

教 學 A B C

謝 頌 羔 著

世 界 書 局 出 版

一 九 二 八

200
A57

宗教學ABC

謝頌羔

中華民國十七年七月出版

宗教學ABC (全一冊)

〔平裝五角 精裝六角〕

(外埠酌加郵費匯費)

著者 謝頌羔

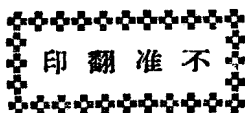
出版者 ABC叢書社

印刷者 世界書局

發行者 世界書局

發行所

上海四馬路
世界書局



不 准 翻 印

例言

一 在研究宗教的時候，用公正無私的態度。

二 本書只介紹現存的宗教，那些過去的宗教暫不涉及

三 本書注重宗教的貢獻和特長，對於宗教的細則從略

四 本書注重教主的人格和他的教訓。各教的歷史略爲涉及。

五 各教的意義大都高深難明，但本書所講各節都是淺而易明的。

目次

第一章	研究宗教的步驟	一
第二章	宗教的價值	三
第三章	宗教的界說	八
第四章	印度教	一四
第五章	耆那教	二三
第六章	佛教	三二
第七章	錫克教	四三
第八章	日本教	四九
第九章	猶太教	五五

第十章	基督教	六四
第十一章	回教	七八
第十二章	波斯教	八三
第十三章	儒教	八八
第十四章	道教	九八

宗教學 ABC

第一章 研究宗教的步驟

宗教的種類，大別有三：第一種就是宗教哲學，他所研究的問題，就是上帝是什麼，以及一切宗教上的神學主義，如一神、多神、唯心、精神……等等區別。這一類的研究，含義非常深奧，除了專門學者之外，普通的人大半都很難瞭解。第二種就是宗教心理學，這一種科學的宗教研究，乃是最近二三十年來剛纔發現的一種新學術。在此以前，雖然也有許多宗教家對於宗教的心理現象，有過很多暗合的言論；但是能夠用科學的方法，以研究人類的宗教心理現象，並能窮究祈禱、敬拜、及一切宗教儀式信仰等等的心理本源，則

尙是最近二三十年來的發見哩。第三種就是宗教歷史，其中又可以分爲兩類：一類是專述那些低級宗教的狀況，如初民時代所崇拜的圖騰教和鬼靈教等都是；但是這些最古的宗教，都大半銷滅無蹤，成爲過去的宗教，我們現在要想考查出他的究竟來，只有靠着考古學家的搜獲，所以在材料方面，真如吉光片羽一般地希貴了。其次一類，則是專述現存的宗教進步狀況，在比較上，材料似乎是不愁無處搜輯，編輯上也當然容易得多了；但是因爲現存的宗教，乃是生動的，是隨着時間而常常改變的，並且派別紛歧，分合不定，也和替未死的人作傳記一般，要想給他下一個肯定的意義，實在是不可能的。不過這些現存的宗教，和我們的人生是有極其密切地關係，並且也因爲他的複雜活動，最易引起我們的興

趣，所以我們在研究的時候，也就不覺其難了。我們現在要研究討論的，也就是這後一類的宗教了。著者在分述現存的各種宗教的時候，同時對於各宗教的一切方面，都簡括無遺，希望使讀者在閱完本書之後，對於宗教哲學，宗教心理學，和宗教歷史，都能夠恍然明白。所以這部書，實在是研究宗教的第一個步驟或入門的捷徑了。

第二章 宗教的價值

現代的人，對於宗教，大都抱了一種反對的態度和蔑視的心理，以為現在科學已經蒸蒸日上，對於人生一切問題，無不可以解決，所以那些恃着迷信恐嚇的宗教，早已成為廢物，實無存在的餘地了。這種見解，初看頗有不可駁復的地方，例如他們以為古人在有病的時候，專求鬼神醫治，間有

獲得全愈的人；但是現代的人，在生病的時候，只要去求醫生診治，除非不治之病，其餘莫不奏效如神，實無需乎宗教了。在這裏，我們不能不稍加辯正的，就是：宗教的最大功用，倘使真是只在醫治疾病，別無所用，那末，在現代醫藥昌明的時候，的確是不必需的一種東西了；但是我們還當注意到這一點，就是當我們遇到至親摯愛的人遭逢不幸，或是死亡的時候，我們的內心中，不是如刀刺着一般的難過麼？試問在我們受着這種痛苦的時候，究竟有什麼法子可以治呢？到了百無聊賴的時候，我們惟有希望魂靈有知，到來生再圖相見，這樣或可用以自慰；但這種信仰來生的觀念，不就是屬於宗教的麼？科學的能力，雖然足以使人驚爲偉大；但是它的能力，到底不能使人永遠不死，更不能止住生者的最

大悲痛。但是我們若能懇切地信賴上帝，將死後的痛苦，歸爲上帝的安排，甚至相信上帝是愛人的主宰，必不至使人失望，這樣，我們雖遇到最大的痛苦，也都可以解免了。這就是宗教信仰賜給我們的效益了。

由此，我們可以知道科學的能力，不過僅能破除宗教和人生的一切迷信的和無意的習俗，並不能推翻最高的人生觀念和含有神祕哲理的宗教，更不能代有宗教的地位了。近代著名的科學家，對於宗教，也多承認其存在的必要。他們所反對的宗教，大都是迷信甚深或思想淺薄的宗教；至於理想高大和信仰純正的宗教，他們不但是不能反對，並且也多有虔誠信仰的了。就是那些自命爲無神派的科學家，他們對於上帝，雖然極力地攻擊；但是却不料因此竟無異於承認上帝

