

台海研究丛书

陈支平 主编

台湾海峡两岸的福建、台湾以及相邻东南沿海地区以其独特的地理区位优势，成为中国历史上最早、最活跃地与外部世界进行交流的区域。

这种区域特征，孕育了富有海洋文化气息的经济社会人文特征，为中华民族丰富多彩的文化内涵增添了更加绚丽的色彩。

祖先的传统是值得骄傲和自信的，海峡两岸之间的历史文化渊源是割裂不断的。

希望通过这套丛书的学术探寻，为我们的家园寻求更多的文化认同感。

保生大帝 信仰与闽台社会

范正义 著

福建人民出版社

台海研究丛书

陈支平 主编

保生大帝 信仰与闽台社会

范正义 著

z
w

福建人民出版社

图书在版编目 (CIP) 数据

保生大帝信仰与闽台社会/范正义著. —福州: 福建人民出版社, 2006. 6

(台海研究丛书)

ISBN 7-211-05305-4

I. 保... II. 范... III. 神—信仰—研究—中国
IV. B933

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2006) 第 042663 号

台海研究丛书

保生大帝信仰与闽台社会

BAOSHENG DADI XINYANG YU MINTAI SHEHUI

作 者: 范正义

责任编辑: 魏 芳

出版发行: 福建人民出版社

电 话: 0591-87533169 (发行部)

网 址: <http://www.fjpph.com>

电子邮箱: 211@fjpph.com

地 址: 福州市东水路 76 号

邮政编码: 350001

印 刷: 福建省天一屏山印务有限公司印刷

地 址: 福州市铜盘路 278 号

邮政编码: 350003

开 本: 850 毫米 × 1168 毫米 1/32

印 张: 13.875

插 页: 4

字 数: 330 千字

版 次: 2006 年 6 月第 1 版

版 次: 2006 年 6 月第 1 次印刷

印 数: 1-1500

书 号: ISBN 7-211-05305-4

定 价: 32.00 元

本书如有印装质量问题,影响阅读,请直接向承印厂调换
版权所有,翻印必究

“台海研究丛书”总序一

汪毅夫

台湾与祖国大陆东南沿海地区隔海相望，历来被认为是“江浙闽粤四省之左护”，“东南数省之藩篱”。海峡两岸同根共祖，在文化、经济上存在着彼此密不可分的联系。历史上东南沿海省份先民渡海入台，披荆斩棘，开疆拓土，既移植了中华文化，又培育了台湾岛与祖国大陆之间割舍不断的骨肉亲情。因此，台海区域文化，毫无疑问自然是源远流长之中华炎黄文化的一个重要组成部分，此中精义，早为世人所广知共识。水源木本，又岂会因一道浅海而生分隔离！

有鉴于此，厦门大学的学者们发起组织编写一套“台海研究丛书”，力求整合文史哲及其他人文社会科学的研究力量，系统地研究闽台两岸及相邻东南沿海其他省份的历史文化，总结台海区域文化的精华底蕴，阐述此一区位文化的各种内在联系，并进而探求其未来走向及在推动祖国统一大业上的重要作用。因此，这套丛书的出版，必将为社会各界提供丰富多彩、全面系统的台

海历史文化知识。同时，也将积极有效地促进两岸之间的文化交融，从而进一步增强对华夏文明的认同感，为营造中华民族的美好前景添砖加瓦。

仓庚有鸣，其音自俚。是所祷也。

2006年4月12日

“台海研究丛书”总序二

陈支平

“台海研究丛书”，顾名思义，就是研究台湾海峡两岸的福建、台湾以及相邻东南沿海地区历史文化的丛书。

我们之所以要组织编写这样的一套丛书，主要原因有二：

一是东南沿海地区以其独特的地理区位优势，成为中国历史上最早、最活跃地与外部世界进行交流的区域。这种区域特征，孕育了富有海洋文化气息的经济社会人文特征，为中华民族丰富多彩的文化内涵增添了更加绚丽的色彩。祖先的传统是值得骄傲和自信的，海峡两岸之间的历史文化渊源是割裂不断的。希望通过这套丛书的学术探寻，为我们的家园寻求更多的文化认同感。

