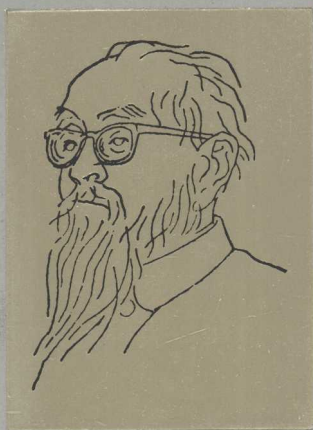




冯友兰作品精选

冯 友 兰 作 品 精 选

中国 哲学史 (上)

生活 · 讀書 · 新知 三联书店

冯友兰作品精选

出版前言

“冯友兰作品精选”收入作者大部分重要论著，由我店分两辑出版。先行付梓的第一辑七种是：《新理学》、《新事论》、《新世训》、《新原人》、《新原道》、《新知言》（以上六种即“贞元六书”）和《南渡集》；现在刊行的第二辑则包括《中国哲学史》、《中国哲学简史》、《三松堂自序》等，一共四种五册。

冯友兰（1895—1990），字芝生，河南唐河县人。曾就学于北京大学、美国哥伦比亚大学；1928年起，任清华大学哲学系教授兼哲学系主任、文学院院长、校务会议主席等职。20世纪30年代初，他完成了两卷本《中国哲学史》，该书多次重印，为国内外学习中国哲学的标准教科书。1937年抗日战争爆发，清华大学经长沙迁至昆明，与北京大学、南开大学合并为西南联合大学，冯友兰任西南联大哲学系主任兼文学院院长，并于颠沛流离之中完成了“贞元六书”，创建了自己的哲学体系。抗战胜利后的1946年，他受美国宾西法尼亚大学之邀赴美讲学，在此期间用英文著有《中国哲学简史》，该书的语言风格及思想涵蕴别具风采，深受外国读者欢迎，先后有法、意、日、韩等12种语言的译本出版。1949年后，冯友兰辞去清华大学哲学系主任和校务委员会主

席之职。1952年院系调整后转任北京大学哲学系教授。经历了多年的风雨曲折，他在生命的最后十年，又以惊人的毅力完成了七卷本的《中国哲学史新编》。

20世纪40年代的“贞元六书”构成了冯友兰的新理学体系。在抗战时期，中华民族遭遇了有史以来最大的民族危机，而冯友兰在撰写六书时，怀抱了抗日战争必定胜利的信念，坚信中华民族一定能战胜困难复兴起来。他把当时的情形称为“贞下起元”，把这六部书称为“贞元之际所著书”，又称“贞元六书”。所谓“贞下起元”就是冬尽春来，表示最大的困难正在渡过，新的发展即将到来。“贞元之际”的提法充分显示出冯友兰以哲学创作的方式自觉参加民族复兴大业的努力。

1949年以后，冯友兰的“贞下起元”这一信念发展为“旧邦新命”的提法。“贞下起元”着重于民族生命一阳来复的转折点，强调了对民族生命的信心，有强烈的现实意义；“旧邦新命”则脱胎于“周虽旧邦，其命惟新”，充满了通观古今的历史感。1980年，《中国哲学史新编》第一册出版，他在自序里说：“解放以后，我时常想，在世界上中国是文明古国之一，其他古国现在大部分都衰微了，中国还继续存在。不但继续存在，而且还进入了社会主义社会。中国是古而又新的国家。《诗经》上有句诗说，‘周虽旧邦，其命惟新’，旧邦新命，是现代中国的特点，我要把这个特点发扬起来。”

冯友兰一生的著述事业始终贯穿着强烈的文化信念，这一信念可最终概括为“旧邦新命”一语。1987年，92岁的冯友兰在一篇文章中再次申说此意：“《诗经》有一首诗说，周虽旧邦，其命惟新。我把这两句诗概括为‘旧邦新命’，这

几个字，中国历史发展的现阶段足以当之。‘旧邦’指源远流长的文化传统，‘新命’指现代化和建设社会主义。阐旧邦以辅新命，余平生志事，盖在斯矣。”

* * *

“冯友兰作品精选”以蔡仲德先生编纂的《三松堂全集》（河南人民出版社2000年）为底本，其中有些标点、句式的用法与现在的规范有所不同，为保持原著面貌，均未作改动（《中国哲学简史》则采用新近的赵复三译本）。另外，各书中使用了许多“底”字，作为助词的“底”字在大多数情况下与“的”字没有区别，但在当时的语言习惯中，表示定语与中心词之间是领属关系时，“底”一般不通用为“的”，请读者根据文意加以区别。

各书中的一些译名也与现在一般通用的有所不同，如“海格尔”今译为“黑格尔”，“圣多玛”今译为“圣托马斯”等，斯宾诺莎的《致知篇》今译为《知性改进论》，黑格尔的《心的形态学》今译为《精神现象学》等，本次出版也未作改动。

