

善提道次第廣論

(下)

北京善提學會重印

中華民國二十五年三月初版
中華民國三十一年一月重印

漢藏教理院
叢書第一種

菩提道次第廣論

平裝二冊印本國幣三元二角

著者 宗喀巴大師

翻譯者 法尊法師

發行者 漢藏教理院

重印者 北京菩提學會

流通處 北京菩提學會

會址北京北海公園內
永安寺正覺殿

版權所有

菩提道次第廣論卷十三

宗喀巴大師造

法尊法師譯

如是了知精進三種違緣。修習對治。其未生修持能令生起之順緣。謂勝解力。若已生者。能令不退之因。謂堅固力。修彼業時。不欲斷絕者。謂歡喜力。更以息捨力。勤發精進。若於此理已得善巧。則於精進當發欣樂之力。茲當宣釋。

發勤精進斷所斷時。如云。一如貫戰與敵。鬥劍於陣前。當避煩惱劍。返擊煩惱敵。一如貫戰智者與諸怨敵鬥劍等時。不應專謀害他。當善二事。謂須善避他來擊刺及返害他。行者亦爾。與煩惱鬥時。一須善防避煩惱來傷自心。二須依止對治更進害他。若不爾者。雖以對治滅除一分煩惱作用。然餘煩惱則又現奪一分善法。或令心中起一大罪。損利平均。則諸善行極難生故。喻如欲修法者。覺以先知爲要。唯於了解執爲堅實極力尋求。此以多聞雖能除遣無知之愚。若不防慎。諸餘煩惱。即於爾時染多惡行。致令身心極不調。

順。又如念云。調伏身心較聞爲要。若專重其修。不防愚敵。不聞不學正法。即自所受律儀進止之處。亦極愚蒙。則亦恆爲衆罪侵害。又如臨陣手劍失落。恐被他殺。無間拾取。如是與煩惱鬥時。若失明記取捨進止所緣行相。憶念之劍。恐墮惡趣。亦須無間依止正念。如云。一臨陣劍失落。畏怖速拾取。如是落念劍。畏地獄速取。一龍猛菩薩亦說此念極爲重要。如云。一大王佛善說。念身爲共道。故應勤守念。失念壞諸法。一又所念境先以慧別次。乃念取。以念無擇境力故。慧須分別何法者。謂總諸經中所說一切應進止之處。尤以自所受律儀中應取應捨。若能於彼住念。正知其所修法。乃能圓滿。若唯於住心所緣修念。正知全無所益。又如陣中先必勵力。令劍不失。設有所失。無間急取。是因實畏所殺。非僅空言故。諸修道者。先恐失落。明記取捨。所有正念。設有所失。無間能修者。亦因心中實畏。忘失念時。爲罪染著。墮惡趣果。非虛言故。能生此心。尤以修習業果爲要。吾等若未知此。爲甚深教授。則爲斷絕道中精髓。聰叡所愛功德之本。若爾何須於微小罪見大怖畏。無間滅除。不令相續耶。答譬如毒箭略傷於身。以此不久毒遍全身。故當速割。如是惡行略

傷心時。若捨不顧。速徧全心。實非微小。速能廣大。故於最初須滅令不生。設已生起無間。應斷。如云。「如毒依於血。速能遍全身。如是罪得便。亦能遍全心。」若爾欲勝煩惱陣者。云何依止念正知耶。如云。「如執滿鉢油。執劍住其後。溢則畏其殺。禁者如是勵。」謂應如是策勵。廣於迦旃延那因緣。應當了知。如是策勵之時。總諸惡行特見睡等懈怠之因。現在前者。應不忍受迎面遏止。如云。「如蛇入懷中。故應急起立。如是睡懈生。皆應速遏止。」非但斷除。應於犯罪心生不喜。謂我往昔如是轉故。乃至現在漂流生死。尤以正受菩薩律儀而反安住學處障品。極可訶責。及願今後於如是罪定不令生。防護當來。於彼二心應多修習。如云。「一一罪生時。應當自訶責。必不令更生。恆思如是行。」應勵修學能相續生有力正念最深之因。謂與善師善友共住及應依止多聞等因。如云。「於此等時中。謂當串習念。此因能遇師。或行應理事。」總須多聞善辨菩薩學處取捨。次於所知法義。一切威儀。恆依正念發勤精進。故於所精進處要無錯誤。