二是厦门大学有着一批学养优秀、敬业勤奋的人文学者，值得我钦佩。他们来自哲学、文学、历史学、人类学、社会学、宗教学、艺术学、新闻学等不同的学

科，却有着共同的挚爱，就是企盼海峡两岸的文化传统，得到很好的继承乃至发扬光大。为此，大家付出了默默而真诚的努力；并且，与海峡对岸的许多学者们建立了志同道合的联系。学者们的学术追求和文化志趣可以各有不同，但是大家所探索的目标总是一致的：在这块生我养我的土地上，我们的人文之源及其文化表征究竟是什么？我们应当尽情地展望闽台文化乃至中华文化的光明未来。

正是这两个原因，成就了我们这套丛书。

我祈望所有的人们能够给这套丛书予良好的祝愿！

2006 年元旦

目 录

绪 论	(1)
第一章 保生大帝信仰的起源、发展与传播	(27)
第一节 发掘历史上的尘积	
——保生大帝信仰的起源辨析	(27)
第二节 神话中的历史	
——保生大帝信仰形态的发展演变 (上)	(40)
第三节 历时性的信仰空间	
——保生大帝信仰形态的发展演变 (下)	(62)
第四节 拨云见日	
——保生大帝信仰的传播方式及其特点	(102)
第二章 王朝、地方官府与民间社会：三重互动中的保生大帝信仰	(145)
第一节 和谐的互动音符	
——南宋时期王朝、地方官府、民间社会与保生大帝信仰	(145)
第二节 祀典，抑或淫祀？	
——明清时期王朝、地方官府、民间社会与保生大帝信仰	(160)
第三章 东、西祖宫之争与信徒“祖宫记忆”的塑造	(206)
第一节 从“西宫”到“祖宫”的演变	

——历史上的东、西祖官之争与“西官—祖官” 记忆的形成·····	(209)
第二节 历史余音的现实回响	
——当代东、西祖官之争话语的抬头·····	(234)
第三节 集体记忆的塑造与地方权力话语的竞争	
——东、西祖官之争的文化透视·····	(255)
第四章 闽台保生大帝信仰的庙际网络·····	(284)
第一节 东、西祖宫与同祀宫庙的庙际交往	
——东、西官进香添油账簿与进香预约单之分析·····	(285)
第二节 五世同堂	
——宝泉庵庙系在庙际网络中之角色·····	(322)
第三节 民间团体与信仰网络	
——台湾保生大帝庙宇联谊会的个案研究·····	(350)
第四节 权力、利益与网络	
——保生大帝信仰庙际网络的文化解读·····	(379)
结 语·····	(408)
主要参考文献·····	(415)

绪 论

进入 20 世纪后，我国史学经历了从传统的政治史、军事史、道德史的单线研究向多领域推进的演变过程。特别是马克思主义史学理论的引入，给史学研究领域的拓宽注射了强心剂，经济史、生产关系史、社会结构史等领域也发展为历史工作者的拓荒园地，同时，历史工作者使用资料的范围也日益打破传统官方正史的限制。^①“文化大革命”结束后，随着我国政策的放开，历史研究逐渐恢复了百家争鸣的局面。这一时期，西方的一些史学理论也渐次传入我国，对我国的历史研究产生深刻的影响。以兰克学派为代表的传统史学倡导秉笔直书，认为只要严格地检验证据（史料）就能再现历史的观念，曾深深地影响着我国的历史工作者。现在，作为新的史学范式的社会史的出现，对兰克学派的做法提出质疑，主张“只有当历史开始解释，而非满足于叙述之际，历史才成为一门科学”^②。新社会史强调一种“整体史”的研究取向，反对传统史学通过政治史、军事史、经济史、文化史等人为的硬性划分来肢解历史的做法。在“整体史”的研究取向上，新社会史接受了文化人类学的一些想法。法国人类学家列维

① 陈支平：《社会调查与史学研究》，《东南学术》，第 4 期，1999 年，第 10 页。

② 赵世瑜：《狂欢与日常——明清以来的庙会与民间社会》，三联书店 2002 年版，第 423 页。

—斯特劳斯（Claude Levi-Strauss）曾对人类学的研究方法有所总结，他说：“人类学是从一个发现中发展出来的。这一发现就是：社会生活的所有方面——经济、技术、政治、法律、美感以及宗教——构成一个有意义的复合体，而且，如果没有被放在与其他方面的关系中加以考察，任何一方面均无法被理解。”^①当代新社会史的研究取向，与斯特劳斯的看法相似，也力图把研究的对象置于更为宽阔与复杂的特定社会的时空背景下加以考察，以求得对研究对象的更深入的把握。新社会史的研究取向也被一些学者视为一种“自下而上”、“走向民间”的视角，是走向整体历史与总体史学的必由之路。如赵世瑜先生即认为新社会史的研究取向应大致包括三点：

