

中華律藏

中華律藏

第三十卷

歷代大藏經律部文獻・中國撰述（二十一）

國家圖書館出版社

佛說梵網經菩薩心地品玄義

明

菩薩沙彌古吳 智旭 述

菩薩比丘溫陵 道昉 訂

夫道窮覺海必稱性以垂慈教被羣機必攝末而歸本是以界內界外混之弗齊行布圓融類之不隔梵網經心地品者其衆生之本源諸佛之慧命乎本源自性清淨故稱爲梵慧命偏傳塵刹故稱爲網萬法之所集起故稱爲心凡聖之所依持故稱爲地約身則舍那爲本釋迦爲迹約土則華嚴爲本此界爲迹本迹雖殊皆不離於梵網約法則九處所說爲別四禪今說爲總約義則次第行位爲別初心本又爲總總別雖殊皆不出於心地故機緣初熟乃接衆以觀本源地既敷仍秉法而傳異界示成正覺卽廣演總中之別還至菩提爰先敷別內之總至哉斯教尤返迷歸悟之要津行菩薩道之根本也拈一品而知一部指歸卽一部而通一代儀法觀一佛而徧知十方三世楷模迺紹先哲之芳規補前聖之未備將釋經文先陳五

義一釋名二顯體三明宗四辨用五教相

釋名爲二初釋佛說梵網經名次釋菩薩心地品名 初中爲三初釋佛說次釋梵網第三釋經初言佛說者乃大聖慈尊四辯宣揚也梵語具云佛陀此翻覺者自覺覺他覺行圓滿故名爲佛原始要終具六卽義謂一切衆生本具覺性名爲理佛聞此理性圓解初開是名字佛念念觀心伏五住惑名觀行佛功深垢落淨於六根名相似佛分破無明分見法性名分證佛無明斷盡理性圓顯名究竟佛佛有三身謂法報化法卽本覺性體報乃始覺智圓化則慈悲應現有處云法身名毗盧遮那此翻光明徧照報身名盧舍那此翻淨滿化身名釋迦牟尼此翻能仁寂默然晉譯華嚴皆稱爲盧舍那唐譯皆稱毗盧遮那只是梵音楚夏未必專以此分法報又華嚴或名釋迦或名遮那本無異體惟此經舍那自坐華臺釋迦據百億界當知三身非一非異機緣不同見一異耳又三身皆具單複二義法身單者惟指本來清淨理體報身



單者。惟指無上功德智慧化身。單者。惟指應現如水中月。法身複者。一本性清淨法身。即衆生本源。自性天真佛也。二離垢妙極法身。即諸佛所證究竟法界理也。報身複者。一自受用報身。即諸佛智斷二德究竟實果。二他受用報身。即地上菩薩隨其心量所見剎屢相好。一一相好。皆無分劑者也。化身複者。一應現身。示成八相。二變化身。無而倏有。又化身亦名應身。應物示現。如月印水。故也。示八相者。復有三種。一勝應身。謂地上大士所見。相好無量。及一類大根衆生。雖未登地。緣善根力。亦能見之。此亦名爲他受用報。二帶劣勝應身。即通教三乘所見。接入別圓。故勝猶依事識。故劣。三劣應身。即界內鈍根所見。丈六老比丘相。惟依事識。不達相海無邊之致。故名爲劣。此三應身。復須約橫豎以辨其相約。橫辨者。只一丈六境界。定身界內鈍根。見其在木樹下坐。生草座。以老比丘身。轉生滅四諦法輪。界內利根。即見在寶樹下。坐天衣座。以帶劣勝應身。轉無生四諦法輪。界外鈍根。又

即見其在華藏界坐華王座。以圓滿報身。轉無量四諦法輪。乃至界外利根。又即見其居寂光土。坐虛空座。以清淨法身。轉無作四諦法輪。此則佛身不動。機見自殊。故名橫辨也。約豎辨者。如此經中。千百億釋迦。自坐菩提樹下。義當劣應。應藏教機。千華上佛。自居四禪宮中。義當帶劣勝。應應通教機。故起信論云。菩薩功德。成滿於色究竟處。示一切世間最高大身。謂以一念相應慧。無明頓盡。名一切種智。自然而有不思議業。能現十方利益衆生。即其證也。盧舍那佛。自據蓮華臺。藏世界義當他受用報。亦名勝應。應別教機。此則佛身不同處所。亦異。若藏教機轉。而爲通則。離於樹下。得見四禪中佛。若通教機接入別教。則從於四禪。還至華藏世界。惟圓人根利。於一切身。若橫若豎。了知皆即法身影現。故不別明身相處。所此名豎辨也。問起信爲圓頓大乘。胡得判作通教。佛相答文中。旣言示世間最高大身。知是應化。非指法報。而通教爲大乘初門。前通三藏。令不滯於化城。後通別圓。

