

澤 德 心 身 山 水 人

道統編

鄭
彞
元
著



道
統
論

鄭
彝
元
著

ISBN 974-89607-1-4

書 名：道統論

作 者：鄭彝元 (Supakit Sae Tae)

排版印刷：新時代出版社

泰京挽叻縣素里翁路404號

TEL: 238-5275, 236-7668

FAX: 238-5276

出版時間：1997.12.15

發行者：泰、新、馬、港、台各大書局

鄭彝元《道統論》序

北京大學 季羨林

曼谷鄭彝元教授，道通今古，學貫中西，張皇幽眇，含英咀華，講學四方，騰譽士林。近裒其所為文為一集，顏之曰《道統論》，不遠千里，賜寄不佞。敬謹拜讀，獲益良多。羨林平生為不中不西而又亦中亦西之學，備考據而輕義理，此蓋天性使然，不敢強求也。迨至耄耋之年，忽發少年之狂，對義理問題，妄有所論列；但局促門外，有若野狐，心情介於信疑之間，執著則逾意料之限。數年前曾寫一長文《「天人合一」新解》，意在喚起有志之士正確處理人與大自然之關係。蓋謂西方科技文明，彪炳輝煌，為時已久。造福人類，至深且鉅。然時至今日，際茲世紀之末，其弊害漸趨明顯，舉其瑩瑩大者，如環境污染，臭氣出洞，人口爆炸，疾病叢生，淡水匱乏，生態失衡，如此等等，不一而足。此皆大自然對人類「征服」之報復，而芸芸者衆，尚懵懵懂懂，使人不禁有「錯把杭州作汴州」之慨嘆。此諸弊害，若其中任何一端阻止無方，則人類生存前途必處於極大危害之中，事實如此，非敢危言聳聽也。細觀鄭先生書中所論，竊以為實有與鄙意暗合者。若然，則空谷足音，實來自曼谷，羨林下風遜聽，欣慰無量矣。蒙鄭先生垂青，索序於我，既有嘉命，所不敢辭，故不避佛頭著糞之譏，略陳鄙意如上，誠望鄭先生有以教我。是為序。

《道統論》序

鄭干樓

甲子春，鄭彝元君出版《儒家思想導論》，余曾為之作序。其書以弘揚儒家人文為主旨，又復匯通東西文化異同，著墨於闡明傳統與現代之傳承，見解迥出時論，故余深信其必將裨益於中華文化之復興。人事倥傯，雲煙過眼。不意其書流通未久，或複印私傳，或列為必讀，一紙風行，佳評不斷；立言之作，不待史家月旦矣。

其後十數年間，作者假其卓識，繼續闡發古聖絕學，多次參與國際學術交流，發表有關人文學、生命學、易學等論著多篇。其論述人體小宇宙、中華文化生態平衡與人類文明前途諸篇，皆弘道大論，尤為近古所僅見。茲集其所作，顏曰《道統論》；梓行在即，復來問序。余以為非常之名，必有非常之旨。此書論析三才至道，折衷今古，義蘊闕深，解悟匪易。手此一冊，則聖學源流，如珠在貫，可執一而馭萬矣。

華夏文明，源乎內聖外王之道，故能歷劫僅存。其文化慧命延續之秘，識者蓋寡。際茲世紀之交，舉世莫知所適，此書問世，何啻驚蟄雷聲。余願獲讀此書者，毋以覆瓿視之。

佛曆二五四〇年十月廿八日，於湄濱別墅。

自序

鄭齊元

夫道統者，內聖外王統緒之謂也。華夏文明，閱盡世變；壽逾七千，其體猶健；世但曰為奇跡而莫知其故。釋疑揭秘，溫故知新，此《道統論》之所由作也。

《書》曰：「人心惟危，道心惟微；惟精惟一，允執厥中。」人心雖危，執中可治；道心雖微，精一可致。聖王之統，一脈相承。成已成物，道合內外；自他俱化，德貫天人。《中庸》云：「百世以俟聖人而不惑。」大哉斯言！

至道易簡，賅括萬有。乾知大始，坤作成物。《中庸》又云：「苟不至德，至道不凝焉。故君子尊德性而道問學，致廣大而盡精微，極高明而道中庸。」至德自誠而明，王道非《易》莫識；廣大塞乎寰宇，高明通乎三才；精微存乎內聖；中庸施諸外王。秉要執本，三皇諄諄附囑。滄海橫流，曲學代興；懷寶迷邦，亡羊歧路。嗚呼，豈不殆哉！

