化的交流,扩大孔子和中国儒学在世界的影响力,做了大量卓有成效的工作,取得了显著的成绩,在国际儒学研究领域具有重要影响。

贾庆林指出,中国共产党和中国政府十分重视保护、弘扬和继承、发展包括儒学在内的优秀传统文化,非常关心国际儒学联合会和孔子基金会的工作。可以说,由于中国共产党和中国政府的高度重视,由于海内外各界人士的关心支持,目前包括儒学在内的中国优秀传统文化,得到了有效的保护与弘扬,获得了空前的繁荣与发展。

贾庆林说,前不久闭幕的中国共产党十六届四中全会明确提出,要坚持科学发展观,不断提高建设社会主义先进文化的能力。在当代中国,建设社会主义先进文化,就是要植根于中国特色社会主义的伟大实践,继承、弘扬中华民族五千年的优秀传统文化,吸收借鉴全人类所创造的文明成果,努力建设面向现代化、面向世界、面向未来的,民族的科学的大众的社会主义文化。

贾庆林强调,当前,如何更好地继承和弘扬包括儒学在内的优秀传统文化,并以此服务于中国社会主义先进文化的建设,是我们面临的一个重大课题。我们要以科学的态度,运用科学的方法,努力加强对儒家文化的挖掘、整理和研究,取其精华、去其糟粕,将儒学研究在建设社会主义先进文化紧密结合起来,真正做到古为今用、服务现实。要积极向世界介绍、推广儒学研究的成果,把介绍中国优秀传统文化和宣传生气蓬勃的当代中国社会主义先进文化结合起来,从而更好地让中国走向世界,让世界了解中国。

(《人民日报》2004 年 10 月 10 日报道)





专 论

儒学与社会和谐

牟钟鉴

(中央民族大学哲学与宗教学系)

在确立全面建设小康社会的战略任务之后,中央又提出构建社会主义和谐社会的治国目标,就是要建设一个民主法制、政通人和、诚信友爱、经济繁荣、安居乐业、人与自然和谐的社会。“和谐社会”的理念一经提出,便得到社会各界和广大民众热烈的回应,在中华大地上响起了雄壮嘹亮的文明建设进行曲,而它最引起人们共鸣的主旋律便是“和谐”。“和谐社会”是一种伟大的构想,它既符合和平与发展的时代主题,体现社会主义公平正义的本质要求,又深深根植于中华民族博厚悠远的文化传统,表达了民众千百年来追求太平盛世的热切愿望,因此它是顺乎潮流、合乎民心的治国方略。中国人民百余年来经历过内忧外患和战争、贫困的岁月,饱尝过饥寒交迫、流离失所的痛苦,对于和平安宁民主繁荣有特别强烈的渴求。建国以后,民众享受到国家独立和社会主义带来的新生活新风尚;同时又不幸遭受到“以阶级斗争为纲”的左倾错误的损害,尤其是“文革”十年动乱的折磨。如今终于盼来了改革开放、安定发展的崭新时期,赶上了千载难逢的中华民族全面复兴的历史机遇期,大家过上了前所未有的社会稳定、经济繁荣、生活改善、文化丰富的日子。抚今追昔,人们对于和谐、有序、安全的局面倍加爱惜,对于战争、动荡、混乱则深恶痛绝。人同此心,心同此理,上下一致,不可违逆。

一、和谐社会的构想,根植于儒学的精华和传统。

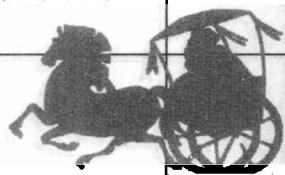
儒学是中国传统文化的主干和基础,它所构建的仁礼之学着力于彰显人类的道德文明,对于促使中华民族形成“礼义之邦”,推动中华民族多元一体的格局和文化,维持中华民族共同体的延续和繁荣,做出了巨大的贡献。儒学也曾经由于带有家族社会和农业文明的时代局限性,在近代西方工业文明的冲击下,一度衰落和被边缘化。但它经过内部反思和外部批判之后,在东方西方文明交会中,在应对当代种种危机和挑战中,儒学的普遍价值和人文精神又重新被发现被阐扬,出现复兴和壮大的势头,正在回归中国并走向世界。儒学的内涵是博大精深的,其中的贵和哲学和文化是它的核心要素,在今天更备受重视,正在社会生活中显示越来越大的积极作用。

