

LINGGUANG ZHONGDE BENTILUN XIELIN HOUQI ZHEXUE

灵光中的本体论

——谢林后期哲学思想研究

王建军 著

34

SHU

南开大学出版社

灵光中的本体论

——谢林后期哲学思想研究

王建军 著

南开大学出版社
天 津

图书在版编目(CIP)数据

灵光中的本体论:谢林后期哲学思想研究/王建军著.
天津:南开大学出版社,2004.6
ISBN 7-310-02082-0

I. 灵... II. 王... III. 谢林, F. W. J. (1775~1854) — 哲学思想 — 研究 IV. B516.34

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2004)第 014667 号

出版发行 南开大学出版社

地址:天津市南开区卫津路 94 号 邮编:300071

营销部电话:(022)23508339 23500755

营销部传真:(022)23508542

邮购部电话:(022)23502200

出版人 肖占鹏

承印 河北昌黎人民胶印厂印刷

经销 全国各地新华书店

版次 2004 年 6 月第 1 版

印次 2004 年 6 月第 1 次印刷

开本 880mm×1230mm 1/32

印张 7.375

字数 186 千字

印数 1—1000

定价 18.00 元

序 言

黄颂杰

这本著作是王建军博士在他的博士论文的基础上修改而成的，写的是谢林后期的哲学思想。20 世纪 80 年代以来，随着改革开放的进展，西方学术思想大量传入我国，现当代西方哲学迅速为我国学术理论界所关注。在“萨特热”、“尼采热”、“弗洛伊德热”之后，胡塞尔、海德格尔、维特根斯坦等人的晦涩难懂的哲学思想也成了学术研究的热点。90 年代以来，福柯、哈贝马斯、德里达等更晚近的哲学家以及政治哲学、社会哲学、道德哲学、宗教哲学等实践哲学又成了关注和研究的焦点。学者们的课题和研究生们的论题大多数集中于近一个多世纪以来的现当代哲学。书市上各种现当代西方哲学的论著、译著琳琅满目。相比之下，19 世纪中叶以前的西方哲学，除了康德之外，并未得到充分的关注和研究。事实上，不了解古代、近代的西方哲学，也就不可能真正理解现当代西方哲学，这一点已越来越得到学者们的认同。王建军在选择他的博士论文的论题时，头脑十分冷静而清醒，虽然他对现当代西方哲学也十分关注和有兴趣，但最后还是确定德国古典哲学家谢林，因为他清楚地认识到：要正确理解和把握现当代哲学，必须学好古典哲学；学术上要有创新成果，必须要有扎实深厚的基本

功。当然，他同时也掌握了一些国外学术界有关谢林哲学的评价和研究现状，从中了解到研究谢林哲学的意义和价值。

这本著作虽然是写谢林后期的哲学，但并没有把谢林后期思想与前期思想割裂开来，更重要的是，作者从本体论的视角来审视和展现谢林的哲学，这不仅把握了谢林哲学的根本，而且抓住了整个西方哲学的要害。自古至今，本体论始终是西方哲学的核心。尽管目前国际社会重实用、效用，但学者们还是不忘最形而上、最无直接的实用或实效的本体论。在我国，本体论已越出哲学界成为人文社会科学领域普遍关注的问题。本体论这个概念的使用十分广泛，也可以说很宽泛，在相当程度上是被当做学科的理论根基或在这个意义上使用的。在哲学的演进中，本体论的表现形态是多种多样的，而不是单一的；本体论这个概念的涵义也被引申发挥或被修改变形，产生歧义。从哲学发展的历史看，这个问题关系到哲学的出路和方向、哲学的前途和命运。近年来我国哲学界讨论的近现代哲学“转型”的问题、马克思主义哲学与西方哲学关系的问题等等，都与本体论问题有关。在西方，一部分现当代哲学家试图以“语言转向”否定和超越传统本体论；另一部分哲学家则在解构传统本体论时，越来越认识到本体论与人类的生存实践密切相关。在传统本体论遭到抨击和批判的同时，各种新型的本体论思想不断涌现。本体论在现当代的重建，其问题和话语、形式和内容都与传统本体论不同，是哲学上的变革和转型。当前实践哲学的蓬勃兴起正与本体论的实践性走向相关。王建军博士关于谢林的本体论思想的研究无疑为我国学术界提供了有价值的成果。