生活·读书·新知三联书店

2008年9月

自序

吾非历史家，此哲学史对于“哲学”方面，较为注重。其在“史”之方面，则似有一点可值提及。

中国近来，史学颇有进步。吾人今日研究中国古代史所持之观点，与前人不同。吾人今日对于中国古代之知识，与前人所知者亦大异。前人对于古代事物之传统的说法，吾人今日已多加以辨正。对于此种“古史辨”，王船山、崔东壁即已有贡献；不过近人更有意地向此方向努力耳。

吾于写此哲学史时，对于中国古代史，亦往往有自己之见解。积之既久，乃知前人对于古代事物之传统的说法，亦不能尽谓为完全错误。官僚查案报告中常有“事出有因，查无实据”之语。前人对于古代事物之传统的说法，近人皆知其多为“查无实据”者。然其同时亦多为“事出有因”，则吾人所须注意者也。

吾亦非黑格尔派之哲学家；但此哲学史对于中国古代史所持之观点，若与他观点联合观之，则颇可为黑格尔历史哲学之一例证。黑格尔谓历史进化常经“正”、“反”、“合”三阶段。前人对于古代事物之传统的说法，“正”也。近人指出前人说法多为“查无实据”，此“反”也。若谓前人说法

虽多为“查无实据”，要亦多“事出有因”，此“合”也。顾颉刚先生云：“反”之方面之工作，尚多未做。吾深信之。吾亦非敢妄谓此哲学史中所说之中国古史，即真与事实相合。不过在现在之“古史辨”中，此哲学史，在“史”之方面，似有此一点值提及而已。

此书初稿成名，先在清华印为讲义，分送师友请正。其经改正者，及书中采用师友之说之处，皆随文注明。谨乘此机会，向诸师友致谢。

冯友兰

民国十九年八月十五日清华园

目次

自序	1
----------	---

第一篇 子学时代

第一章 绪论	3
(一) 哲学之内容	3
(二) 哲学之方法	5
(三) 哲学中论证之重要	6
(四) 哲学与中国之“义理之学”	7
(五) 中国哲学之弱点及其所以	8
(六) 哲学之统一	11
(七) 哲学与哲学家	12
(八) 历史与哲学史	13
(九) 历史与写的历史	15
(十) 叙述式的哲学史与选录式的哲学史	18
(十一) 历史是进步的	18
(十二) 中国哲学史取材之标准	20
第二章 泛论子学时代	22
(一) 子学时代之开始	22
(二) 子学时代哲学发达之原因	23
(三) 子学时代之终结	30
(四) 古代大过渡时期之终结	32
(五) 古代著述体裁	34

第三章 孔子以前及其同时之宗教的哲学的

思想 37

(一)鬼神 37

(二)术数 41

(三)天 45

(四)一部分人较开明之思想 47

(五)人之发现 49

第四章 孔子及儒家之初起 58

(一)孔子在中国历史中之地位 60

(二)孔子对于传统的制度及信仰之态度 68

(三)正名主义 74

(四)孔子以述为作 79

(五)直, 仁, 忠, 恕 82

(六)义利及性 91

第五章 墨子及前期墨家 94

(一)关于墨子之考证 94

(二)《经》、《经说》及《大取》、《小取》

六篇之时代 98

(三)墨者为一有组织的团体 99

(四)墨子哲学为功利主义 102

(五)何为人民之大利 105

(六)兼爱 110

(七)宗教的制裁 115

(八)政治的制裁 119

(九)余论 122

第六章 孟子及儒家中之孟学 125

(一)孟子之抱负及其在中国历史中之地位 125

(二)孟子对于周制之态度 127

(三) 孟子之理想的政治及经济制度	130
(四) 性善	138
(五) 孟子反功利	146
(六) 天, 性, 及浩然之气	148
第七章 战国时之“百家之学”	151
(一) 杨朱及道家之初起	152
(二) 陈仲子	163
(三) 许行, 陈相	164
(四) 告子及其他人性论者	165
(五) 尹文, 宋轻	168
(六) 彭蒙, 田骈, 慎到	174
(七) 驺衍及其他阴阳五行家言	181
第八章 《老子》及道家中之《老》学	190
(一) 老聃与李耳	190
(二) 《老》学与庄学	193
(三) 楚人精神	196
(四) 道德	197
(五) 对于事物之观察	202
(六) 处世之方	206
(七) 政治及社会哲学	209
(八) 《老子》对于欲及知之态度	211
(九) 理想的人格及理想的社会	214
第九章 惠施公孙龙及其他辩者	217
(一) 辩者学说之大体倾向	217
(二) 惠施与庄子	220
(三) 《天下篇》所述惠施学说十事	223
(四) 惠施与庄子之不同	227
(五) 公孙龙之“白马论”	230