令同歸於寶所。故功德成滿。菩薩示現此身。最切機宜。兼與今經。宛合以三千大千世界。統一色究竟天。故亦統一佛身。即所謂周匝千華上之千釋迦也。於同居土中。最為高大。故名勝應。對方便土中。猶屬分段。故名帶劣。言一念相應慧者。明是應通教機。言無明頓盡。名一切種智者。約權則斷盡色心。無知習氣。亦稱佛眼。一切種智。約實則是從法報而垂應化。言不思議業。能現十方者。即所謂一華百億國。一國一釋迦。千百億釋迦。是千釋迦化身也。無而倏有。又有二種。一示現佛相。二示九界相。如妙音觀音等。隨類現身。來時不知。去時不覺。佛佛道同。總以慈悲感應成。茲妙用也。如此三身。義意無量。總非異體。法身如珠。體圓報身如珠光。淨化身如珠影。互涉離體無光。離光無影。緣影知光。緣光見體。三身理明。梵網義顯矣。又此三身。即是三德。法身即法身德。除中道外。無別體。故報身即般若德。證理緣實智。故化身即解脫德。處處應現。往故三德秘藏。諸佛非增。衆生非減。三身亦

爾但迷時爲理。即三身乃至成佛時爲究竟三身耳。說者悅其所懷。謂諸佛久修久證一體三身了知一切衆生同具此德。大悲熏心。每思濟度。今機緣初熟。適接歸本源世界。親覲本尊。秉受心地法門。次復示成樹下。普爲凡夫結重輕戒。俾受者頓入佛位。成眞佛子。度生本懷於茲暢悅。據文則上卷是舍那所說。下卷是釋迦所說。然經傳此界必繇釋迦之所覆迹。題稱佛說。當指釋迦亦以三身不異故也。問三身既是不異。何故釋迦擎接衆還至蓮華臺。藏世界同禮舍那。答三身不異。亦非定一。以不異而異。故約豎辨。如此經中釋迦億國舍那華臺。以不一而一。故約橫辨。如華嚴中不動寂場。徧於塵刹。又以一而不一。故華嚴明或見釋迦。或無量壽。或復阿閼或賢首等。令人不作定一之見。以異而不異。故此經云如是千百億盧舍那本身。令人不作定異之見。佛身一異。既不可思議。說法傳受亦不可思議。謂初一番舍那傳法。千釋迦受之。次一番千釋迦傳法。千百億釋迦受之。第

三番千百億釋迦傳法一切衆生受之乃至現在衆生展轉傳法後世衆生次第受之以言其異則同者亦異舍那尙非千佛千佛尙非百億況千百億豈卽一切衆生是名爲迹是隨情說以言其同則異者亦同千百億既卽千佛化身千佛又卽舍那化身彼一切衆生何獨非舍那同體故曰若人受佛戒卽入諸佛位汝是當成佛我是已成佛是名爲本是隨智說爲本施迹顯本此擎接大衆還蓮華藏意也舍那爲本千釋迦爲迹千佛又爲本千百億釋迦爲迹千百億又爲本一切衆生爲迹乃至展轉傳法者復爲本受法者復爲迹本迹重重不可思議而離本無迹迹是本家之迹故云諸佛心內衆生離迹無本本是迹家之本故云衆生心內諸佛法華本迹豎約塵劫此經本迹橫約億界豎則古今不離當念橫則自他不隔毫端爲本施迹妙智隨情開迹顯本融情歸智豈不巧哉又此經不惟橫開本迹知自他之不隔亦復豎開本迹顯今古之常然如下卷初云吾今來此世