一要把以往忽略的基层社会的历史、普通民众的历史、日常生活的历史和民间文化史掸去灰尘，重新放在适当的或者显要的位置；二是要以“自下而上”的眼光重新审视和改造政治史学范式下的传统研究领域，比如说，在传统的政治史、经济史和思想史这三大块中，更多侧重研究一些制度的实践或操作层面，更多考虑其结构——功能意义，而不仅限于制度规定和沿革本身，要注意“说”和“做”之间的差距（实际上测量这个差距就很有意义）；再比如说，多考虑一些上层与下层之间的互动关系，像近年来国外汉学界较多研究传统社会中国家与基层社会之间的关系（控制与反控制等等）那样；三要在研究的任何主题上，注意反映有关联的部分之间的横向或纵向联系，即如多年前有的学者主张的：“既要瞻前顾后，又要左顾右盼”。^②

① 王铭铭：《想象的异邦——社会与文化人类学散论》，上海人民出版社 1998 年版，第 12 页。

② 赵世瑜：《狂欢与日常——明清以来的庙会与民间社会》，第 3 页。

尽管我国新社会史的研究取向是在西方汉学界的影响下才蔚为大观的,但形成新社会史研究取向的一些基本要素,如“自下而上”的眼光、田野调查的资料获取方法,以及一种“整体史”的考虑,在20世纪三四十年代的一批年轻学者的史学研究中已初见端倪。如厦门大学傅衣凌先生自三四十年代开始积累而后形成的以他为代表的我国社会经济史研究学派,其研究理路与当代新社会史的观点就存在着许多不谋而合之处。杨国桢教授在总结这一学派的研究特点时,曾指出:

这个学派,在研究方法上,以社会史和经济史相结合为特征,从考察社会结构的总前提出发,探求经济结构与阶级结构、经济基础与上层建筑之间的相互联系和相互影响。特别注意发掘传统史学弃置不顾的史料,以民间文献(诸如契约文书、谱牒、志书、文集、账籍、碑刻等)证史;强调借助史学之外的人文科学和社会科学知识,进行比较研究,以社会调查所得资料(诸如反映前代遗制的乡例、民俗、地名等)证史。特别注意地域性的细部研究和比较研究,从特殊的社会经济生活现象中寻找经济发展的共同规律。^①

也就是说,尽管新社会史的研究取向受到西方汉学界思潮的影响,但它同时也是对国内长期以来形成的一种研究理路的总结与升华。在新社会史范式的指导下,原来的那种全国性、大范围的通史式的研究已较为少见,历史工作者们开始注意区域性的细部研究,原来“自上而上”或“自上而下”的视角也被对民间社会的研究所部分取代,同时,先前宗教信仰、风情礼俗等不登学术大雅之堂的社会现象,也因它们所携带的丰富信息而频繁地被

^① 杨国桢:《傅衣凌治史五十年文编·序言》,厦门大学出版社1989年版,第1~2页。

当作探究地域社会历史的一个崭新视角。正是在这种意义上，我们提出了“保生大帝信仰与闽台社会”的选题，希望透过对有史以来闽台保生大帝信仰的各种活动的考察，探究民间信仰与地域社会之间的互动过程，以求得对地域社会的历史变迁有更全面的把握。而且，民间信仰作为民间社会的一个重要组成部分，它对民众的生活、生产等各方面状况都有深刻的影响。换言之，民间信仰作为民间社会的一个有机组织部分，它不可避免地会对民间社会的其他部分产生影响，同时，民间社会的其他组成部分的运作与操控，也会在民间信仰上留下深刻的印痕，从而使民间信仰携带有当时社会的丰富信息。因此，只有把民间信仰置于地域社会的特定时空背景下，我们才能更全面地理解民间信仰带有的这些印痕，当然，对这些印痕的正确解读，反过来又有助于加深对地域社会的理解。