第四身心由此堪能之理。謂自在之力。如不放逸品說。「必須善學菩薩學處及受已不

學過患極重。當視煩惱猶如仇敵。於諸難行莫覺爲擔。應發心力視爲莊嚴。一於未修業前。先修此等。破除身心於諸善事無堪能性。一切怯弱。學菩薩行令成輕利。如云。一定於修業前。令一切有力。憶不放逸論。令自成輕利。一如是勵力能發何等精進耶。謂如樹棉去來飄動隨風而轉。自內身心於善勇悍。隨勇悍轉。此後精進能善成辦。由生精進乃能成辦一切資糧。如云。一如樹棉去來。隨風飄動轉。如是勇悍轉。由是事皆成。一又諸難行唯應策勵不應棄捨。如吉祥敬母云。一不修難行業。不獲難得位。故佛不自顧。令精進增長。一

第四正修此時應如何行。隨發何精進。皆當具足六種殊勝及六波羅蜜多。精進施者。謂自住精進而安立他。餘如前說。

第五此等攝義。應當隨念發菩提心爲諸行依而勤修習。則於精進爲欲安立諸有情故。策發修學漸令增長。次於大地所發精進修爲願境。於初發業所行精進隨力勤學。尤應斷除精進不共所治諸怯弱等。又於所得菩提及爲一切有情與樂拔苦。經極長時集無

邊資糧行無量難行。先當勇悍擐精進誓甲。妙手問經說。一若略發此廣大意樂。即已積集廣大資糧。一故當勤學。若不學者。不能增長種性。堪能恆爲衆多惡行染著。於餘生中亦極難學。諸菩薩行。如是知已。雖尙未能如實修學。然心亦應趣向彼品。隨力隨能發動精進。如妙手問經說。則於餘生少以功力無諸苦難。速能圓滿精進波羅蜜多。

學習靜慮波羅蜜多分五。一靜慮自性。二修彼方便。三靜慮差別。四正修彼時應如何行。五此等攝義。今初

住所緣境心不散亂善心一境性。如菩薩地云。一謂諸菩薩於菩薩藏聞思爲先。所有妙善世出世間心一境性。心正安住。或奢摩他品。或毘鉢舍那品。或雙運道俱通二品。當知即是菩薩靜慮自性。入行論云。一既發精進已。意當住等持。一第二修彼方便。謂當思維修習靜慮所有勝利。及不修過患。奢摩他時茲當廣說。第三靜慮差別。如前所引就自性分二。謂世出世。就品有三。就作業分。謂身心現法樂住靜慮。引發功德靜慮。饒益有情靜慮。初謂住定。即能引生身心輕安。所有靜慮。二謂諸靜慮能引神通解脫遍處及勝處等。

共諸聲聞所有功德。三謂有靜慮能引十一種饒益有情事。第四正修彼時應如何行。隨修何善三摩地。皆當具足六種殊勝。六波羅蜜多。自住靜慮亦安立他。是靜慮施餘如前說。第五此等攝義。隨念發心爲諸行依而正修習。則於無漏慮靜。爲欲安立一切有情策勵修學。此堅固增長已。以地上諸靜慮作所願境。雖未能生圓滿靜慮。亦應時時精進不捨隨力學習心一境性諸三摩地。若不爾者。恆違學處罪所染著。於餘生中亦極難學菩薩等持所有學處。若能學者。即於現法亦少散亂心。所修善行勢力強盛。當來亦如妙手問經說。身心喜樂靜慮波羅蜜多極易圓滿。於奢摩他時當廣解釋。故此不說。

學習般若波羅蜜多分五。一慧之自性。二生慧方便。三慧之差別。四正修慧時應如何行。五此等攝義。今初

慧謂於所觀事能揀擇法。此處是說通達五明處等慧。如菩薩地云。一謂能悟入一切所知及已悟入一切所知揀擇諸法。普緣一切五明處轉。一內明二因明三醫方明四聲明五工巧明。當知即是菩薩慧之自性。一能悟入慧者是未得地前慧。已悟入者是得地慧。