与本体论问题密切相关，作者在这本著作中还从神学的视角来考察和分析谢林哲学。他认为：一方面，谢林哲学离不开神学背景；另一方面，又不能对谢林哲学作狭隘的神学的理解。应该说，这是一种有深度的见解。西方哲学从产生起就表现为一种形而上的追求，就是要寻求宇宙万物存在的最终原因，最一般、最普遍的原理或原则。这

种追求总是导致一个最高实体、一种绝对者，最终形成一神论的上帝观念，使哲学与基督教神学结为一体。自从基督教产生以来，西方哲学和文化以及社会生活的各方面都打上了基督教的烙印，与它结下了不解之缘。近代哲学是以对经院哲学和神学的批判为出发点的，但哲学家们在论证自己的学说时，最终还是离不开、也少不了神或上帝，而且把它置于自己构造的体系的顶端，作为自己体系的支撑或起点。近代西方哲学的神学品性与数学及自然科学的理性是同步发展的。康德通过批判活动在理性的认识领域否定了上帝存在的证明，否定了上帝作为自然界的最终原因和最高本质，否定了通过认识活动达到上帝；但是，他在理性的实践领域，为了达到至善，又设定了上帝的存在。康德试图通过对理性的批判使哲学和宗教明确各自的根据、范围和作用，他不是要根除哲学的神学品性，而是试图为哲学的神学品性找到更合理的依据和作用。但是，黑格尔反对康德把宗教排除在认识领域之外而归之于纯信仰的观点。他认为，人类理性完全可以认识宇宙的本质和秘密，可以认识上帝。哲学和宗教在内容和对象方面是同一的，即都是绝对理念、绝对精神的展现，只是展现的方式不一。当然，黑格尔所说的神、上帝就是绝对理念、绝对精神，也就是脱离了人的客观化、神圣化了的人的理性。他把神、上帝理性化，把宗教理性化、哲学化；反之，他也把哲学理性化、神学化、宗教化。谢林哲学同样也具有浓厚的神学品性，他的观点与康德、黑格尔既有相同之处，更有他自己的特点。王建军博士从神学视角对谢林哲学所作的分析和论证，为我们提供了西方哲学具有神学品性的一个典型。必须指出，西方哲学中的神或上帝具有双重意义：宗教信仰意义上的主宰者，即宗教神；学理或逻辑意义上的形而上的前提或假设，即理性神。在哲学家那里，这双重意义往往是交织在一起的，谢林哲学中的神就具有这种特点。

现当代西方哲学家在改变传统的思维模式和思路、为哲学寻求新

的发展道路和方向的时候，对哲学的神学品性提出了怀疑、挑战乃至否定。但他们面临着一个难题：要彻底清除哲学的神学品性，必然会动摇甚至瓦解西方社会的精神支柱——基督教；要想保留并巩固基督教这根精神支柱，那么西方哲学的神学品性也就不可能被彻底清除。谢林哲学的神学特性也为我们理解和把握现当代西方哲学的这个难点提供了基础。这本著作从本体论和神学背景出发，将谢林哲学与现当代西方哲学联系起来。实际上，这本著作的视角、观点、方法和具体的论述都显示出作者具有很强的现代哲学意识。

当然，在西方哲学研究领域中建军还是个青年学者，虽然已具备了良好的专业基础，但尚未成熟和融通，这本著作难免有粗糙、不足和错误之处。就我所知，建军勤奋努力，好学不倦，不爱张扬，在认准方向，认定目标以后，更是锲而不舍，执着追求。正是这种品行使他能在学术领域里不断进取。这本著作只是起步，相信他在这个基础上一定会有更多更好的作品问世。

