

现代西方人论

河北人民出版社



李士坤
赵建文 著

马克思主义和

当代现实丛书

现代西方人论

李士坤 赵建文 著

《马克思主义和当代现实》丛书

特邀顾问（以姓氏笔划为序）：

邢贲思 宋 涛 陶大镛

特邀编委（以姓氏笔划为序）：

卫兴华 王 于 王 东 王锐生

何君康 胡代光 项启源 赵家祥

黄达强 蔡声宁 魏 坝

编委（以姓氏笔划为序）：

许爱仙 张 驰 李保平 何瑞桐

现 代 西 方 人 论

李士坤 赵建文 著

河北人民出版社出版（石家庄市北马路45号）

河北新华印刷一厂印刷 河北省新华书店发行

850×1168毫米 1/32

10 印张

245,000 字

1988年11月第1版

1988年11月第1次印刷

印数：1—2,000

定价：3.40 元

ISBN 7-202-00252-3/B·29

在丛书林立的今天,《马克思主义和当代现实》丛书和读者见面了。

这套学术理论丛书力求以对当代现实问题的严谨探索为特色。

马克思主义是在历史和科学的前进中不断丰富和发展的科学,它并没有结束真理,而是在实践中不断地开辟认识真理的道路。中国和世界已经和正在发生的巨大变化,一方面证明马克思主义的伟大生命力,一方面要求我们运用马克思主义的基本原则和基本方法,创造性地解决新问题。新时期我国马克思主义理论工作的任务,就是要从经济、政治、文化、社会各方面,研究社会主义现代化建设和全面改革的新情况、新经验、新问题,

编者

前言

编者

前言

探索建设具有中国特色的社会主义的规律;同时要研究当代世界的新变化,研究当代各种思潮,批判地吸取和概括各门科学发展的最新成果。只有从实际出发,以实践作为检验真理的唯一标准,勇于突破那些已被实践证明是不正确的或不适合变化了的情况的判断和结论,而不是用僵化观念来裁判生活,马克思主义才能随着生活前进并指导生活前进。运用马克思主义基本原则和方法研究当代现实,从当代中国和世界的现实出发,充实、丰富和发展马克思主义,是新时期我国理论工作者的重心所在。《马克思主义和当代现实》丛书将为此尽力。

她将着重寻求那些运用马克思主义基本原

理，从哲学、经济学、政治学、社会学、法学、史学、文化学等领域研究我国社会主义现代化建设和改革、开放中出现的新情况，从理论上提出问题、解答问题的作品。

她将着重寻求那些深入研究当代科学技术革命、当代资本主义国家、当代社会主义国家和发展中国家的新变化，视野开阔，勇于突破，富有启发性的作品。

她也将寻求那些材料充分，以理服人地评析当代西方各种有影响的理论思潮，具有独到见解的作品。

她还将外国学者（首先是马克思主义学者）研究马克思主义和当代现实问题的佳作纳入自己的视野，为我国理论工作者了解、借鉴国外研究成果提供便利。

她注重学术著作的可读性，力求语言清新，文字洗炼，材料扎实，观点鲜明。

马克思曾经把科学的入口处比作地狱的入口处，以此提醒科学工作者的探索勇气。自古及今，充满探索勇气的作品无不使人耳目一新，活跃人的思路，启迪人的智慧。理论研究中的见仁见智和自由争论，是走向真理的必由之路。我们的丛书，并不是要叙述什么绝对正确的东西，而只是反映对真理的探索和追寻。倘使她能在一定程度上反映我国理论工作者研究当代现实问题的水平，我们将十分满足。