第二生慧方便。謂當思惟生慧功德及未生之過失。其有無通達如實無我性慧之功德過失。毘鉢舍那時茲當廣說。今當略說所餘德失。先說功德中慧是現後一切功德根本者。如龍猛菩薩云。一慧爲見不見。一切功德本。爲辨此二故。應當攝受慧。明是求法義。及大解脫本。故應先敬持。大般若佛母。一慧如施等五度之眼者。如攝頌云。一若時爲慧所攝持。爾時獲眼得此名。如畫事畢若無眼。未畫眼來不得值。一於餘功德皆須慧者。譬如妙金所作莊嚴雖已殊妙。若更嵌飾帝青等寶尤爲可意。如是從施乃至靜慮。五種金莊嚴具。若以揀擇理非理慧鈿寶嵌飾。更爲希有。由此能令施等五法成清淨故。猶如意識能於眼等五根之境。分別德失而爲進止。如吉祥勇云。一此施等福德。若有妙慧力。如諸金莊嚴嵌寶尤光顯。慧於彼彼義。增廣功德力。如根於自境。由意顯其力。一如是信等根中以慧爲主。若有慧主則善了知。施信等德慳等過失。次乃善巧盡諸煩惱。增長功德所有方便。如云。一信等根中慧爲主。如餘根中須意識。有此爲主知德失。亦能善巧斷煩惱。一又諸菩薩將自身肉施諸求者。如從藥樹而取。無慢怯等分別變異。亦因智慧現證真。

實。又由慧故能觀生死涅槃所有衰損。爲利他故修學尸羅能令戒淨。由慧通達忍與不忍功德過失。令心調伏則邪行衆苦無能奪轉。由慧善知爲應精進事。即勤修彼道極昇進。又住眞實靜慮所有最勝喜樂。亦是由慧依止正理之所引發。故淨施等五法以慧爲依。如云。「菩薩開慧眼。雖施自身肉。如從藥樹取。無別無高下。」又云。「慧見三有獄勝解度世間。持戒非自利。何況爲三有。」又云。「慧者有忍德。怨敵莫能害。如調伏象王。堪多業差別。唯勤墮苦邊。有慧成大利。」又云。「諸已趣歧途。集過重罪染。惡人豈能成。靜慮妙喜樂。」又二功德似有相違。由是慧故能令無違。譬如菩薩作轉輪王。王四大洲。然能不隨欲塵遷轉。是由具足慧臣之力。如是雖生猛利慈心。見諸有情極可悅意。然無少分貧欲合雜染。見有情苦。雖生恆常猛利難忍大悲。然無懈怠憂惱蔽覆不樂善行。又雖具足歡喜無量。心於所緣全無散動。又雖具足大平等捨。然於衆生所有義利刹那不捨。此皆由慧成。以慧力故滅除此等力均之障。如云。「菩薩具王位。根境如天物。性不變非理。是慧臣德力。慈心純利他。然無貪薰染。悲不忍他苦。不憂懈低劣。雖喜無散動。捨不棄

利他。諸德所治品。由慧滅故妙。」又如讚應讚云。「不棄捨法性。亦隨順世俗。」謂諸相縛所執之事。雖微塵許亦不可得。於此法性獲大定解而不棄捨。然與世俗內外因緣各別生果。所獲定解無違隨順。又諸餘人認爲極相違事。然具慧者皆能隨順令無所違。如前論云。「若開若遮止。佛語或有定。或是不決定。然皆不相違。」謂大小乘及經咒中見有衆多開遮不同。若以一人雙修二事。尋求無邊經論密意時。諸愚無慧雖覺相違。然諸智者實見無違。亦是慧之所作。如是無慧覺爲相違。及有慧者見不相違事。雖有無邊。然二諦建立及經論中互相開遮衆多不同。以慧分辨意趣無違。即是智慧無上功德。一切功德皆從慧生者。如云。「世間圓滿從慧生。如母育子有何奇。善逝十力超勝力。一切無等最勝事。及餘一切功德聚。皆依如是慧因生。世間藝術及勝藏。所有如眼諸經典。救護覺慧及咒等。種種立法差別。衆多異門解脫門。彼彼利益世間相。大力佛子所顯示。此等皆從慧力生。」無慧過患中施等無慧如無眼目。攝頌云。「俱胝庾他無導盲。路且無知豈入城。五度無慧如無眼。無導非能證菩提。」是故施等不能清淨。亦復不能獲得正