界八千返爲此娑婆世界坐金剛華光王座乃至摩醯首羅天王宮爲是中一切大衆略開心地法門竟豈非開顯數示成正覺之事故法華經云我實成佛已來久遠若斯但以方便教化衆生令入佛道作如是說也若謂概論受生行菩薩道則觀此大地無有一微塵許非是菩薩捨身命處又何止八千返耶問開近顯遠惟在法華餘部之所不共今方初示成道胡得便約發本爲解若此經既已發本又何須法華更開答法華兩番開顯皆點示界內權機令歸佛道今經與華嚴同部自被界外兩機縱令二乘在座猶然若啞如聾況未與法席那知絕唱故須直至法華方得開會不可謂根已熟者亦至法華方開會也問佛三身中的是何身說法答三身既非一異自不容偏執何身說法但爲對治有異故使諸經所說不同或云報化非眞佛亦非說法者此則恐人執相迷理故惟示法性本覺以爲眞佛也或云法佛者自覺聖境無言無說說法現儀皆化佛耳此則恐人以法身墮

在情量故。惟指化佛示三輪也。實則說法度生。非法身亦不離法身。非報化身亦不離報化身。若得四悉意。謂惟法身說法亦可。如云報化非說法者。謂惟報化說法亦可。如云法身無言無說。謂三身合乃說法亦可。如云功德和法身處處應現。往謂三身各各說法亦可。法報佛爲地上菩薩說法。勝應佛爲地前及聲聞緣覺說法。劣應佛爲一切凡夫說法。謂三身總無所說亦可。如云四十九年不說一字。若不解四悉因緣。隨執一句。皆名謗佛也。次釋梵網爲二。初約喻。次約法。初約喻者。經云時佛觀諸大梵天王。網羅幢。因爲說無量世界。猶如網孔。一一世界各各不同。別異無量。佛教門亦復如是。故知以喻爲名也。能喻惟一謂梵王珠幢所喻有二。謂世界及佛教門。世界卽所被之機。教門卽能被之法。法性平等。理非種種。緣機異故。教門亦殊。初明所被之機。不言衆生而言世界者。舉依報以該正報。所謂佛世界乃至地獄世界。以此種種世界皆是衆生同別二妄所成。同中有別。別中

有同。同別互緣。安立剎網淨穢。差別非言可窮。略而明之。有四種土。一常寂光土。二實報無障礙土。三方便有餘土。四凡聖同居土。以四土攝十界者。寂光是佛世界。實報是菩薩世界。方便是聲聞緣覺世界。同居是六凡世界也。於此四土。又各分淨穢。及具橫論豎論二義。今先明四土。初常寂光土者。常卽法身寂卽解脫。光卽般若。又三德皆常性。無遷故。三德皆寂離塵勞故。三德皆光極明淨故。如此三法。不縱不橫。名祕密藏。乃清淨法身所遊居處。約智名身。約理名土。身土一如。非二相也。此無各各別異之致。而實徧周別異界中。以別異世界離此別無安立處。故實報無障礙土者。總於全性起修。稱性所感。眞實果報。色心自在。應利互含。地上大士之所遊居。身能現土。土亦現身。不違法性。勝妙莊嚴。具如華嚴所明法界安立海也。方便有餘土者。出三界外。三乘聖衆修方便道之所遊居。但離分段。未免變易。但盡見思。未除別惑。故名有餘。謂有九人生於此。十藏教二人聲聞緣覺通

教三人聲聞緣覺及六地以上菩薩別教三人十住十行及十回向圓教一人卽是十信也。凡聖同居土者三界九地二十五有本是凡夫有漏善不善不動業之所招感而聖人亦復同居其同居者有二種聖一實二權實者謂此聖人始是凡夫本經夙業牽生此界後因修道力證三乘果權者謂此聖人或是寂光實報方便土人緣大悲願力哀愍衆生示生此界非是業牽以此二種聖人與凡雜處故名凡聖同居土也。問同居土中聖有權實上三土中惟聖無凡亦各有權實否。答方便土中二權一實若從同居土中斷見思惑盡分段生乃於方便土中受法性身如前所明九人總名一實若寂光實報佛及菩薩爲誘定性二乘及地前菩薩令入正位示居方便是名二權實報土中一權一實若別地圓住分破無明而得生者名之爲實若寂光法佛現他受用報身教諸菩薩令盡無明源者名之爲權寂光土中惟實無權以是諸佛所遊居故次明四土各分淨穢者同居土中