丛书的组稿工作从一开始就得到了许多学者的支持。热切希望能得到更多学者的帮助，对于所赐书稿，我们将不计作者名声之大小，年龄之老中青，一律视选题和书稿质量决定取舍。

我们衷心希望这套丛书能奉献给读者有益的思想，衷心希望这些凝聚着作者辛勤探索心血的著作，能因它们从不同侧面反映着现时代而具有长久的价值。

《马克思主义和当代现实》丛书编委会

1987年6月20日

目 录

第一章 现代西方人道主义思潮的特点及其渊源	(1)
第一节 现代西方人道主义思潮的产生和特点.....	(1)
一 现代西方人道主义的产生和发展.....	(2)
二 现代西方人道主义的特点.....	(9)
第二节 现代西方人道主义思潮的历史渊源.....	(14)
一 文艺复兴和人道主义的形成.....	(16)
二 法国启蒙运动和人道主义的发展.....	(21)
三 德国古典哲学家的人道主义思想.....	(27)
第二章 唯意志主义的人道主义	(41)
第一节 唯意志主义人道主义在现代西方人道主义思潮中的地位.....	(41)
一 唯意志主义人道主义与西方传统人道主义思潮.....	(41)
二 唯意志主义人道主义的产生和影响.....	(47)
第二节 叔本华的人生哲学.....	(51)
一 “世界是我的意志”.....	(51)
二 意志欲望是人的本质.....	(53)
三 人生是痛苦的悲剧.....	(56)
四 人是利己的, 人的使命是灭绝一切欲望.....	(58)
第三节 尼采论人的本质、“自我”和“超人”哲学.....	(60)
一 人的本质是追求权力意志的欲望.....	(60)
二 尼采论“自我”.....	(63)

三 “超人”哲学.....	(67)
第三章 弗洛伊德精神分析主义的人道主义.....	(70)
第一节 弗洛伊德精神分析主义及其影响.....	(70)
一 精神分析主义的产生及其特点.....	(71)
二 什么是弗洛伊德的精神分析主义.....	(74)
三 精神分析主义的影响.....	(82)
第二节 弗洛伊德精神分析主义的人道主义.....	(84)
一 关于人的本质的“两点新发现”——弗洛伊德 早期的人性观.....	(85)
二 生的本能和死的本能——弗洛伊德晚期的 人性观.....	(90)
三 性欲升华和人的社会性.....	(92)
第三节 精神分析与人的价值和人生目的.....	(97)
一 人生目的——追求幸福.....	(98)
二 人的价值和尊严.....	(100)
第四章 存在主义的人道主义.....	(104)
第一节 存在主义人道主义的一般特点.....	(104)
一 存在主义哲学的基本观点.....	(104)
二 什么是存在主义的人道主义.....	(112)
三 存在主义人道主义的产生和影响.....	(116)
第二节 克尔凯郭尔的人是“孤独的个体”.....	(120)
一 克尔凯郭尔论人的本质.....	(120)
二 克尔凯郭尔论人性.....	(121)
第三节 海德格尔的人是“烦忧、畏惧和死亡”.....	(123)
一 人的本质在于他的生存.....	(124)
二 海德格尔论“烦忧、畏惧和死亡”.....	(126)
第四节 雅斯贝尔斯的“新人道主义”.....	(130)
一 人就是“虚无”.....	(130)

二 雅斯贝尔斯的自由观·····	(133)
第五节 萨特的人是“存在先于本质”·····	(134)
一 “存在先于本质”·····	(136)
二 人的特性是烦恼、孤寂和绝望·····	(137)
三 “人就是自由”·····	(139)
四 论自由是价值的唯一基础·····	(143)
第五章 实用主义的人道主义·····	(147)
第一节 实用主义人道主义概况·····	(147)
一 什么是实用主义的人道主义·····	(147)
二 实用主义人道主义思潮的产生和流传·····	(149)
三 实用主义人道主义在中国的影响·····	(152)
第二节 实用主义者论实用主义即人本主义·····	(153)
一 詹姆士的实用主义的人本主义·····	(153)
二 杜威的自然主义的人本主义·····	(156)
第三节 实用主义者论人的信仰的确立和人性·····	(159)
一 人怎样才能有一个正确的信仰·····	(159)
二 詹姆士的天赋人性类型论和杜威的天赋 本能、情感人性论·····	(165)
第四节 实用主义者论人的价值和人的自由·····	(169)
一 詹姆士论人的价值和人的自由·····	(169)
二 杜威论人生的目的、价值的标准和自由·····	(173)
第六章 20世纪的神学人道主义·····	(179)
第一节 现代神学人道主义思潮的产生和影响·····	(179)
一 什么是神学人道主义·····	(179)
二 神学人道主义产生的原因·····	(182)
三 神学人道主义的流传概况·····	(184)
第二节 新托马斯主义的神学人道主义·····	(186)
一 人“必须皈依上帝”才能使自己生存·····	(186)