是为序。

目 录

第一章 谢林的生平与著作.....	1
第一节 天才出少年.....	1
第二节 耶拿大学年轻的教授.....	4
第三节 奔走维尔茨堡.....	10
第四节 慕尼黑的平静与躁动.....	14
第五节 柏林：“哲学的首府”.....	26
第二章 本体论的源与流.....	31
第一节 “本源”问题的提出.....	31
第二节 从“本源”到“存在”.....	35
第三节 存在与存在者的区分.....	38
第四节 从存在到上帝.....	45
第三章 谢林哲学的“转向”.....	51
第一节 谢林后期哲学思想转变的原因.....	51
第二节 谢林后期哲学转向的实质.....	56
一、自然哲学.....	56
二、先验唯心论.....	58

三、同一哲学·····	67
第三节 否定哲学与肯定哲学·····	87
一、理性哲学的局限·····	87
二、肯定哲学与启示哲学·····	93
第四章 潜能学说·····	99
第一节 潜能的含义·····	100
第二节 潜能的纯净状态：作为可能存在之原则的潜能·····	102
第三节 潜能的紧张状态：作为实存之原则的潜能·····	111
第四节 作为第一因的 $DA\beta$ ·····	115
第五节 潜能学说的意义·····	118
第五章 神话哲学·····	122
第一节 神话的本质·····	122
一、神话是人类史前史的真实内容·····	122
二、神话是人类精神中无意识心理的外化·····	127
第二节 诸神的交替·····	131
一、神 B 的时代·····	133
二、神 A^2 的时代·····	148
三、神 A^3 的时代·····	158
第六章 永恒创世学说·····	162
第一节 有限与无限·····	163
一、有限的来源·····	163
二、有限物的虚妄性·····	168
第二节 上帝与创世·····	172
一、创世的观念·····	172

二、创世的动机·····	174
三、创世过程·····	181
四、三位一体与创世·····	186
第七章 自由学说·····	195
第一节 原本质的内在原则·····	197
第二节 最深的深渊和最高的天空·····	203
第三节 恶的可能性与现实性·····	207
第四节 谢林自由学说的实质·····	215
主要参考书目·····	218
后记·····	222

第一章 谢林的生平与著作

第一节 天才出少年

在德国南部的符腾堡公国，有一个叫莱昂贝格的小镇，离首府斯图加特不太远。1775年1月27日，谢林就出生在这里。谢林的父亲是位神学硕士，才华出众，熟知多种古代语言，后来还成为符腾堡新教会的主教。

谢林两岁时，随全家搬迁到图宾根附近的小城贝本豪森。贝本豪森建于12世纪，这里风景秀丽，群山环绕，谢林经常嬉戏于山林之中，对大自然的奇迹赞叹不已。在接受大自然陶冶的同时，谢林也较早地受到了人类文明的熏陶与锤炼。他6岁入学，8岁时便开始学习古代语言。由于他天资聪颖，所以很快就能用拉丁文、希腊文、古希伯莱文和阿拉伯文写诗。按照当时的规定，只有年满18岁以后才能上大学，但谢林用他的才气打破了这一陈规。不满16岁时，他便被图宾根神学院破格录取了。

图宾根神学院曾是德国伟大的天文学家开普勒（1571~1630）的母校。谢林进校时，这里的气氛比较沉闷，中世纪的风纪与教学方法几乎是一成不变地被继承下来。学生要穿黑色的校服，按时早起、祷告、早餐和上课。实际上，整个符腾堡公国在当时都是比较保守的，它有“牧师和录事的公国”之称。在这种氛围下，青年学生中很自然地会产生一种不满的情绪。他们不满于这种沉闷的生活，不满于神学