五濁輕者則淨如極樂世界妙喜世界等五濁重者則穢如今娑婆世界等又或純淨無穢或純穢無淨或淨兼穢或穢兼淨或淨轉穢或穢轉淨各不同別異無量皆緣衆生業感致斯差降具如諸經廣明方便土中析空拙度者穢體空巧度者淨細論則九人所見後後轉勝亦得展轉論於淨穢實報土中次第三觀證入者穢一心三觀證入者淨寂光土中分證名穢究竟名淨問同居緣業所牽可分淨穢上之三土皆是聖居那復有穢答譬如孫陀利色比於天女不啻瞎猴上味酥醃禪天視之不啻膿血色界妙身四空視之逾於癰毒小乘三昧法眼觀之猶如癡醉以此爲例淨穢何窮未登妙覺穢終未盡淨終未極故曰一一世界各各不同別異無量也次明橫論豎論者豎則出於同居乃入方便出於方便乃入實報出於實報乃入寂光斷惑既淺深不同住處亦高下迥別橫則不移當處所見自殊於同居土橫超三土謂見思斷盡卽見方便塵沙斷盡分破無明卽見實報



亦得分見寂光無明斷盡即得了見於寂光於方便土橫超二土謂實報寂光於實報土橫超一土謂常寂光常寂光土無復可超亦無橫豎又約諸佛菩薩三乘聖人隨於已土橫豎自在謂常寂光土能為衆生現下三土實報土中能為衆生現下二土方便土中能為衆生現同居土又同居土中能為衆生示上三土方便土中能為衆生示上二土實報土中能為衆生示寂光土故曰無量世界猶如網孔互相涉入也次明能被之法法貴當機機既萬殊法亦千變概而為語有四種教良以衆生流轉二死止因迷真迷中二種無明迷真故有分段生死須設界內教以度之迷中故有變易生死須設界外教以度之而真中二迷復各有輕重不同故界內外人又各有利鈍根異迷真重者為界內鈍根非析空觀莫生其解故有藏教法起迷真輕者為界內利根非體空觀不逗其宜故有通教法起迷中重者為界外鈍根非次第三觀莫治其惑故有別教法起迷中輕者為界外利根

非一心三觀莫開其悟故有圓教法起就此四教復各四門謂有門空門亦有亦空門非有非空門凡四四一十六門就十六門又各具四種悉檀謂諸衆生聞一一門或得歡喜益是世界悉檀或得生善益是為人悉檀或得滅惡益是對治悉檀或得入理益是第一義悉檀故曰佛教門亦復如是猶如世界各各不同別異無量也又說此四教更有四種化儀不同或頓說或漸說或秘密說或不定說頓說者頓示圓宗或雖兼別總被大機如華嚴及此經等漸說者曲為小機引權入實如阿含為漸初但說藏教方等為漸中並談四教而二乘祇得通益般若為漸末帶通別正談圓教而二乘祇得別益秘密說者為此說頓為彼說漸一座一音各自異解互不相知不定說者頓說中得漸益漸說中得頓益以小助大以大助小如此儀法融攝難思故曰佛教門亦復如是猶如無量世界喻以網孔互相涉入也約四教對四土三佛者寂光法佛說圓教實報報佛說別教方便勝應佛說通

教同居劣應佛說藏教。又法佛能具說四教。報佛能說三教。謂藏通別勝。應能說二教。謂藏與通。劣應能說一教。謂惟三藏。又同居中樹下劣。應須具說四教。衆生根性雜。故色究竟天帶劣勝。應惟說三教。藏教之機不能見。故方便土中勝。應身佛止說別圓二教。令見中道界內二機。皆絕分故。實報土中他受用報。惟說圓教。令諸菩薩永盡無明。源故自受用報。冥於法性。惟受真樂等覺以下所不能見。無所說法。其諸菩薩所可見者。皆即他受用報耳。寂光法身。惟是諸佛自覺聖智境界。無復可說。又報智冥法性。身離一切相。徧一切身。非說非不說。雙炤說與不說。謂自受用報。冥法身而寂然。是不說。義種應身。依法報而起用。即是說。義又不惟法身。非說非默。雙炤說之與默。即報化等身亦各具說默二用。四辯宣揚名之爲說。三昧正受名之爲默。有云。說法則利益衆生。默然則自受法樂。一往語耳。自有衆生聞佛說法而得歡喜。生善滅惡入理者。復有衆生見佛默然而得歡喜。生善