二	人只有与上帝联系在一起, 才有人的权利、 价值和尊严.....	(190)
三	新托马斯主义者论人的信仰、自由和平等.....	(196)
四	新托马斯主义者论社会改革和人的解放.....	(200)
第三节	人格主义的人道主义.....	(203)
一	什么是人格主义的人道主义.....	(203)
二	人格主义者论人的人格.....	(204)
三	人格主义者论人的本质、人的尊严和人的 自由与价值.....	(209)
第七章	进化论的人道主义.....	(212)
第一节	达尔文的进化论和进化论的人道主义.....	(212)
一	达尔文的进化论和人类对自己起源的认识.....	(212)
二	达尔文的进化论和社会达尔文主义关于 人的学说.....	(214)
三	什么是进化论的人道主义.....	(219)
第二节	朱利安·赫胥黎的人道主义.....	(223)
一	朱利安·赫胥黎论进化论人道主义的意义.....	(223)
二	朱利安·赫胥黎论人的进化和人道主义的 结构.....	(227)
三	朱利安·赫胥黎论人的地位.....	(229)
第八章	“西方马克思主义”的人道主义与卢卡奇的 《历史和阶级意识》.....	(234)
第一节	“西方马克思主义”的人道主义概况.....	(234)
一	“西方马克思主义”的来龙去脉和它的 主要特点.....	(234)
二	什么是“西方马克思主义”的人道主义.....	(241)
三	“西方马克思主义的人道主义”的产生 说明了什么问题.....	(245)

第二节 卢卡奇的《历史和阶级意识》中的人的学说.....	(247)
一 关于卢卡奇及其《历史和阶级意识》一书中人的学说的争论.....	(247)
二 卢卡奇论人的本性和人的物化.....	(251)
三 卢卡奇论主体(人)的作用和无产阶级的阶级意识.....	(254)
四 卢卡奇论人的自由的丧失和人的解放.....	(258)
第九章 法兰克福学派的人道主义.....	(261)
第一节 法兰克福学派的“社会批判理论”与它的人道主义思潮的特点.....	(261)
一 法兰克福学派的“社会批判理论”.....	(261)
二 法兰克福学派的人道主义与它的“社会批判理论”.....	(264)
第二节 马尔库塞论人性、人的自由和人的解放.....	(268)
一 受压抑的人性.....	(268)
二 马尔库塞论人的自由和人的解放.....	(271)
三 “单面社会”和“单向度的人”.....	(274)
第三节 弗洛姆和哈伯尔梅斯的人的学说.....	(276)
一 弗洛姆评弗洛伊德的人的学说和马克思的人的学说.....	(276)
二 弗洛姆论人的本质和人的本性.....	(281)
三 人性的异化.....	(283)
四 哈伯尔梅斯论人与科学技术.....	(286)
第十章 现代科技革命与当代人道主义思潮.....	(289)
第一节 现代科技革命的特点.....	(290)
一 现代科技革命的发生.....	(290)
二 现代科技革命的主要特征.....	(290)

第二节 现代科技革命与当代人道主义思潮·····	(294)
一 机器人的产生和人道主义·····	(295)
二 生物工程和人道主义·····	(299)
三 宇宙开发和人道主义·····	(302)
四 现代科技革命促进了人的价值观的更新·····	(304)
第三节 现代科技革命对研究现代人道主义的启示·····	(305)
一 无可逃避的问题·····	(305)
二 新的领域和新的内容·····	(307)
三 人道主义不能作为引导实现全人类解放的 旗帜·····	(308)
后 记·····	(309)