一、保生大帝信仰研究的学术史回顾与学界对民间信仰的社会史研究之现状

学界对保生大帝信仰的研究，最初是由台湾学者发起的。1972年祖国大陆还处于“文化大革命”的风雨飘摇中，台湾的人类学者王世庆先生就率先涉足保生大帝信仰的研究领域，发表了《民间信仰在不同祖籍移民的乡村之历史》一文。王氏从人类学的视角出发，以奉祀保生大帝的台北县树林镇济安宫为例，探讨了民间信仰在汉人移民乡村的变迁中扮演的角色。王氏先介绍当时处于树林镇信仰中心的济安宫与各村落土地公庙、神明会及祖籍神明的关系，然后再描绘树林镇开拓之初，不同祖籍移民携奉的不同神明及信仰情形。接着，在对济安宫信仰的历史与现状有所交代后，王氏转入对济安宫融合不同祖籍地的移民、建构树林镇信仰中心地位的过程的探讨。最后，王氏对乡村近代化变迁

中, 树林民间信仰发生的变化也作了深入的分析。^① 王氏的研究重点放在民间信仰与移民社会的互动上, 对济安宫保生大帝的历史考察, 着墨不多。

两年后, 台湾学者刘枝万先生仍以树林济安宫为例, 发表了《台湾台北县树林镇建醮祭典》一文。与王世庆的做法迥异, 刘氏的论文在对济安宫主神保生大帝的历史稍作考察后, 论述的重点放在了济安宫 1967 年 11 月举行的祈成庆安三朝成醮的组织、筹备、醮场的布置, 以及整个醮仪的详细过程上。文中, 刘氏极少加入个人的看法, 而是以提供当时做醮的各方面细节为主要目的。^②

此后, 到 1990 年前, 台湾又出现了一批有关保生大帝信仰方面的书籍与论文。据林美容编撰的《台湾民间信仰研究书目》, 这方面的书籍与论文主要有: 王世禎《三月十五医神日》、台湾历史风物丛考辑录小组《行医济世之保生大帝》、台湾“全国”寺庙整编委员会《“全国”佛刹道观总览·保生大帝专辑》(上、下)、阮昌锐《保生大帝信仰与传说》、吴季芬《田野笔记——保生大帝一千零九岁生日》、吴铃娇《保生大帝回泉州——台南学甲镇举办谒祖艺阵大竞赛》、林黄河《保生大帝吴真人传》、东青生《大道公与妈祖婆》、曹甲乙《三月十四无风也雨意》、鼎慧《保生大帝——吴真人之灵迹》、黄得时《保生大帝的传说》、顺明《保生大帝生平》、谢荣华《神医、医神、大道公》、罗明河《台湾诸神介绍》等。^③

① 王世庆:《民间信仰在不同祖籍移民的乡村之历史》,《台湾文献》,第 23 卷第 3 期,1972 年 9 月,第 1~38 页。

② 刘枝万:《中国民间信仰论集》,台湾“中央”研究院民族学研究所专刊之二十二,1974 年版,第 45~85 页。

③ 林美容编:《台湾民间信仰研究书目》,台湾“中央”研究院民族学研究所 1991 年版,第 22 页。

这些论文或书籍大多为介绍性的资料，还谈不上是对保生大帝信仰的研究。

1990年后，台湾学界又出现了一批有关保生大帝信仰的论文与著作。如1990年黄文博通过实地调查撰写的《光复后学甲慈济宫“上白礁”的变迁与香阵结构》一文。黄氏先考察了学甲慈济宫信仰圈的地域分布，接着介绍了该宫“上白礁”谒祖祭典仪式由县级升格为“全国性”宗教活动的过程，最后再详细描绘了“上白礁”刈香绕境的空间范围与参与刈香的艺阵结构。^①同年，高贤治介绍了台北市双园区主祀飞天大圣的广照宫的创建、沿革、祭典活动、公益慈善事业及与福建祖庙间的香火渊源关系等。^②飞天大圣即张圣者，是传说中保生大帝的高足，绝大多数保生大帝同祀宫庙配祀有该神。因此，高氏的文章，也从一个侧面丰富了学界对保生大帝信仰的研究。

1994年，台湾自立晚报社文化出版部推出了介绍台湾各种民间神祇信仰的丛书《台湾庙宇文化大系》，其第五卷为《保生大帝》。遗憾的是，该书收录的保生大帝同祀宫庙的数量大大不如台湾“全国”寺庙整编委员会编撰的《“全国”佛刹道观总览·保生大帝专辑》（上、下），而且内容上也有重复的嫌疑。

1995年，黄有兴在黄文博研究的基础上，通过亲身参与学甲慈济宫的一系列活动，发表了《学甲慈济宫与壬申年祭典纪要——兼记前董事长周大围》。^③文中，黄有兴在学甲慈济宫的创