(六)公孙龙所谓“指”之意义	232
(七)公孙龙之“坚白论”	233
(八)公孙龙之“指物论”	236
(九)公孙龙之“通变论”	238
(十)“合同异”与“离坚白”	241
(十一)《天下篇》所述辩者学说二十一事	243
(十二)感觉与理智	247
第十章 庄子及道家中之庄学	249
(一)庄子与楚人精神	249
(二)道,德,天	251
(三)变之哲学	254
(四)何为幸福	255
(五)自由与平等	260
(六)死与不死	265
(七)纯粹经验之世界	269
(八)绝对的逍遥	273
(九)庄学与杨朱之比较	275
第十一章 《墨经》及后期墨家	277
(一)战国时墨家之情形	277
(二)《墨经》中之功利主义	279
(三)论知识	283
(四)论“辩”	291
(五)《墨经》中“同异之辩”	297
(六)《墨经》中“坚白之辩”	300
(七)《墨经》对于其他辩者之辩论	305
(八)《墨经》对于兼爱之说之辩护	307
(九)对于当时其余诸家之辩论	310

第十二章 荀子及儒家中之荀学	315
(一)荀子之为学	315
(二)荀子对于孔子、孟子之意见	316
(三)荀子对于周制之意见	318
(四)天及性	321
(五)荀子之心理学	325
(六)社会国家之起源	329
(七)礼论、乐论	332
(八)王霸	334
(九)正名	337
第十三章 韩非及其他法家	347
(一)法家之学与当时社会政治经济各方面之 趋势	347
(二)法家之历史观	351
(三)法家之三派	352
(四)三派与韩非	354
(五)法之重要	355
(六)正名实	358
(七)严赏罚	360
(八)性恶	361
(九)无为	365
(十)法家与当时贵族	369
第十四章 秦汉之际之儒家	371
(一)关于礼之普通理论	371
(二)关于乐之普通理论	376
(三)关于丧礼之理论	379
(四)关于祭礼之理论	385
(五)关于婚礼之理论	390

(六)关于孝之理论	393
(七)《大学》	397
(八)《中庸》	405
(九)《礼运》	414
第十五章 《易传》及《淮南鸿烈》中之	
宇宙论	416
(一)《周易》之起源及《易传》之作者	416
(二)八卦及阴阳	419
(三)宇宙间诸事物之发展变化	425
(四)宇宙间事物变化之循环	426
(五)易象与人事	428
(六)《淮南鸿烈》中之宇宙论	435
第十六章 儒家之六艺论及儒家之独尊	440
(一)儒家之六艺论	440
(二)儒家所以能独尊之原因	444
附 录	
审计报告一	陈寅恪 447
审计报告二	金岳霖 450

第一篇
子学时代

第一章 绪 论

(一) 哲学之内容

哲学本一西洋名词。今欲讲中国哲学史，其主要工作之一，即就中国历史上各种学问中，将其可以西洋所谓哲学名之者，选出而叙述之。在做此工作之先，吾人须先明在西洋哲学一名词之意义。

哲学一名词在西洋有甚久的历史，各哲学家对于“哲学”所下之定义亦各不相同。为方便起见，兹先述普通所认为哲学之内容。知其内容，即可知哲学之为何物，而哲学一名词之正式的定义，亦无需另举矣。

希腊哲学家多分哲学为三大部：

物理学 (Physics)；

伦理学 (Ethics)；

论理学 (Logic)。

此所谓物理学、伦理学与论理学，其范围较现在此三名所指为广。以现在之术语说之，哲学包含三大部：

宇宙论——目的在求一“对于世界之道理”(A Theory

of World);

人生论——目的在求一“对于人生之道理”(A Theory of Life);

知识论——目的在求一“对于知识之道理”(A Theory of Knowledge)。

此三分法，自柏拉图以后，至中世纪之末，普遍流行；即至近世，亦多用之。哲学之内容，大略如此。

就以上三分中若复再分，则宇宙论可有两部：

一、研究“存在”之本体及“真实”之要素者，此是所谓“本体论”(Ontology)；

二、研究世界之发生及其历史，其归宿者，此是所谓“宇宙论”(Cosmology)(狭义的)。

人生论亦有两部：

一、研究人究竟是什么者，此即心理学所考究；

二、研究人究竟应该怎么者，此即伦理学(狭义的)政治社会哲学等所考究。

知识论亦有两部：

一、研究知识之性质者，此即所谓知识论(Epistemology)(狭义的)；

二、研究知识之规范者，此即所谓论理学(狭义的)。

就上三部中，宇宙论与人生论，相即不离，有密切之关系。一哲学之人生论，皆根据于其宇宙论。如《列子·杨朱篇》以宇宙为物质的，盲目的，机械的，故人生无他希望，只可追求目前快乐。西洋之伊壁鸠鲁学派(Epicureanism)以同一前提，得同一断案，其一例也。哲学家中有以知识论证成其宇宙论者(如贝克莱 Berkeley、康德 Kant 以及后来