第一章 现代西方人道主义思潮的特点及其渊源

现代西方人道主义是现代西方哲学的一个重要方面，没有一种人道主义不贯穿着一定的哲学思想，也没有一种哲学不把人道主义作为自身的组成部分。所以，“现代西方人道主义”便是现代西方哲学这个概念所应有的内涵。但直到今天，哲学史界对于现代西方哲学这一概念含义的认识并不统一。有人指的是从19世纪上半叶德国古典哲学终结以来至今100多年中，在欧洲北美各国产生和流传的主要资产阶级哲学流派；也有人指第一次世界大战和十月革命以后的马克思主义哲学以外的西方哲学；还有人主张，仅仅是指第二次世界大战以后的当代欧美哲学。所有这些，给我们确定“现代人道主义”的含义，既带来了困难，又提供了方便。所谓困难，是说给“现代西方人道主义”规定一个确切的、世所公认的定义颇为不易；所谓方便，是说正由于它不确定反而可以较自由地确定。我们论述的人道主义是指：19世纪中期以来在欧美诸国产生和传播的、对世界产生过较大影响的资产阶级人道主义思潮。

第一节 现代西方人道主义思潮的产生和特点

这个时期是西方世界哲学流派兴盛繁荣的时期，各种流派此兴彼起，名目繁多。有人曾统计过，在大约100年的时间内，每

隔10年左右,就有一种或几种哲学流派出现;特别是20世纪以来,甚至每隔三、五年就出现一种或几种哲学流派。其实,有不少哲学家的哲学思想只不过是昙花一现而已,未必能形成真正的哲学流派。一般现代西方哲学史家认为,如果不就形式而论,而是从本质上去考察,那么可以把众多的现代西方哲学流派看作是代表着两股思潮:科学主义和人本主义。属于前者的有逻辑实证主义、分析哲学、结构主义等;属于后者的有唯意志主义、生命哲学、存在主义、实用主义、法兰克福学派、新托马斯主义和人格主义等。这种划分并不严格,上述流派其中有不少派别是两种倾向兼而有之、交错在一起的,比如结构主义,人本主义味道就很浓;而实用主义却又具有明显的科学主义倾向。但尽管如此,这种归类却为我们研究现代人道主义指示了一个基本的方向——后面这些哲学流派首先应成为我们注意的目标。

一 现代西方人道主义的产生和发展

现代西方人道主义并不是一个严密的理论体系,各个流派之间也不存在什么内在逻辑联系。但这并不排除它们之间相互影响、在本质上存在许多共同之点,这在以后的介绍中可以清晰地看到。这里,我们仅从时间上考察一下现代西方人道主义的产生和发展,大致可把它分为以下三个阶段:

现代西方人道主义发展的第一个阶段,亦即产生阶段,是从19世纪中期开始到第一次世界大战爆发前夕。这段时期,正是资本主义从自由竞争进入垄断的时期,西欧一些主要资本主义国家先后发展成为帝国主义。资产阶级的局限性及其所建立的资本主义制度的种种弊端,资本主义世界的各种矛盾,已经全面而深刻地暴露了出来。在这些困难和矛盾面前,资产阶级已经无能为力,在政治上,它进一步变得保守甚至反动了;与此同时,无产阶级逐渐兴起,在马克思主义的指导下,无产阶级已经作为一种