見如云。「無慧求果報。施體不能淨。利他爲勝施。餘唯爲增財。」又云。「無破闇慧光。不能成淨戒。多由無慧故。尸羅成濁染。」又云。「慧倒心混亂。不信住忍德。不樂觀善惡。如無德王名。」又云。「智者所稱讚。無餘最細深。欲未障直道。無慧不能往。」又云。「心不勤修慧。其見不能淨。」王名稱者。謂如無德之王。名稱一揚後仍退失。乃至未發大慧光明。愚癡黑闇終不可滅。慧發即滅。故於發慧應隨力能精勤修習。如云。「由發大慧光明。猶如出現大日光。衆生身中黑闇覆。悉皆除遣唯餘名。」又云。「故應盡自一切力。於如是慧勤修習。」愚癡之因。謂近惡友懈怠懶惰極重睡眠。不樂觀擇。不解方廣。未知謂知起增上慢上品邪見。或生怯弱。念我不能。不樂親近諸有智者。如云。「懈怠懶惰近惡友。隨睡眠轉不觀擇。不信能仁最勝智。邪慢所覆而輕問。心劣自耽以爲因。不信親近有智士。并其邪妄分別毒。及諸邪見爲癡因。」故又云。「恭敬承事可親師。爲引慧故求多聞。」謂應親近智者。隨自力能而求多聞。若不爾者。聞所成慧思所成慧皆不得生。是則不知修何法故。若有多聞。由思所聞法義。能生思慧。從此能生廣大修慧。如吉祥勇云。「

寡聞生盲不知修。彼無多聞何所思。故應精勤求多聞。因此思脩生廣慧。」慈尊亦云。「三輪諸分別。是名所知障。慳等諸分別。是爲煩惱障。除慧無餘因。能斷此二障。聞爲勝慧本。故聞爲第一。」集學論云。「應忍求多聞。次當住林藪。精勤修等引。」自釋中云。「不能忍者。則由厭患不能堪耐。退失聞等。」無多聞者。則不能知靜慮方便。淨惑方便。故應無厭而求多聞。」那羅延問經云。「善男子。若具多聞。能生智慧。若有智慧。能滅煩惱。若無煩惱。魔不得便。」是故聖道最勝命根。謂擇法慧。慧無上因。謂於無垢經論勤求多聞。以諸教理善爲成立。然諸欲修法者。尙不能知聞爲必須者。是由於修時不能定解。必須觀慧思擇而修。反顛倒解。不須多聞過失所致。故自愛者。應棄此過。猶如惡毒。大瑜伽師云。「覺嚙瓦欲成佛。一切種智者。不於牛負量經函辦其所作。而將掌許若講若藏。皆無所成。」樸窮瓦開啓經卷。安置枕前曰。「我等是學者故。縱未能看。應於此等而發願心。若不知法云何能修。」懂哦之弟子送博朶瓦時。三云。「汝等快樂。」次云。「能得依止我如天覆地之知識。不須於他更起口水。不勞多看紅紅本釋。事業微少。不勞思業果內。」

心安泰。以多咒法成多事業。令心飽滿。霞惹瓦云。乃至未成佛求學無完。至成佛時始得完畢。迦摩瓦云。一若謂修法何須求知。是自失壞。我寡聞者易生此失。易說修行不須求知。然修法者實定須知。縱於此短壽未能圓滿。須不失暇身。相續多聞。若謂修者不須說者。乃須作此說者。易生惡罪。以修者尤須故。一如是修者慧及慧因多聞。不容或少。應獲廣大定解。然此定解於未知修時。必須觀察修者極難生起。雖自許爲受持三藏之法師。亦多認爲修之前導。或僅爲佐證。非實教授。由此因緣。說欲速成佛則須勤修。欲利聖教則須多聞。內自修與利聖教別執爲二。此是矛盾最大狂言。以聖教中除教證法別無聖教。前者是令了知修行之軌。後者是令知己予以實行。故修行能無錯謬者。即是最勝住持聖教。又能無錯在持修證之聖教。必依無錯了解教法故。故先知多法者。修時即應修彼法義。不可忘失。若先未知亦勿怯退。當隨慧力而求多聞。復非聽聞此法別修他法。即所修處而求聞思。故又不應唯修一分。定應依止初業菩薩所修圓滿道之次第。若慧劣弱即令修彼。若慧廣大或初雖微劣。由修習故增廣之時。將此道次漸爲增廣。能