余降生佛國，學字父邦。少既迍邐，壯尤坎坷；運當剝復，災侵荐至；倦鳥歸林，寂照晚悟。懼愚誠之未罄，效赤松而未能。伏櫪未忘致遠，非復少壯聞達之求矣。

逝川夕照，乘桴浮海。忘花甲之既過，著《導論》以紹聖。天難諶，休咎莫問。講學新馬，忽焉十稔。邇來儒風復起，盛會踵接；應命作文，十有四篇；釐訂經年，都為一集；賅其大旨，名之曰《道統論》。附錄二篇，聊存黃髮青絲之跡。華夏文明慧命，非此莫續；人類自救之道，外此莫求。

或比之莊周《人間世》櫟社樹，余亦無言。

夏曆歲次丁丑之六月十五日，於曼谷吞府寓所。



本書作者



江澤民主席接見國際儒學聯合會代表（一九九四年十月七日，
北京人民大會堂）。第三排左起第七人爲本書作者。



國際中國哲學會第九屆學術研討會與全體學者合影（一九九五年八月，美國波士頓大學）。後面第二排左起第二人爲本書作者。



孔子思想與二十一世紀國際學術研討會（一九九七年九月二十五日至三十日，香港中文大學）第三排左起第九人爲本書作者。

道統論 目錄

《道統論》序

鄭午樓

自序

鄭彝元

人文學篇

一、論中華道統與人類文明前途	一
二、文化生態平衡與中華文化生命力	九九
三、弘揚孔子聖學，創建新世紀文明	一二一
四、傳統與現代的傳承關係	一二九
五、儒家人文思想的哲學原則	一三九
六、儒家人文思想的現代意義	一五五
七、漢字文化中的哲學問題	一七三

生命學篇

- 八、從黃帝內經生命哲學看生命過程的時空模式……………一九三
- 九、論曆易關係與人體小宇宙……………二〇七
- 十、論生物化學平衡轉移的時空效應（附錄一）……………二二二

易學篇

- 十一、律曆與易經……………二七三
- 十二、象數與義理……………二八四
- 十三、先後天八卦義蘊探源……………三〇一
- 十四、河圖洛書解讀……………三二八
- 十五、曆數與易數……………三三六
- 十六、易經——儒家宇宙觀（附錄二）……………三三七

儒學與世界文明國際學術會議論文

論中華道統與人類文明前途

新加坡國立大學中文系漢學研究中心主辦・國際儒學聯合會協辦

(一九九七年六月十六日至十九日，新加坡烏節酒店)

引言

當代科學技術的發展，正在迅速改變人類社會的面貌。通過市場經濟，世界已經被分割為若干區域集團；洲際交通工具與電腦國際網絡的廣泛運用，正在加速全球一體化。西方發達國家挾其經濟與科技優勢極力推銷其價值觀，力圖把世界各地的現代化變成西方化。人類經由不同歷史與不同發展道路形成的不同民族文化，正在西方化的沖擊下面臨生死存亡的抉擇。

但是，人類的歷史顯然並未完全按照西方人的心意運作。在東方，科技文明碰到了强有力的對手。作為融合東西方文化的典型，新加坡創造了一個有別於西方的新型社會模式。現在，馬來西亞等東方國家正在迎頭趕上。中國的現代化進程因為

顯現出東方特色，尤其使某些西方人大為緊張。他們十分在意香港即將回歸中國，甚至跑來憑弔這塊最後的殖民地，露骨地警告說：「不要把香港變成新加坡第二！」與新加坡一樣，香港也是一個由西方人侵佔經營，後來卻違背其意願，變成一個融合東西方文化的現代化城市。他們擔心香港的中國色彩越來越濃，最終變成一個凌駕於其上的新型社會，並不斷擴大其影響。許多西方人自以為高人一等，現在卻因為無法迴避此一始料不及的結局而惶惶不安。

西方人並非不知道科技文明給人類造成的困境。但是，他們奉科技若神明，陷於偏執，積重難返。他們相信可以藉科技來醫治由科技造成的弊病，要求按照他們的價值觀來改造這個世界。這種想法太危險。

時至今日，人類已經別無選擇：不同文化之間必須展開對話，互相包容，取長補短，以期創造出匯集眾善的人類新文明。西方人必須學會「和而不同」，不要拿自己不完美的價值觀衡量一切，一看到異己即斷定是敵人。好為人師，動輒訓人，並非相處之道。東方人也應當看到自己的短處與別人的長處，發揚中和位育的傳統精神，抱殘守缺是沒有出路的。