独立的政治力量登上了历史舞台。这给世界资本统治造成了巨大威胁。面对这种情况，资产阶级为了维护其统治地位，愈益走上反动和专制的道路。与此种经济的、政治的转折相伴随的，是西方社会意识形态——其中特别是哲学的发展，也出现了新的重大转折。其主要表现就是：以往以追求理性和进步为标榜的传统资产阶级哲学遭到了怀疑和否定。一些资产阶级哲学家开始厌恶传统哲学抽象的理论思辨，指责这种哲学无视现实，无视人的境况。因此，他们提出哲学应由对外部自然界和抽象思辨的研究，转而去研究人本身、人的内心和人的真实境遇；由对概念、原则的关心，转而去关心人。从而出现了由倡导、推崇理性转变为否定、蔑视理性。作为现代西方人道主义最早表现的唯意志主义人道主义，就是在这种情况下产生的。

唯意志主义的代表人物是德国哲学家叔本华和尼采，他们是欧洲传统哲学非理性方向的开创者。与理性主义者不同，他们既不是把观念也不是把物质看作世界的本质，而是认为意志才是世界的真正本质。他们所讲的意志就是求得生存、表现生命力量的意志，即生命意志。它是一种冲动、渴望和本能。他们认为，人就是这种生命意志的表现，人的本质和性质就是由这种意志所决定的。由此出发，叔本华断定人的意志、欲望无法满足，人是不幸的、悲惨的、无聊的，从而导致人生悲观主义；尼采则以生命意志作为衡量真伪善恶以至一切的标准，由此而导致他的“超人”哲学。他认为，生命本身就是权力意志，人生应是积极向上、奋发进取的。尼采提倡“超人”，认为只有“超人”才是充分体现生命意志的人，“他”超越自我，超越弱者，“他”主宰一切，敢于面对人类最大的痛苦和最大的希望，“他”能憎恨、能嫉妒、能自私、能自由、能严酷……尼采的“超人”哲学无疑是错误的，但不可否认，他所提出的“超人”实在是对当时资产阶级社会中那些庸庸碌碌、没有个性、苟且偷生的人的一种否定，仅此

而言，“超人”哲学还是有其特定意义的。

以上所述表明：唯意志主义的人道主义同以往传统哲学所提倡的人道主义原则确实大不一样。他们不对以往文明歌功颂德，提出要“重新估量一切价值”。他们对人的本质和本性的了解，在一定程度上揭露了传统人道主义的虚伪性和欺骗性。然而不可否认，唯意志主义的人道主义过于强调意志的能动作用，“超人”哲学导致了个人膨胀，与传统人道主义相比，许多地方背离真理更甚；从社会实践来看，它为极端个人主义、法西斯主义提供了意识上的营养，起了反动和破坏的作用。

现代西方人道主义发展的第二个阶段，是从第一次世界大战、十月革命起到20世纪60年代末。在这一阶段中，世界经历了两次大战的空前浩劫，人类普遍遭受到战争灾难的袭击，受着经济危机的折磨，痛苦绵延不绝。而这一切都是在生产和科学文化远比古代发达的情况下发生的。如果说，资本主义的早期繁荣曾给人们对未来带来了某种希望和安慰的话，那末，现在人们是失望了，他们内心感到茫然，感到没有寄托，没有依靠。他们孤独、失落了，对个人前途没有信心，对未来不抱希望。从思想意识上，人们对传统人道主义宣扬的人的高贵、人生自由、幸福等信条产生了巨大的怀疑，有些人公开起来对之进行否定和批判。这样就出现了以下两种情形：一是以改头换面的方式，继续维护传统人道主义，使之成为帝国主义服务；另一种就是站在资产阶级唯心主义立场上，起而批判传统人道主义，主张关心现代人的苦闷心情和悲惨境遇，创立了所谓“新人道主义”。这个时期的各种哲学无不把人作为重要问题来研究，因而涌现出了众多的人道主义思潮。比较重要的有：弗洛伊德精神分析主义的人道主义、存在主义的人道主义、新托马斯主义的人道主义、法兰克福学派的人道主义等，其中以存在主义的人道主义影响最为突出。