家们的冥顽不灵，更不满于他们对康德批判哲学精神的反应迟钝。符腾堡公国的南面就是法国的版图，那里如火如荼的革命离图宾根神学院只有咫尺之遥。于是，学生们便私下里组成康德哲学研讨小组，组织政治俱乐部，私下里阅读席勒的《强盗》、舒巴尔特的诗以及卢梭著作的手抄本。神学院学生的这种不满情绪和冲动自然要影响到谢林。谢林很快成了他们中的中坚分子。他把《马赛曲》译成了德文，在神学院的学生中传唱。这自然是件出格的事，于是很快引来了政治上的关注。公爵便把谢林这一帮人叫来训话。最后谢林只是含糊其词地说了一句“大人，我们谁都难免要犯许多错误的”。所幸这事也就这么过去了。谢林另一个出格的地方在于，有一个学期，他的主修课竟然旷课 52 次！不过，宗教法庭在这件事上却表现出了出人意料的大度，他们并没有追究谢林的责任，还为谢林拼凑了一些冠冕堂皇的理由：“因为我们认为，他虽然有意不上某些课，但他并没有因此而无所事事，我们认为给他十四天假期还是应该的。”对于牧师们善良的庇护，古留加说是“谢林的运气不错”。^①但实际上，谢林是图宾根神学院名列第一的优等生，在他的记分册里，“才能”一栏里总是写着“felix”(5+)。不上课而成绩很好，这里多少也能看出一点谢林的独特之处了。

不过，谢林在图宾根的运气也确实不错，因为他在刚进神学院的时候便结识了高年级的学生黑格尔和荷尔德林，而且还和他们住在同一个寝室里。三位天才的齐聚一室，这不能不说是哲学史上的一个奇迹。当然，这对于他们中间的每一位来说，都是件幸运的事。两位学兄曾给谢林以巨大的鼓励。在谢林追随费希特的那一段时间里，荷尔德林温和地对谢林说：“放心好了，你取得的成绩一点也不亚于费希特，因为我听过他的课。”^②黑格尔则怂恿着谢林从费希特的阴影中走出

① 古留加：《谢林传》，贾泽林、苏国勋、周国平、王炳文译，商务印书馆，1990年，第11页。

② 同上，第27页。

来，他坚定地向谢林说：“这是你的体系”。^①

在神学院五年的时间里，谢林的学术成就是丰硕的。他先后发表了两篇文章，两本专著，并先后通过了两篇论文答辩：

1. 《对有关人类罪恶起源（按创世纪第三章）的古代箴言进行批判阐释和哲学阐释的尝试》（1792年9月26日，哲学硕士论文答辩）；
2. 《论神话、历史传说和古代箴言》（1793年秋，发表于《记事报》第五期）；
3. 《论哲学的可能形式》（1794年9月）；
4. 《自我是哲学的原则》（1795年3月）；
5. 《论马尔西翁对保罗书信的校订》（1795年6月，神学论文答辩）；
6. 《关于独断主义和批判主义的通信》（1795年6月）。

在这里，我们有必要提及谢林的《对有关人类罪恶起源（按创世纪第三章）的古代箴言进行批判阐释和哲学阐释的尝试》一文，这是谢林为入学两年后的中期资格论文答辩而写的。按照图宾根神学院的规定，学生在进校学完两年课程以后必须进行一次的哲学硕士论文答辩，只有通过以后才有资格正式学习神学。答辩的材料通常是教授所写的论文，但是在破例的情况下，学生自己也可以写。17岁的谢林希望能在这次答辩中充分显示自己的古代语言的功底，决心好好利用这一次机会，所以还是由自己来撰文进行答辩。他在这篇文章中试图对《圣经》中的原罪的故事作一种神话的解释。最后，论文得到了斯努列尔教授的极高的评价：“我对你初次显露出来的才能和渊博知识表示祝贺，我确信你还有巨大潜力，学术界有理由把自己的希望寄托在你的身上。”^② 教授奖掖后进的仁厚对于年轻的谢林来说是一个不小的促进。在这篇论文以单行本的形式发表后，竟有六家杂志载文对其

① 古留加：《谢林传》，贾泽林、苏国勋、周国平、王炳文译，商务印书馆，1990年，第25页。

② 同上，第12页。

进行了褒扬。后来谢林又对此文的内容进行了发挥，写成了《论神话、历史传说和古代箴言》，发表在《记事报》上。谢林认为，神话并不像启蒙学者所认为的那样，只是人类愚昧的产物，是纯粹的臆造。神话是民族传统的产物，它是“一种承自父辈并转化成民族精神、性格、习俗和规约的东西，即使在对自然现象进行经验说明取得成功之后，它仍然长久存在下去”。^① 谢林在这篇文章中所展示的自信对他一生的影响是深远的，因为在他的后期哲学中，神话问题仍然是他所津津乐道的话题；他在神话解释中所采取的那种历史主义的立场也一直没有放弃。

