

孟子語錄

孟子语录

邹振环 编译

上海古籍出版社

孟子语录

邹振环 编译

上海古籍出版社出版

(上海瑞金二路 372 号)

新华书店 上海发行所发行 上海市印刷七厂一分厂印刷

开本 850×1156 1/64 插页 4 印张 2.9375 字数 72,000

1994 年 12 月第 1 版 1997 年 7 月第 3 次印刷

(盒装)印数:5,001—8,000

ISBN 7-5325-1834-5
Z·262 定价:5.80 元

编 者 的 话

语录，最表层的意思是问答口语的记录。它得名于唐宋时禅僧们问答佛理的结集，而起源于载录孔夫子言论的《论语》。当然，并非一切问答口语记录下来都能称为语录，数千言的《论语》不仅跻身于十三经之列，且被西方人称为“中国人的《圣经》”，其中的一些语句甚至还衍化为人民群众的引语。可见，口语记录要升格为语录，必须有思想的高品位、语言的高格调，禅僧们那些短小活脱的一言半语，所以能点化无数凡胎钝根，正是把汉语言简意赅、有弦外之音的效能发挥到了极至。历代语录的种类虽繁多，甚至逸出了口语的范围，举凡铭箴训诫，格言谚语、行人辞令、文章警策，只要短而能精，

浅而见深，记摘下来，概称语录；然而万变不离其宗，语录就是以它那精警隽永、易记易诵的独特品位，吸引着人们循着片辞短语而步入哲理的高深殿堂。语录，可说是语言与思想二位一体的烹炼与升华。或许你有过这样的经验，一句闪光的短语，往往比皇皇宏论更引起注目、共鸣与遐想，其原因正在于此。

当现今西哲时贤的语录集繁花纷呈之际，我们却选编今译了先秦时代八位哲人的名言箴语，希望能使读者，在过往的追忆中引发新的感受。诵读着先哲们的哲言，也许会蓦然发觉，在人格理想上，它可能与你所见略同，只是它更为精辟；在人生信条上，它可能与你本同末异，只是它更为凝炼，在生活经验上，它可能与你谋而合，只是它更为通脱。当然，也许也会有相反的感受：你或者会发现，今日的惰性，原来由来已久；往日的信条，却不免已见陈腐；而眼下的种种不如意，先哲们也曾这样不如意过。至于想得更深些的读者，会在这些正正反反的感受

与比较中，由过去照见了现在，有感奋、有反思；从而由现在看到了将来，在传统文化与现代化之间寻找到了一个契合点——这更是编者所乐于见到的了。

前 言

孟子(约前 372—前 289 年),名轲,字子舆,邹国(今山东邹县)人。大约生活在战国中期,曾受业于孔子之孙子思的门下。与孔子及春秋战国时期的许多游说之士一样,孟子曾满怀“治国平天下”的抱负和理想,周游列国,上说国君,提出自己的政治、经济主张。可是他的境遇并不比孔子好多少,据《史记·孟子荀卿列传》记载,他学业通达后,游说并服事齐宣王,宣王没有任用他;他前往魏国,魏惠王也没有采纳他的理论,认为他的话迂曲而遥远,空洞而不切实际。当时,秦国任用商鞅,富国强兵;楚国和魏国起用吴起,削弱了敌国;齐威王、宣王任用孙臆和田忌等人,各国正在大力进行合纵连横

的斗争，以战争为能事，而孟轲却称颂尧舜和三代的德政，主张“保民而王”，因此他的终不见用也就是必然的事了。然而，他与弟子万章、公孙丑等坐而论道，留下的七篇文章——《孟子》，却有其永恒的思想价值。其“仁政”学说，体现了他对人类生存状态的关切；其“民贵君轻”的见解，虽被认为只是古代氏族社会民主传统在思想上的回光反照，但却以这种“急进的”人道民主色彩闪现出夺目的光彩；其“富贵不能淫，贫贱不能移，威武不能屈”的“大丈夫”定义，也成为传统中华民魂的一部分；其论辩的流畅犀利、气势磅礴，与汪洋恣肆的《庄子》齐名，堪称先秦散文的双璧，竞立于中华文化元典之列。

有关《孟子》的注本甚多，据不完全统计，隋以前大约有七十多家，民国以来的注译本不下子三十家。本书标点、译文参考的主要版本有1986年上海书店影印《诸子集成》本的焦循《孟子正义》、杨伯峻《孟子译注》（中华书局1962年）、刘方元《孟子今译》（江西人民出版社1985

年)、陈器之《孟子通译》(湖南大学出版社 1989 年)等。译文采用直译,部分译文为通顺达意起见增加了一些过渡的译文。为适合青年读者的口味,有的字词可能比较现代,希望不会有给二千年前的哲人穿西装之讥。《孟子》的最精彩之处在于对话,而语录体很难把有些机智的巧辩反映出来,故特列“机智与巧辩”一节。

邹振环

目 录

一	行仁与治国	1
二	战争的哲学	25
三	政治的艺术	31
四	谋事与处世	45
五	重教与求知	57
六	识才与任才	68
七	人性与人心	77
八	人格与人道	97
九	修身与养性	106
一〇	天意与人意	124
一一	逆境的美德	131
一二	理性的友谊	134
一三	知人与论史	139
一四	机智与巧辩	157

一 行仁与治国

奉行仁政的人无敌于天下。

【原文】仁者无敌。

《梁惠王上》

“仁”这个字的含义就是“人”。把“仁”和“人”两者合并起来讲，就是“道”。

【原文】仁也者，人也。合而言之，道也。

《尽心下》

问：“要具备怎样的德操才有资格施行王道呢？”孟子答道：“通过使百姓安居乐业的方法去实行王道，那就没有谁能阻挡得了

了。”