滅惡入理者是。故如來一說一默。皆闡四悉因緣。又說能詮表四教一十六門。門門令得四益。默亦能顯示四教一十六門。門門亦得四益。若從說法薦取者。一往判是信行。若從默然薦取者。一往判是法行。又自有從說法而起隨法行者。自有從默然而起隨信行者。事非一概。又從默然處薦取者。一往判是利根。從說法處薦取者。一往判是鈍根。又自有利根則一聞便悟。鈍根乃須入定示相者。亦非一概。今更約機感總述其意。樹下千百億劣。應正爲應藏教機。而博地凡夫有夙具通別圓根者。即於此劣應而聞後之三教。色究竟天帶劣勝。應身正爲應通教機。而諸天世人有夙具別圓根者。即於此帶劣勝應身而聞後之二教。方便勝應身正爲接通入於別圓。故鈍者但聞別教。利者兼聞圓法。實報土中華臺報身正應別圓二機。故華嚴圓而兼別。此經別而兼圓。蓋諸佛現身說法。本爲一實而施三權。必引三權而歸一實。既以說法而引。亦以示相而引。說法而引。復有二義。一豎引

二橫引豎引者。先說阿含。以除凡情。次說方等。以
解聖解。次說般若。若以會其法。後說法華。以會其人。
如前所明。於三漸中。僅得三益。直至法華。方得圓
益。此約最鈍根人。必須備歷五味。而豎入也。橫引
者。卽秘密不定二種化儀。隨其根性。或於阿含。便
悟圓常。或於方等。或於般若。便悟圓常。不必歷盡
諸味。隨於何味。皆得超入。所謂置毒乳中。乳卽殺
人。酪及二酥。乃至醍醐。隨其毒發。皆卽殺人。也。示
相而引。亦有二義。一豎引。二橫引。豎引者。樹下機
熟。得見色究竟身。四天機熟。接歸華藏世界。華藏
機熟。證入平等法性也。橫引者。只此丈六劣應生
身。通教機熟。卽見其爲高大勝應。別教機熟。卽見
其爲利應相海。圓教機熟。卽見其爲淨妙法身也。
此橫豎二引。復各二意。若彼衆生。未曾伏斷見思
塵沙。無明而得見勝應。他報及法身者。卽是夙因
將熟。故佛以神力加被。令見見已。方得惑斷理彰。
若彼衆生。旣已伏斷三惑。而得見三身者。卽是現
在功熟。故佛隨機應之。如水清則月自現。然佛力

亦因自力。自力亦緣佛力。感應道交。機法相稱。允
見別異。無量而互相涉入也。約喻釋竟。次約法
者。梵網卽是衆生心性。乃諸佛之本源。行菩薩道
之根本。是大衆諸佛子之根本也。自性本淨。名梵
塵。介含攝名網。緣此心性。建立無量世界衆生之
法。及設無量教門。諸佛之法。故曰心佛及衆生。是
三無差別。而此心性。體絕染淨。偏能出生染淨。諸
法。正染淨時。仍非染淨。染亦法界。淨亦法界。染淨
俱不思議。乃名爲梵。所謂佛界清淨。乃至地獄清
淨。卽此心性。體非同異。偏能示現同異。諸相正同
異時。仍非同異。異亦法界。同亦法界。同異俱不思
議。乃名爲網。所謂佛爲法界。一切法趣佛。乃至地
獄爲法界。一切法趣地獄。略而言之。夫心者不起
而已。介爾有心。三千具足。謂一念心中。必具十界。
於一一界。必各互含。便成百界。如此百界。各具相
性。乃至本末究竟等十。如共有千。如復次實法一
千。假名一千。國土一千。則成三千。實法者。地獄五
陰。乃至佛界五陰。假名者。地獄假名。乃至佛界假

名國土者。地獄依報。乃至佛界依報。隨指一法。隨舉一名。隨拈一塵。無非法界理事。頓足無欠。無餘如一法。一切諸法。亦復如是。如一名。一切諸名。亦復如是。如一塵。一切諸塵。亦復如是。而但云介爾有心。三千具足者。以衆生太廣。佛法太高。故且令觀心。庶易悟入。只此介爾極微劣心。三千性相。炳然頓具。非前非後。不減不增。何以故。一念體圓。名為理具。隨起念時。卽名事造。良緣介爾所起之心。於十界中。必落一界。一界既現。九界同彰。故地獄現時。一切法趣地獄。十界無非獄界。又獄界亦能徧起十界。乃至佛界現時。一切法咸趣佛界。十界無非佛界。又佛界亦能徧起十界。法性自爾。非關強造。只因此介爾一念之心。必全攬法界。以爲其體。而此法界從來無有分劑。不可割裂。安得謂此介爾之心。止是少許法界理耶。又此介爾之心。既全具法界之理。必全具法界之事。以此法界從來攝一切事。譬無不盡。並無一事如微塵。許能出法界外者。倘謂介爾心中。但具法界全理。不具法界