1795年6月，20岁的谢林以《论马尔西翁对保罗书信的校订》一文通过了神学论文答辩，获得了硕士学位。这样他也就结束了五年的大学生涯。当他走出图宾根神学院的时候，已是一名小有名气的青年学者了。古留加说他在离校时已“达到了教授的水平”，这或许是没有夸张的。

第二节 耶拿大学年轻的教授

图宾根神学院的学生在毕业时有两种选择：留校当牧师或离校做家庭教师。谢林不想做牧师，所以只能选择后者。这时，谢林的父亲为他找来了两名和他年龄差不多大的学生——男爵里德塞的两个孩子，一个17岁，另一个15岁。在那时，家庭教师的地位是高贵却又卑微的。谢林在男爵家所受到的待遇经常是冷冰冰的礼貌，他从中体会到了什么叫做距离感和不被信任感。他在给父母的信中这样写道：“贵族家的面包并不比普通人家的面包好吃。”当然，谢林对此还是能

^① 古留加：《谢林传》，贾泽林、苏国勋、周国平、王炳文译，商务印书馆，1990年，第12页。

应付自如的，毕竟他已是一位小有名气的作家了。当他看到自己有时因为这点名声而赢得了盛情款待时，便又流露出一种思想者的居高临下感：“看到人们对纸上的东西毕恭毕敬是很有趣的。”^①

后来，男爵的孩子要去萨克森公国的莱比锡去接受高等教育，作为家庭教师的谢林也要一同前往。在莱比锡，谢林住了两年，直到1798年秋。在这期间，谢林陪着两个富有的少年去了不少地方，寻幽访古，倒也轻松自在。在去过的地方中，有两处给谢林留下了深刻的印象，一处是荟萃了当时文化界名人的耶拿，另一处是普鲁士首府柏林。耶拿给谢林的印象与他先前的想像有着很大的反差：“举世闻名的耶拿完全是另一个样子，规模狭小，房屋破旧，城里除了大学生、教授和小市民之外别无他人。”不过，在这里他遇到了自己仰慕已久的作家席勒。在图宾根神学院的时候，席勒的《强盗》一书曾让他们那一帮青年激动不已。可以说，席勒代表着他在神学院的时光。现在，席勒就在眼前，这自然令谢林非常兴奋。不过，在与席勒的交谈中，这位文学大师给谢林留下的印象却与耶拿这座城市给他留下的印象差不多：“著名作家在同人谈话时竟如此之畏葸……读席勒的书远比同他谈话要愉快得多”。^②或许，印象与想像之间的距离总是难以跨越的吧。

与耶拿城的其貌不扬相比，柏林城的市容则让谢林感到十分心旷神怡。他写道：“柏林是一座美丽的城市，房屋大多是按意大利风格建造的，不太高，多数是三层楼。整个说来，给人一种愉快的感觉。”^③但是，谢林很快发现，柏林这样一座美丽的城市却被一群庸俗之辈占据着。谢林去过当时科学精英的集会之地——文学俱乐部。他原本抱着很大希望并带着朝圣者的心情而去的。但去了以后，不仅演说者谈论

① 古留加：《谢林传》，贾泽林、苏国勋、周国平、王炳文译，商务印书馆，1990年，第31页。

② 同上，第33页。

③ 同上，第55页。

的题目（《论医生的职责》）令谢林感到索然无味，而且演说者的那种自我欣赏的态度更让谢林受不了。尤其令谢林感到吃惊的是，周围的那些听众并没有与他有同感，他们对平庸的东西反倒听得津津有味。谢林对此感慨万端：柏林，太需要天才了！这又是一次印象与想像的反差，正是这种反差，激起了谢林的责任感与自信心。