儒家思想的发展,贯串着一条红线,便是贵和的哲学,主张多样性事物之间应当和谐相处、互补共进,不应当对抗冲突、你死我活,人与人之间、人与自然之间皆当如此;因为宇宙和人类是一个整体,天下如一家,社会如一身,彼此痛痒相关、休戚与共。多样性事物之间的差异和矛盾当然是普遍存在的,但对待和解决矛盾的态度与方式应当是包容的文明的,即共生共处,合作两利。儒家赞成包含着多样性、协调性的“和”,反对单一化、一言堂的“同”,因为“同”不符合客观事物的本性,是行不通的,也会带来争斗和破坏。《国语·郑语》说:“夫和实生物,同则不继”,这是从发生学上肯定了“和”的哲学意义。春秋时期晏婴将“和”的哲学从烹调、音乐推到社会政治,认为君臣关系不仅是命令与服从,还应有不同意见,相异而相济,这就是“和”,由此才会有良好的政治。到了孔子,总结以往“和同之辨”,明确提出:“君子和而不同,小人同而不和”的命题,“和而不同”于是成为一个社会文化的伟大原理。它的内涵至少具有以下要义:一、承认事物的多样性和差异性;二、承认每一种事物都有其特殊的属性和价值;三、人们之间要互相尊重;四、避免冲突与对抗,实行和平共处之道。“和而不同”的原则可以有多种体现,不同事物、不同意见有时可以并行不悖,有时可以相异相成,有时也可以相反相成。由此可知,“和而不同”的理念是理性的人道的开放的宽容的平等的,因而与现代文明精神完全能够相通,它是一种大智慧,对人类社会的发展有重要指导意义。

孔子弟子有若说:“礼之用,和为贵”。乐合同,礼别异,但别异之礼以和谐人群为贵,不是要割断不同族群之间的密切联系。《中庸》说:“和也者,天下之达道也”,认为“和”是社会发展的普遍真理。它还说:“君子和而不流”,“万物并育而不相害,道并行而不相悖”。“和”是有原则的,人们不能与歪风邪气同流合污,而各种健康的生命和文明的理念都可以共生共进。《易传》提出:“乾道变化,各正性命,保合太和,乃利贞”,认为阴阳之道在于使万物各尽其性、各得其所,从而相依共成一体,这就是“太和”的理想状态。它还提出“天下同归而殊途,一致而百虑”,坚信人类社会可以经由不同的道路最后走向大同世界,“同归”与“殊途”,“一致”与“百虑”是相辅相成的,这就把多样性与一体性统一起来了,从而形成宽容的文化战略,给予诸子百家以广阔的发展空间。其后宋儒提出“理一分殊”的思想,从哲学的高度概括了中华文化多元一体的格局。近代则有谭嗣同提出“仁以通为第一义”,强调上下通,男女通、内外通、人我通,把经济、政治、文化的交流沟通作为实现国内外和谐发展的必由之路,这就是“通和”的思想。我国近现代许多学者,在儒家“仁爱通和”思想指导下,提出“贯通古今、融合中西”的文化战略,这是孔子“和而不同”思想的当代发展,它说明中华民族有着兼收并蓄的气概和综合创新的能力,能够在开放中走和平发展的道路。

如今中央提出构建和谐社会的治国目标,正是对中国历史上“贵和”文化优良传统的继承和在新的历史条件下的创造性发展,因此它是具有鲜明中国特色的社会主义理论的重要组成部分。这一理论激活了儒学精华,它不仅使传统的“贵和”的思想具有了现代社会主义的理论形态,而且也使“贵和”思想摆脱了种种历史局限性,显现了它内在的品格,全面向社会生活辐射,发挥出巨大的正面价值。

从中国历史上看,儒家贵和的思想很难在宗法等级社会得到全面施行,尤其在政治领域受到君主专制制度和“三纲”(君为臣纲、父为子纲、夫为妻纲)名教的抑制,贵和思想不能正常伸展。而在社会文化领域则是另一番景象。有的朝代和有的贵族统治者试图实行文化专制主义,不愿求同存异,如汉代一度“独尊儒术”,南北朝至唐后期,发生过“三武一宗”灭佛事件,但都没有维持太久;而孔子“和而不