全事。不幾有理外之事耶。所以念體念用。同名爲心。念體則冥乎理具。而理具還包事造。念用則成乎事造。而事造還合理具。故此事理兩重三千。皆卽一念心中圓具。如帝網珠。光光融攝。重重無盡。難議難思。昏迷倒惑。此理常如梵網理也。迷此理心。紛然五住妄受。二死不契。妙心是成世界種種差別。諸佛惑之。隨機設教。爲圓爲別。爲通爲藏。教設四門。門象四悉。或頓或漸。或秘或顯。廣化衆生。令歸本際。梵網教也。背塵趨覺。秉教修行。小大隨其夙根。鈍利仍其慣習。或轉或接。或借或會。從無量門。通一實境。梵網行也。緣理起教。因教發行。藉行契理。理非心外。教行亦然。理卽法身。教卽般若。若行卽解脫。迷成三障。悟顯三身。自悟名佛。悟他名說。自他不二。名爲梵網約法釋竟。

第三釋經者。先正釋次示通別。三明具義互合。先正釋者。梵語修多羅。此翻契經。上契妙理。下契羣機。故名爲契。爲法爲則。今古常然。故名爲經。從來譯師。皆略去契字。直稱爲經。經乃此方之言。謂法

訓常法者。軌持義軌。生物解任持自性。常者不變。不壞。義軌持即契機。常即契理。字雖從略。義亦無減。而此經法具有教行理三言。教經者。大聖垂慈。隨類開示。所有訓誥。法界同遵。故名爲經。言行經者。一行五行。萬行微塵。數行三乘聖衆之所共緣。決無異趣。故名爲經。言理經者。有佛無佛。性相常住。魔外不能令其壞。大聖不能有所作。豎窮橫徧。體極眞如。故名爲經。又文字即教。經契機即成行。經契理即是理經。又此方以文字爲教體。故指卷帙爲經。於卷帙中具足三經。能令衆生解其所證。即是教依此生善滅惡。即是行依此證入法性。即是理。當知卷帙只是色法。於色塵中既具三經。餘塵亦爾。如佛在世時。以音聲爲教體。或隨聞歡喜。隨聞生善滅惡。隨聞入證。於一音中三經圓具。或從善知識及說法人邊聞言得益。亦復如是。隨法行人。歷法觀察。以法塵爲教體。香積佛國以香飯作佛事。是味爲教體。或有佛國以天衣作佛事。是觸爲教體。以要言之。六塵體是法界。故一一無非。

教經亦無非行。經亦無非理。經但隨根有利鈍。致使迷悟不同耳。次示通別者。梵網是別名。別餘經故。經是通名。同名經故。教行理三皆論通。別具如合宗廣明。有釋經爲能證。佛說梵網爲所證者。茲所不用。以佛等五字皆是能證字下之義。皆是所證。若以能所判釋。豈佛說梵網四字便非文字。而經之一字便無義耶。故惟得論通別也。三。明具義互含者。先明具義。謂佛等五字各具教行理三義。佛即是教。生物解故。亦即是行。是心作故。又即是理。究竟性故。說即是教。四辯宣故。亦即是行。如說行故。又即是理。如理說故。梵即是教。顯淨法故。亦即是行。具梵行故。又即是理。清淨性故。網即是教。示差別故。亦即是行。徧布列故。又即是理。相常住故。經即是教。善詮顯故。亦即是行。共遵緣故。又即是理。不可壞故。次明互含。謂佛等五字各含諸字之義。佛即是說。令他悟故。亦即是梵。極清淨故。亦即是網。三輪普覆法界海故。亦即是經。爲天人師。極眞常故。說即是佛。覺悟他故。亦即是梵。



言音淨故亦即是網具足四悉一十六門。據諸衆生。出生死故亦即是經。堪秉受故。梵即是佛。清淨覺故亦即是說。顯示理故亦即是網。互炤無窮故亦即是經。清淨之性不可壞故。網即是佛。覆護衆生故亦即是說。昭示衆生故亦即是梵。莊嚴清淨故亦即是經。豎窮橫徧故。經即是佛法。身舍利故亦即是說。永傳慧命故亦即是梵。離過絕非故亦即是網。義門無量故。更約品名互顯者。佛即菩薩。不捨衆生故。菩薩即佛。不違法界故。佛即是心。心外無佛故。心即是佛。佛性之外無別心故。佛即是地。荷負衆生故。地即是佛。平等持載故。梵網即菩薩。自覺覺他故。菩薩即梵。網差別莊嚴故。梵網即心地。緣心所現故。心地即梵。網王所相應故。人即是法。實法所成故。法即是人。假名所顯故。乃至人法即喻。假施設故。喻即人法。依理智故。經即是品。離別無總故。品即是經。離總無別故。一一互含義理無際盡。一品文盡一部教盡。一代法盡十方三世諸佛所說。隨拈一經。隨拈一品。隨拈一句。隨拈