谢林第一次去柏林，是1797年5月的事。当他从柏林回来时，他的《自然哲学的观念》一书刚刚出版。这是谢林自然哲学论著中的一部十分重要的著作，因为此书不仅是谢林从图宾根神学院毕业以后的第一本力作，而且它的意义更在于，此书所讨论的主题已与费希特完全不同。这是谢林从费希特的阴影中走出来的开始，也标志着谢林新的哲学阶段的形成。《自然哲学的观念》的出版使谢林的父亲感到很高兴，因为他从中看到了自己的儿子将来应当做些什么——老这样做人家的家庭教师怎么行啊？所以，他要为儿子在大学谋求一席职位，确切地说，要在图宾根大学为儿子谋求一个教授的职位。对于一个22岁的青年，连大学助教都不是，一下子就想当教授，老谢林有这种想法至少也算是不落俗套了。至于谢林本人，他也不想按部就班地从头做起，而希望自己一下子就能当上教授。不过，谢林瞄准的目标不是图宾根大学，而是耶拿大学。

然而，现实与理想之间总是有一些距离的。图宾根大学的神学家们虽然对这位少年天才早有耳闻，但他们却把谢林看作是一位无神论者而拒绝接受。对于谢林来说，图宾根大学虽然并非是他的理想选择，但这种拒绝也无疑给他带来一些失望。至于耶拿大学那边，情况更糟，他们对谢林的请求根本就不予考虑。

谢林一面在为工作之事努力，一面也在不停地写作。1798年春，他在自然哲学方面的第二篇力作《论世界灵魂》发表了，这给他谋取教授职位的梦想无疑是添上了翅膀。不久后，从耶拿大学就传来了好消息：关于谢林的教授职位之事已被提上日程。谢林从中看到了希望，

他的父亲则从中看到了另一种希望——进入图宾根大学的希望。对于老谢林来说，耶拿大学能把儿子的请求当作一回事，这无疑为儿子进入图宾根大学增添了砝码。老谢林之所以希望儿子去图宾根而不是去耶拿，主要还是出于一种“民族”情感，因为耶拿大学毕竟是一所“外国”的大学（它属于魏玛-萨克森公国而不是符腾堡公国）。但老谢林并不知道，此时的耶拿正有一大批人在为谢林的教授职位之事而摇旗呐喊，其中有巴乌留斯^①、尼塔默尔^②、费希特、席勒等人。在席勒的鼓动下，连枢密院顾问歌德也被拉了进来。对于谢林来说，这无疑是搬来了最有实力的救兵。歌德给魏玛部长福格特写去了推荐信，说谢林的头脑是“按最新的时尚构成的”，“如果有他在将是十分有益的：耶拿小组吸收这样一个成员将会加强自己的活动”。^③歌德是读过谢林的书的，《自然哲学的观念》与《论世界灵魂》他都读过，并且这两本书给他留下了深刻的印象。福格特部长当然不能忽视歌德的建议，他也不能不给歌德这个面子，于是他直接给耶拿大学下达了命令，让那边马上接受谢林前来任教授之职。耶拿大学当时同属于四个公国的共同管辖，福格特部长在既没有与其他三个公国的大公商量也没有考虑学校当局的意见的情况下就直接下达了接受谢林的命令，可见他给歌德的这个面子也算是够大的了。就这样，23岁的谢林终于如愿以偿地跨过了一系列台阶而直接当上了耶拿大学的教授。他写信给歌德，真诚地感谢他对自己命运的关怀。其实，歌德的这一举动不仅是对谢林个人命运的关怀，而且更是对德国哲学的整个命运的关怀。这是大师的胸怀。

就这样，谢林告别了家庭教师的职业。他先办了“出国”手续，

① 巴乌留斯后来成了谢林的死敌。

② 尼塔默尔曾与费希特合作过。他也是黑格尔的好友，后来曾多次帮助过黑格尔，比如黑格尔去做《班堡报》的编辑以及做纽伦堡中学校长，都是出于尼塔默尔的真诚帮助。

③ 古留加：《谢林传》，贾泽林、苏国勋、周国平、王炳文译，商务印书馆，1990年，第58页。