的實在，不然，他們所反對的，豈不成了無的放矢的舉動了麼？我們雖不敢決定世界上沒有絕對無宗教信仰的人；但是我們從各民族歷史中加以縝密地研究，到今日爲止，却敢下一個肯定說：從古至今，沒有一個無宗教的民族！換句話說，就是每一個民族，都是有他的宗教了。於此，我們可以確實地承認宗教爲人生所必需，且和人生有密切地關係了。一般的人，對於二五得十或二五等於七的數目問題，無論錯或不錯，雖有爭論，也決不會拼命的；但爲宗教意見的不同，因而時相爭鬥，至於「血流漂杵」的地步，如耶回二教的戰爭，以及現代印度教和回教的戰爭，時常發生，這就是因爲他們的宗教和他們的人生，具有極其密切地關係，所以絲毫也不能讓步了。我們覺得人生若偏重於宗教，只知重視來生

而忽略了今生，將人生中的現實事業拋棄不顧，做一個吃飯而不問事的人，這固然是不好；但若是偏重於世俗方面，只知貪戀物質，逞情縱慾，則其害更倍於前了。宗教的產生，原爲救正上述的兩種過和不及的弊病的，對於人生的全部，都有非常密切地關係。所以，無論任何宗教，其效力必足以使人生達到美滿的地步，其言行必能一致，方才可以稱爲有益人生的宗教；反此，便不能稱爲有益人生的宗教，且也爲我們所不敢贊許的了。

我們更一翻讀人類進化的歷史，就可以知道宗教不但是和人生有密切地關係，也是和文化有密切地關係了。例如美術發源於古代宗教的建築，天文學發源於古代宗教中的星象家，醫術發源於古代的巫術，就是西方的近代文學，也都因

爲得着教會中一班修道士的保存和研究，纔有今日，所以世界上一切的文化，差不多沒有不受着宗教的影響的。我們中國的文化，雖深帶着儒教的色彩；但一溯其源，則大半仍然是受着古代宗教的影響，無可諱言。由此看來，我們就可以知道宗教的價值和地位，實在是極其高大，其對於人生的功勞，也是不可勝述了。倘使果如非宗教者的所望，世界上的各大宗教，一旦完全絕跡，那末，不但是人生無所依恃，文化不能進步，恐怕因此更要使人生陷於墮落，文化日見衰滅！這雖沒有前例可援，但在情理上，實爲我們不能否認的。因人類的一切道德法律，莫不發源於宗教，而且更是必須靠着宗教的信仰，才能使蠶蠻者戾，共相遵守，不敢或違啊！

第三章 宗教的界說

我們在沒有研究到現代存在的諸宗教以前，對於所謂宗教，不能不先有一個界說，使讀者因此可以明白宗教究竟是什麼。據歷來研究宗教的學者對於宗教所下的界說，各有不同，大約已有一千多種的說法；但是這許多的界說，實無一說可以使我们完全滿意，這實在也是因為宗教和人生原是一樣，都是時刻的在那兒生長不已，變化不已，我們要想對下一個肯定的界說，自然是很難的了。因此，我們在本書中也不敢替他下什麼肯定的界說，只不過將從前各學者對於宗教所下的界說，摘出他們的精粹之處來，分別列述於下，使讀者可以由此得知宗教的大概意義罷了。

(1) 慕勒 (Max Müller) 的界說 慕氏以爲宗教最注重的就是思想，由思想始可以明白元始無窮盡的真理。他以爲這種思

想，不止是限於五官，更是一種超乎自然界的。這種趨重於思想和認識方面的態度，雖然爲宗教上體認和覺悟的要徑；但這不過是宗教的一部分，若說宗教的全體盡在乎此，那就大錯而特錯了，所以我們對於這種界說，也就不能認爲十分滿意了。

(2) 重於道德方面的界說 例如德國的康德，英國的安拉德，都是主張這種界說的人。康氏以爲宗教乃是人類的本分，爲天所賦給人們的一種道德。安氏則以爲宗教是含有感情彩色的道德。這兩位學者都把宗教解作道德，固然都有他的是處；但是宗教的全部，却不是道德這兩個字所能完全包括得盡的，倘使宗教就只是道德一方面的事，那末，我們儘可稱他爲道德便了，又何必更稱他爲宗教呢？就是如安氏所說

，我們也儘可稱他爲感情的道德，而無須認他爲宗教的必要。因爲宗教的全體，除含有道德的成分以外，仍有如祈禱靈修敬拜等等的行爲，對於道德，並沒有什麼直接的關係，難道我們因此便不承認他是宗教的成分了麼？實在說來，宗教之所以爲宗教，不能和普通道德並論之點，就在其含有祈禱靈修敬拜等等特點，所以這種界說，自然也就不能使人滿意了。

(3) 重於感情方面的界說 德國的神學家夏拉馬克爾 (Schleiermacher) 說，宗教乃是一種感情的結合，因爲宗教的唯一信條，就是在將全身靠託於上帝。這種說法，固然也有是處，因爲宗教上的感情色彩，的確是很濃厚；但是這種界說的錯誤，也和上面一樣，因爲宗教若只是感情的結合，那末，