一字亦各互含無限無劑。故云一即是多。多即是一。文隨於義。義隨文。又云一中解無量。無量中解一字。法門海墨書而不盡。若不作此解釋者。安窺梵網法喻之旨耶。

次釋菩薩心地品名者。爲四初釋菩薩人名。次釋心地法名。三就人法對釋四釋品字。先釋菩薩者。梵語具云摩訶菩提賢帝薩埵。此翻大道心成就衆生。或翻覺有情。或云大士。或云開士。以其依四諦境發四弘誓。攝大甲冑。能爲難事。上弘佛法。下化衆生。悲智雙運。故獲此名。今略去六字。但稱菩薩。明此行位。須約四教。一明藏教菩薩。創聞生滅四諦及事六度。法惑已惑。他大悲增上。發菩提心。誓度一切。歷三阿僧祇劫。熾然修行六波羅蜜。初僧祇中離三惡道及邊地。根缺女身。亦能常識宿命。但心猶未知作佛與不作佛。二僧祇中心知作佛。口未能言。第三僧祇功德漸備。了知作佛口亦能言。三僧祇滿。更住百劫。修相好。因積百福。成一相。治大千盲人。悉瘡爲一。福等如經廣明。至

最後生住兜率天宮待衆生緣熟示現降神母胎。乃至出家坐菩提樹降伏魔軍齊此以前總名菩薩發真無漏三十四心頓斷見思習氣乃名爲佛。此藏教中說菩薩於三阿僧祇劫久受生死求大菩提。但自專精修行六度而見思二惑伏而不斷。以見思苦斷卽證聲聞辟支佛地。永入涅槃不復能行菩薩道。故何以須作此說。謂此教門本爲界內鈍根而設。正化二乘。傍化菩薩。正化二乘者。愍其久在火宅了無出意。自非權示生滅四諦法門。尙不免被三界火燒。何繇得解佛之智慧。故須爲說斷見思惑出分段苦。且入化城以蘇息之。旣爲二乘說此法門。何得更說菩薩斷惑利生。所以三祇止言伏惑。直至樹下方乃頓發無漏三十四心也。然使見思果在則二生三生尙難保其不迷不退。況歷三祇。故知此說權中之權。已爲通教所破。經云。安有毒器堪貯醍醐。此之謂也。二明通教菩薩有九地。第十名佛。一乾慧地。體陰界入如幻如化。總破見愛八倒。名身念處受心法。亦如是住。

此觀中修正勤如意。極力覺道。雖未得相似理水而總相智慧深利。故稱乾慧。第二性地。從乾慧增進得成煖法。乃至頂法忍法。世第一法。相似得無漏性水。故言性地。三八人地。人者忍也。體見假發眞斷惑在無間三昧中。入忍具足。智少一分。名八人地。四見地者。見第一義。無生四諦之理。斷見惑八十八使皆盡。五薄地者。體愛假發眞斷欲界思惑。前六品盡。餘三品在煩惱薄也。六離欲地。體愛假卽眞斷欲界思惑盡。故名離欲。七已辦地。體色無色愛卽眞發無漏。斷上八地思惑。七十二品俱盡。故言已辦。此前七地與聲聞人共。八辟支佛地。旣斷正使。兼發習氣。此地與緣覺人共。九菩薩地。從空入假。道觀雙流。深觀二諦。進斷習氣。色心無知遊戲神通淨佛國土。成就衆生。學佛十力。四無所畏也。第十地名爲佛者。大功德力以資智慧。一念相應慧觀眞諦究竟。習亦無餘。如劫火燒木。無復灰炭。香象渡河。到於邊底也。此教亦名三乘共十地。以七地之前與三乘共。八地之前與支佛共。