同”的多元文化观念主导了历朝的文化政策,影响了民间文化的发展。于是有佛教、伊斯兰教、景教、摩尼教、祆教等外国宗教的和平进入和传播;在儒学作为主导思想的同时,有道家 and 道教的兴盛流布。从魏晋到民国约 1600 余年历史长河中,儒、佛、道三教鼎立与融合,成为文化的主流;在三教共处并进的同时,还有伊斯兰教、基督教及大量民族传统宗教和各式各样的民间宗教,都在中华大地上找到它和平生存的空间。除鸦片战争后一段时间基督教在中国的传布与西方殖民主义的侵略相联系以外,中国的多样性文化之间大致上是和谐的,中原地区没有发生长期流血的宗教战争,也没有像欧洲中世纪那样的宗教裁判所,中国人的信仰不单自由选择空间较大,而且可以二教或三教共信,在民间信仰中教门的界限相当模糊。中国是一个多民族多宗教的国家,在信仰上从世界三大宗教(佛教、伊斯兰教、基督教)到国家民族宗教(敬天祭祖教和道教),再到民族民间宗教(萨满教、东巴教、毕摩教等),再到具有原始信仰特征的各种神灵崇拜民俗,各种层次类型的宗教应有尽有,彼此相安共处,很少由于信仰不同而引起族群冲突,这在世界大国之中是极为罕见的。这不能不归功于儒家“清明安和”(梁漱溟语)的理性。作为主导思想的儒学,其主流派主张和而不同、多元和谐,兼收广纳,从而形成文化宽容传统和氛围,使各种异质文明容易进入生长。中华民族能够成为多元一体的“文化中华”,儒学有功焉。

由于儒家的贵和思想深入人心,已经渗透到整个民族的血脉骨髓之中,成为一种民族性格和根深蒂固的传统,即使是剥削制度、专制政体也不能掩其光芒。例如中国在历史上对内注重“为政以德”、“礼主刑辅”,对外注重“讲信修睦”、“化干戈为玉帛”,在最强大的时候也没有到处侵略扩张,表现出和平大国的气象。汉唐开辟的陆地和海上的丝绸之路,从来都是和平友谊之路,经贸文化之路,没有发生掠夺和战争。与世界上若干国家武力输出宗教相反,以玄奘为代表的中国人不远万里赴印度学佛取经,引进另一种崭新的文明。唐代鉴真法师东渡日本,带去中国文化丰硕成果,日本人至今敬拜不绝。明代郑和率领当时世界一流舰队出使南洋各国,宣扬中国文明,在各地秋毫无犯,体现出和平外交的优良传统。

中国今天是中国历史的继续和发展,我们不能割断历史,从炎黄人文始祖到老子孔子,再到孙中山,我们必须加以继承和总结,理顺中华民族的文化传统和文化生命。然后在这个基础上广泛吸收世界文明成果,进行综合创新,社会各项事业才能顺利发展。构建和谐社会正是一项返本开新的伟大工程,由于它连接着中华民族的优良传统,符合广大民众的心愿,自然会得到全民族的拥护,如江河之奔向东海,沛然莫之能御也。

二、贵和哲学正在超出贵斗哲学,成为时代的最强音。

事物是不断运动变化的,而运动变化是由事物内含的矛盾推动的,矛盾无时不在无处不在,所以世界的运动变化也普遍存在和永无停时,这就是我们常说的辩证法的对立统一规律。由于历史文化传统不同,人类对辩证法对立统一规律的认识也有不同,主要分为两种:一种强调对立斗争,一种强调统一和谐;前者可称为贵斗哲学,后者可称为贵和哲学;前者在西方文化中占有主导地位,后者在中国文化中占有主导地位。事物的矛盾运动,本来是又统一又斗争,统一性和斗争性互相交错,不可分割;但人们可以从斗争立论,包纳统一,也可以从统一立论,包纳斗争。贵斗哲学长于破坏,贵和哲学则长于建设。

西方贵斗哲学以社会达尔文主义为代表,从达尔文的物竞天择论,中经韦伯的资本主义精神论,再到亨廷顿的文明冲突论,这条线索很清晰,他们都看到对立斗争的普遍性、社会竞争的必要性,相信强者必胜的原理。他们的哲学反映了资本主义市场竞争和殖民征服的历史和传统,可视为工业文明的一种理论凝结。达尔文的进化论有伟大的历史功绩,不仅揭示了生物进化的规律(当然不完整),而且帮助了西方人文学科(如人类学、宗教学)摆脱宗教神学的束缚,走上独立发展的道路。但社会达尔文主义把“弱肉强食”的生物学规则搬到社会领域,认为人与人之间、族群与族群之间的争斗拼杀是正常的,优胜劣汰、强者为王,抹杀人类社会道德、共处、互助、救弱等文明规则的必要性,这是帝国主义和种族主义的理论基础,发展到极端便是法西斯主义。上个世纪两次世界大战的惨剧和结果,既暴露了强权主义的反人类本质,也宣告了法西斯主义的破产。韦伯的新教伦理强调个人主义和竞争精神的重要