【原文】曰：“德何如则可以王矣？”孟子曰：“保民而王，莫之能御也。”

《梁惠王上》

不行仁德而能得到一个国家，这样的事是有的；不行仁德却能得到整个天下，这样的事是从来没有的。

【原文】不仁而得国者，有之矣；不仁而得天下者，未之有也。

《尽心下》

不施仁政的人，可以对他们直言吗？处境危险他们却认为安全，灾难临头他们却视为大吉大利，把导致国家灭亡的事视作快乐。如果不仁的人可以接受直言的忠告，那么世上还会有亡国败家的惨剧发生吗？

【原文】不仁者可与言哉？安其危而利其菑，乐其所以亡者。不仁而可与言，则何亡

国败家之有？

《离娄上》

如果君王发布政令，施行仁政，使天下做官的人们都愿意在您的朝廷中当官，耕田的人都愿意在您的田野里耕种，行商坐贾都愿意在您的街市上做生意，来往旅客都愿意到您的国土上来游历，天下那些对自己国君不满的臣僚都愿意来向您申诉。要是真能这样，又有谁能跟您为敌呢？

【原文】今王发政施仁，使天下仕者皆欲立于王之朝，耕者皆欲耕于王之野，商贾皆欲藏于王之市，行旅皆欲出于王之涂，天下之欲疾其君者，皆欲赴愬于王。其若是，孰能御之？

《梁惠王上》

〔治理国家的人〕只要不使百姓耽误春耕、夏耘、秋收，那粮食就吃不完；不拿过于细密的

鱼网到池塘中去捕捞，那鱼类便吃不完；砍伐林木有定时，那木材便用不尽。粮食和鱼类吃不完，木材用不尽，这样便能使老百姓供养生人、安葬死者不至于感到不满足。供养生人、安葬死者没有不满，这便是王道的开始。

【原文】不违农时，谷不可胜食也；数罟不入洿池，鱼鳖不可胜食也；斧斤以时入山林，材木不可胜用也。谷与鱼鳖不可胜食，材木不可胜用，是使民养生丧死无憾也。养生丧死无憾，王道之始也。

《梁惠王上》

在五亩大的宅园中，种上桑树，上五十岁的人就可以着丝绸了；鸡和猪狗之类家畜，不要误了它们繁殖饲养的时间，上七十岁的人就可以经常吃到肉食了；一家一户所种百亩地，不要误了耕种的时间，几口之家就不会饿肚子了；认真地搞好学校教育，反复地阐明孝顺父母、尊敬长上的重要意义，须发花白的老人们就不再会肩

背头顶着重物奔走在道路上了。上七十岁的人着丝绸、吃肉食，一般老百姓不少食缺衣，这样还不能实现王道，是从来没有的事。

【原文】五亩之宅，树之以桑，五十者可以衣帛矣；鸡豚狗彘之畜，无失其时，七十者可以食肉矣；百亩之田，勿夺其时，数口之家，可以无饥矣；谨庠序之教，申之以孝悌之义，须白者不负戴于道路矣。七十者衣帛食肉，黎民不饥不寒；然而不王者，未之有也。

《梁惠王上》

厨房里摆着肥美的肉食，马厩里关着膘肥体壮的马匹，老百姓却面有饥色，田野里横陈着饿死者的尸体，这无异于驱赶野兽去吃人。兽类自相残食，人类尚且憎恶它们这种行为；那些身为百姓父母的执政者，不免干出类似驱赶兽类去吃人的勾当来，那么，他们为民之父母的意义又在哪里呢？

【原文】庖有肥肉，厩有肥马，民有饥色，野有饿莩，此率兽而食人也。兽相食，且人恶之；为民父母行政，不免于率兽而食人，恶在其为民父母也？

《梁惠王上》

七八月间发生干旱，禾苗就要枯槁了。一旦天上乌云翻滚，大雨倾盆，禾苗便又蓬蓬勃勃地长势喜人了。如果是这样，谁能阻挡禾苗的生长呢？现在天下的君主，没有不喜欢杀人的。如果有不喜欢杀人的，天下的老百姓就都会伸长脖子巴望他来解救自己了。假若真是这样，那么，老百姓归附他，就会像水向低处流一般，奔腾澎湃，又有谁能阻挡它呢？

【原文】七八月之间旱，则苗槁矣。天油然作云，沛然下雨，则苗浡然兴之矣。其如是，孰能御之？今夫天下之人牧，未有不嗜杀人者也。如有不嗜杀人者，则天下之民皆引领而望之矣。诚如是也，民归之，由水

之就下，沛然谁能御之？

《梁惠王上》

没有固定的产业，却怀有一以贯之的忠诚，这只有知书明理的人才能做到。至于一般老百姓，只要失去了固定的家业，就会动摇不变的忠诚。如果没有了这种忠诚，就会放荡邪僻，不守法纪，没有什么干不出来的。等到陷在罪恶之中，再去惩办他们，这等于设下罗网陷害百姓。哪有仁爱的君主在位，却可以干出如此陷害百姓的勾当呢？所以贤明的国君规定老百姓的产业，一定要使他们上足以奉养他们的父母，下足以养活他们的老婆孩子；遇上好年成，丰衣足食；遇上灾年，也不至饿死；然后督促他们走上善道，所以老百姓就容易听从了。

【原文】无恒产而有恒心者，惟士为能。若民，则无恒产，因无恒心。苟无恒心，放辟邪侈，无不为已。及陷于罪，然后从而刑之，是罔民也。焉有仁人在位，罔民而可为