① 黄文博：《光复后学甲慈济宫“上白礁”的变迁与香阵结构》，《台湾文献》，第41卷第1期，1990年，第153～176页。

② 高贤治：《广照宫与飞天大圣》，《台北文献》，直字第93期，1990年，第67～79页。

③ 黄有兴：《学甲慈济宫与壬申年祭典纪要——兼记前董事长周大围》，《台湾文献》，第46卷第4期，1995年，第103～205页。

建、沿革、信仰范围、信徒组织、宫庙管理与经营、“上白礁”仪式等问题的介绍上，其详细程度不但大大超过黄文博一文，而且还描绘了学甲慈济宫推动两岸宗教文化双向交流的过程，并对学甲慈济宫董事长周大围在这些活动中扮演的重要角色加以强调。

1999年，戴宝村的《淡水、三芝地区的大道公信仰》一文，“以淡水、三芝地区九年一轮无庙但有祭祀行为的大道公信仰圈为对象，探讨其范围及活动”^①。2001年，王见川、李世伟的《日本据台以来大龙峒保安宫概况》一文，探讨了保生大帝信仰从闽南向台湾传播的过程，并重点介绍了台北保安宫的创建、沿革，特别是日本据台以来的各方面状况。^②2002年，台南师范学院乡土文化研究所的王郁雅，以“台南市保生大帝信仰研究”为题，撰写了硕士学位论文，介绍了保生大帝的起源、发展及其在台湾的传播，重点考察了台南市府城区、安南区、安平区保生大帝信仰的缘起、祭祀圈及其信仰活动。^③

可以看出，上述台湾学界对保生大帝信仰的研究，除了1972年王世庆文、1974年刘枝万文及1999年后戴宝村、王见川、李世伟、王郁雅文，从不同的侧面对保生大帝信仰进行了一定的研究外，其余的相关书籍与论文大多是介绍性的，学术性不高。

相反，自20世纪80年代末起，祖国大陆学界有关保生大帝

① 原文刊于《台北县立文化中心季刊》，第59卷，第18～31页。这里转引自王郁雅：《台南市保生大帝信仰研究》，台南师范学院乡土文化研究所2000年硕士学位论文，第5页。

② 王见川、李世伟：《日本据台以来大龙峒保安宫概况》，《台北文献》，直字第135期，2001年，第57～83页。

③ 王郁雅：《台南市保生大帝信仰研究》，台南师范学院乡土文化研究所2002年硕士学位论文。

信仰的研究蔚为热潮。台南学甲慈济宫董事长、台湾保生大帝庙宇联谊会的创始人周大围，曾在联谊会的成立大会上感言福建对保生大帝信仰研究的重视：

于本年度（1989年）农历四月廿八日起至卅日，在大陆举办纪念吴真人一〇一〇的学术研究会，确实难能可贵。……目前大陆的宗教政策因经过一段时间的断层，已失却原有的宗教理念，可是当日与会者多数为专家、学者、信徒及中医师等，纷纷提出有关吴真人的论文参与研究，而台湾经济富裕、信仰自由，一座座的庙宇不断兴建，但是对保生大帝为何值得崇拜？多数信徒未深入之了解……^①

当然，福建在20世纪80年代末后出现的有关保生大帝信仰研究的热潮，与当时两岸关系开始解冻，政府希望通过民间的自发往来促进两岸关系的目的，有直接的关系。不过，这一热潮的到来，确实对保生大帝信仰的研究起了极大的推动作用。1989年4月17日至20日，漳州市召开了纪念吴李诞辰1010周年学术讨论会，我国史学界、宗教界、医学界等各方面的学者汇聚一堂，从不同的视角共同研讨保生大帝信仰。提交这次会议的论文中，有45篇入选《吴真人学术研究文集》，并于1990年10月由厦门大学出版社结集出版。厦门大学的朱天顺教授在论文集的序言中，对入选的45篇论文的不同视角与研究旨趣，曾作过恰如其分的概括：

选入论文集的论文共有45篇，论题主要涉及三个问题：

1. 吴李生前的历史，包括其出生、经历、功绩及其医术、医德、医学思想等；
2. 吴李被神化的历史背景，保生大帝

^① 刘玉堂：《全国保生大帝同祀庙宇联谊会摘记》，《真人》，1990年创刊号，第18页。