中華文化是東方文化的典型，是人類唯一綿延七千餘年歷史的古文化，在漫長歷史道路中曾經歷盡滄桑，屢仆屢起。它保存着許多極有價值的古聖遺訓，對於人類的本性與文明的生存契機，有不少較之當代人遠為深刻的理解，值得發掘探索。面對人類徘徊歧路的困境，它的生命力正在被發現並受到重視。完全有理由相信：

古老的中華道統將會為創造人類新文明提供教益。

為了達到創造新文明的偉大目標，人類首先必須認識自我的本性，回顧一下文明的歷程及其興亡的軌迹。

一、人類必須認識人性

甲、人類缺乏自知之明

人性，是人類社會一切現象的根源。討論人類文明，人性是一個無法迴避的問題。不認識人性，便無法認識人類自己，無法認識人類的心理與行為，無法解釋人類文明產生的機制，無法解釋人類所創造的一切文化現象。

但是，儘管歷史上出現過各種人性理論，卻很難找到令人滿意的解釋。科學能夠深入解釋經驗世界，卻無法透徹認識人類自己。有一個事實往往被忽略：探索者同時也是被探索者。這造成了認知的障礙。老子說：「知人者智，自知者明。」這是說自知比知人更難。既明且智，能知人，也能自知，才能知人性。孔子「六十而耳順」，就是知人性，那是在「五十而知天命」之後，可見知之不易。人性有群己善惡兩端，只知其一，不知其二，便只能順耳，不能耳順。

如果人類不能自知，如何能夠自處？

乙、從生命演化過程看人性

歷來解釋人性，多從人文視角立論，故不出善惡之辨。這是不夠的，必須把視角擴大到生物學上去。

地球上的生命從碳、氮、氫、氧等幾種基本化學元素逐漸凝聚成具有生命特征的蛋白質開始，逐步演化成單細胞生物，又從單細胞生物演化成具有組織、器官、系統的多細胞生物，以至最後形成高等的生命機體。生物個體與群體的整個演化過程，都是在其自體結構與外部環境的互動中實現的。人性來源於人的生命機體。因此，認識人性首先必須認識人性所依傍的生命機體演化過程。

任何生命機體，既具個體性，也具某一生物門類的群體性。這兩種生命特性與生俱來，在生命機體與其外部環境的互動中形成。個體性來源於生物個體發育，群體性來源於生物種系發育。前者形成於個體維生的自利性本能，後者形成於群體對生態環境的共同反應模式，即共同的行爲。這是一切生命機體共有的生物學基礎。生命機體的個體性與群體性在其與環境互動的生命過程中形成，爲一切生命所共有的特性。

但是，人類與動物不同。動物的個體性與群體性，僅僅表現爲相同的行爲模式，即只能適應環境的變化，作出趨利避害的本能性反應。人類對環境不僅能適應，

而且能改造，即由本能性的趨避反應，上升到經由積極思考而形成的理性行爲。動物僅有本能，人類則兼具本能與理性。動物的個體性與群體性是非理性的。人性則是理性與非理性的複合。這是人獸之辨的最根本之處。

丙、形成人性的神經生理機制

動物與人類是通過神經體液調節系統體現其個體性與群體性的。

神經系統以其感覺與運動兩種功能傳遞並協調自體與環境兩類信息，其結構包括中樞與周圍兩大部份。中樞部份爲脊髓、腦干與大腦，周圍部分分爲傳遞自體信息的植物神經，與傳遞環境信息的體軀神經。植物神經傳遞自體內臟信息，其中樞性、非意識性的。體軀神經傳遞環境信息，其中樞在大腦皮層。這是控制人性群體性的神經生理結構，其功能是處理後天習得性的信息，所以其功能是意識性的。兩類內外不同來源的信息在大腦皮層交集並形成價值觀念，從而在心理與行爲兩方面決定其價值取向。按照人體內部先天本能性信息思考行動，體現人性個體性自利性；按照人體外部後天環境信息思考行動，體現人性的社會性或適應性。大腦內外兩類信息互相制衡，本能與理性互相制衡。由於大腦處理的信息來源或偏於自體，或偏於環境，人性兩重性便有種種差別，或偏於本能與個體性，或偏於理性與社會性，或兩者兼而有之，保持平衡。