存在主义人道主义虽然也是以反理性面貌出现的，但它与唯

意志主义人道主义的反理性并不能同日而语，后者经过第一、二次世界大战，经过希特勒法西斯的疯狂表演，战后已声名狼藉。所以，若是简单重复唯意志主义人道主义显然不能为人所接受。存在主义以关心人的存在为己任，把存在主义哲学说成是真正“人的哲学”。存在主义也批判传统哲学的理性主义，但它不仅批判理性主义的某些原则，而且从本体论上去批判理性主义。也就是说，要铲除理性主义的根基。存在主义哲学指责以往哲学——不论是唯物论还是唯心论——出发点都是根本错误的：它们或者强调精神的存在，如黑格尔；或者强调物质的存在，如狄德罗；然而它们都忘记了人的存在。存在主义的人道主义提出：这种哲学应当根本变革，代之以新的哲学。这种新的哲学即存在主义哲学，它主张哲学的基本问题不是什么思维与存在的关系问题，而是人的问题，研究个人的生存、个人的存在，关心和解决每个个人的生存问题，是哲学的核心和根本任务。存在主义认为，所谓存在，归根到底只是主观意识的存在，亦即个人的存在。人的存在与世间一切事物根本不同，后者无例外地都是本质先于存在，唯独人的存在是存在先于本质，人是具有超越自我性质的、不断自我设计、自我造就的存在物。存在主义哲学自称为人学，被说成是一种“新人道主义”。

存在主义人道主义以无限关心人的面目出现，应该说这是人们普遍感到孤独无救，迫切需要关怀的一种反映；存在主义人道主义揭示了人的恐惧、烦恼和绝望情绪，也是对现实中的内心世界的暴露。这些不能说毫无意义。然而，人们能否指望这种哲学把自己从绝望、沉沦、恐惧、烦恼的状态中解脱出来呢？当今社会实际对此已经作出了否定的回答。原因当然不在于存在主义个别论断上的偏差，而是在于它的根本出发点同样也是错误的。因为它们的出发点并不是生活于现实中的具体的个人，而是所谓的主观性，这就决定他们对于人的多种问题的研究以及提出的解

决方案，都必然局限于主观性之中。只要不抱偏见，谁都应该承认，人类所面临的恐惧、烦恼、绝望等，决不是什么主观性所能完全解释得了的。脱离对现今世界经济制度和政治制度的正确分析，绝不可能揭示当今社会中种种非人道现象的根源；而且不谈对资本主义制度的变革，所谓关心人的幸福、自由，关心人生的价值和人的尊严，依然不过是动听的空话。正因为如此，存在主义人道主义虽曾风靡一时，60年代中期以后，势头便渐渐减弱了下来。

这个时期产生的其他人道主义思潮，也有与存在主义人道主义类似的情形，兹不赘述。

现代人道主义发展的第三个阶段，是从20世纪70年代到现在。这个时期，上述各种人道主义思潮继续存在着，但有些明显地已经走下坡路，如弗洛伊德精神分析主义的人道主义，还有前面提到的存在主义人道主义，就是在这个时期衰落下来的，有些人道主义思潮则一度有所抬头，如法兰克福学派的人道主义思潮。这个学派也是当今西方世界中影响颇大的一个西方马克思主义流派，其特点是既揭露和批判现代垄断资本主义社会，又对社会主义进行批判；表面上是要对马克思主义作出新的探索和研究，但依我们的观点看来，其中许多人是违背甚至反马克思主义的。在对待资本主义制度和社会主义制度的问题上，他们认为这两种制度都不适于人的生存。其根据之一是认为，在当今发达的工业社会中，人的物质享受提高了，但人变得与物一样，丧失了自己的特性，甚至成了物质的工具和奴仆。人已经失去了精神上的进步和冲动，成了残缺不全的东西。他们不加区别地认为，两种制度下的人都是如此，甚至认为社会主义制度下的情况，在某些方面较资本主义还要严重。在对待马克思主义人的理论问题上，他们简单地把马克思主义哲学也看成是一种人道主义，认为马克思主义哲学是西方人道主义思潮的必然产物。他们并不重视马克