與一切清淨經論相屬而修。亦非定須別求多聞。故凡圓滿無錯教授。略亦能攝一切經咒大小諸乘道之宗要。若廣開解亦能遍入一切教法。未獲如斯教授之時。於少分修易生喜足。然於聖教全體修行宗要。難獲定解。故應親近良師。淨持尸羅。數聞教授。每日四次修習所緣。至誠祈禱師長本尊。又由多門積集資糧。淨除業障。若能勤修此圓滿因。其慧倍復殊勝增長。乃能生起澈底定解。如先覺云。一先所聞法令心總現。數數思惟稱量觀察。若忘其法專學持心。則無助伴。故上修者是上法師。中品修者是中法師。凡所修法即知彼法。若由是思定解堅固。則諸惡友唱說善惡一切思惟。皆是分別悉應棄捨者。自知法中無如是語。良師不許。便能不隨彼轉。若無此解。有信無慧。見哭則哭。見笑則笑。隨他所說。覺爲真實。猶如流水隨引而轉。

第三慧之差別分三。一。通達勝義慧。二。通達世俗慧。三。通達饒益有情慧。今初

謂由總相覺悟。或由現量覺悟無我實性。第二通達世俗慧。謂善巧五明處慧。如莊嚴經論云。一若不勤學五明處。聖亦難證一切智。故爲調伏及攝他。并自悟故而勤學。一謂爲

調伏未信聖教者故。應求聲明及因明處。爲欲饒益已信者故。應求工巧及醫方明。爲自悟故。應求內明。此是別義。又此一切皆爲成佛故求。是爲通義。第三通達饒益有情慧。通達能引有情現法後法無罪義利。

第四正修慧時應如何行。發三慧時應令具足六種殊勝。及具六種波羅蜜多。自住慧已立他於慧是爲慧施。餘如前說。

第五此等攝義。雖有現證空性之慧。若無大菩提心。仍非菩薩之行。故應增長大菩提心。爲行所依。地上慧度修所願境。其能圓滿無上妙智資糧。所有方便。謂發三慧。現應勵力而求多聞。若不爾者。違越學處。罪所染著。諸餘生中亦不樂多聞。不能學習菩薩學處。若於現法勤修開發智慧方便。能遮現法不學之罪。如妙手問經所說。餘生亦能速疾圓滿。般若波羅蜜多。如是經咒二道棟梁六度之中。修習靜慮之次第。尙似略存。修餘五度之次第。皆已隱沒。故於修行攝要及引發定解之方便。略爲宣說。諸大經論所說。修習緣如所有及盡所有般若自性毘鉢舍那之次第。及修習靜慮自性奢摩他之次第。後當廣釋。

凡菩薩成佛皆依六度而得成佛。菩薩地中於六度一一之後皆珍重宣說。故應了知此是過去未來現在諸菩薩衆共行之道。此六即是一切白法大海。故是修行宗要無上大。嘽栳南。如菩薩地云。一如是六種波羅蜜多。菩提爲證無上正等菩薩果。故精勤修集。是大白法溟。名大白法海。是一切有情一切種類圓滿之因。名爲涌施大寶泉池。又即如是一切所集無量福智資糧。更無餘果可共相稱。唯除無上正等菩提。」

第二四攝成熟他相續名五。一四攝自性。二立四之理由。三四攝之作業。四攝受眷屬。須依四攝。五略爲解說。今初

布施如前六度時說。愛語者謂於所化機開示諸度。利行者如所教義令所化機如實起行。或令正受。同事者謂教他所修自亦應修與他同學。如莊嚴經論云。一施同示勸學。自亦隨順轉。是爲愛樂語。利行及同事。二立四之理由。何故定爲四攝耶。答謂攝受眷屬令修善行。須先使歡喜。此必先須施以資財饒益其身。既歡喜已令修道時。先須令知云何應修。此由愛語宣說正法。除其無知斷其疑惑。令其無倒受持法義。既了知已。由其