又此教名爲通者。三人雖各不同。通觀無生體法。同證無學。同出分段。同到化城。故稱爲通。又通前藏教。通後別圓。故稱爲通也。三明別教。菩薩此教。專被界外之機。機不一故。說亦不同。華嚴明十住。十行。十迴向。爲三賢。十地。爲聖。此經明三十心。十地。義意頗同。而名字迥異。至後釋文中。當辨金光明。但出十地。佛果勝天王。明十地。涅槃明五行。如是增減不同。皆不出四悉檀意。而瓔珞明五十二位。位次最爲周足。至若唯識明資糧加行二位。頗似藏教。而通達位。後明修習十地。乃是別教地名。楞嚴於十信前。更加乾慧十迴向。後明四加行。并取最初三漸次行。以爲能歷五十七位。是其所歷。能所合稱。共名六十聖位。若單約所歷。復除乾慧。非眞妙覺。非路。則名五十五位。眞菩提路。若據乾慧名。同通教四種。加行復證藏名。而義理迥別。此意多途。未易卒舉。今且約瓔珞明其階次。一外凡十信位。一信二念三精進四慧五定六不退七迴向八護法九戒十願。此十位伏三界見思煩惱。

次內凡十住位。一發心二治地三修行四生貴五方便具足六正心七不退八童真九法王子十灌頂。初住斷見惑。七住斷思惑。盡證位不退。與藏通二佛齊。八住以上。斷界內塵沙。伏界外塵沙。此十住名習種性。用從假入空觀。見眞諦理。開慧眼。成一切智行。三百由旬。三內凡十行位。一歡喜二饒益三無違逆四無屈撓五無癡亂六善現七無著八難得九善法十眞實。此十行斷界外塵沙。名性種性。用從空入假觀。見俗諦理。開法眼。成道種智。四內凡十迴向位。一救護衆生離衆生相二不壞三等一切佛四至一切處五無盡功德藏六隨順一切平等善根七等隨順一切衆生八眞如相九無縛無著解脫。十入法界無量。此十迴向伏無明習。中觀名道種性。行四百由旬。從八住至此。名行不退。又此三十位。亦名三賢也。五明十地聖位。一歡喜二離垢三發光四微慧五難勝六現前七遠行八不動九善慧十法雲。初地用中道觀。破一分無明。顯一分三德。證念不退。開佛眼。成一切種智。



行五百由旬。初到寶所。百界作佛。八相成道。利益衆生。二地以上。地地各斷一品。無明證一分中道。六明等覺位。從法雲地更斷一品。無明入一生補處。此十一位。俱名聖種性。齊此名爲菩薩。更破一品。無明入第七妙覺位。了了見性。證大菩提。提名之爲佛。四明圓教菩薩。圓教位次名與別同。但別教次第漸修。圓教一心圓具。別教位位各不相收。圓教位位互相融攝。是爲不同。今亦用瓔珞五十二位。復依法華於十信前。更明五品觀位。一隨喜品。若人夙植深厚。或從善知識。或從經卷。圓聞妙理。謂心佛衆生。三無差別。此心卽空。卽假。卽中。全體法界。頓具百界千如。種種性相。聞已信解。慶已慶人。欲開此心。而修圓行。圓行者。一行一切行。略言爲十一者。識知一念平等。具足不可思議。二者慙已昏迷。慈及一切三者。又知此心常寂常照。四者用寂照心。破一切法。卽空卽假。卽中。五者善識一心。諸心若通。若塞。六者能於此心具足道品。向菩提路。七者又解此心正助之法。八者善識已心

及凡聖心。九者安心不動不墮不退不散。十者雖識一心。無量功德。不生染著。十心成就。其心念念悉與諸波羅蜜相應。名隨喜品。二讀誦品。內則勤修理觀。外則讀誦大乘。聞有助觀之力。如膏助火。十心轉明。三說法品。內解轉勝。弘誓熏心。導利前人。化功歸已。隨說法淨。則智慧淨。十心倍明也。四兼行六度品。正觀增明。傍兼利物。能以少施與虛空等。使一切法趣檀檀。爲法界事。相雖少。運懷甚大。戒等亦爾。理觀爲正。事行爲傍。故言兼行。事福資理。十心彌盛也。五正行六度品。圓觀淳熟。事理欲融。事不妨理。理不隔事。權實二智。究了通達。治世語言。資生產業。皆與實相不相違背。十心光猛如火。益薪也。此五品位。用圓三觀。圓伏五住煩惱。名爲外凡。次入內凡。十信緣修。圓行善巧。增益五倍。深明得入圓位。善修平等法界。卽入信心。善修慈愍。卽入念心。善修寂照。入精進心。善修破法。卽入慧心。善修通塞。卽入定心。善修道品。人不退心。善修正助。入迴向心。善修凡聖位次。卽入護心。善