

佛典丛书



净土宗三经

弘学注

四川出版集团
巴蜀书社





佛典丛书

净土宗三经

弘学 注

四川出版集团
巴蜀书社

图书在版编目(CIP)数据

净土宗三经/弘学注. —2版. —成都:巴蜀书社,
2005.3

(佛典丛书)

ISBN 7-80659-703-4

I. 净... II. 弘... III. 净土宗—佛经
IV. B946.8

中国版本图书馆CIP数据核字(2005)第018944号

净土宗三经

弘学注

责任编辑	侯跃生
封面设计	文小牛
出版	四川出版集团巴蜀书社 成都市盐道街3号 邮编 610012 总编室电话:(028)86656816
网 址	www.bsbook.com
发 行	巴蜀书社 发行科电话:(028)86662019 86658275
经 销	新华书店
印 刷	成都蜀通印务有限责任公司(028)84122206
版 次	2005年3月第2版
印 次	2005年3月第2次印刷
开 本	890mm×1240mm 1/32
印 张	6.125
字 数	135千字
书 号	ISBN 7-80659-703-4/B·123
定 价	14.00元

本书如有印装质量问题,请与工厂调换

代序

净土教与庄严国土

释惟贤

一 净土教与净土宗

净土教的阐扬源自释迦牟尼佛。根据大乘经的指示，有西方弥陀净土，东方药师佛净土、兜率弥勒净土、毗卢遮那佛的华藏净土等，本文所题的专指弥陀佛净土。

作为佛教徒，是相信净土的存在，因为虚空无边，世界无边，国土有染有净，根据现量的实证，比量的推理，圣言量的指导，完全是可以确信无疑的。佛陀是亲证亲知者，佛陀具有最高的智慧，为悲悯五浊恶世受苦的众生，而说此“一切世间甚深难信之法”。

净土的经典，通称三经一论，一、《无量寿经》二卷，曹魏康僧铠译，叙阿弥陀佛因位愿行和果上的功德。二、《观无量寿佛经》一卷，刘宋偃良耶舍译，指示修十六观等往生净土的行业。三、《阿弥陀经》一卷，姚秦鸠摩罗什译，明净土庄严和持名念佛的利

益。

在清代咸丰八年（1858），又有魏承贯，名源，道光进士，经济文章为世所重，編集《净土四经》刊行流通。即于上三经外，加入《华严经·普贤行愿品》。他认为净土法门，以《无量寿经》而发源，以《观无量寿经》而观想，然后导于《阿弥陀经》之持名，最终归于《普贤行愿品》。

在近代，印光法师于民国二十二年（1933）又于四经外加入《楞严经·大势至菩萨念佛圆通章》，编辑《净土五经》刊行。他认为“此章实为念佛最妙开示”。印光法师被尊为净土宗第十三代祖师，他所编的《净土五经》为缙素喜读，影响极为深远。

除以上五经外，在古印度，有世亲菩萨造的《往生论》（元魏菩提流支译）总摄三经，阐述净土依正庄严，正明往生旨趣。有龙树菩萨造的《十住毗婆沙论》，分修行方法有难行道和易行道，难行道指菩萨凭自力在三大阿僧祇劫的长期苦行中方证佛果。易行道指修行者仗佛力量即能横超三界，得生净土。世亲为瑜伽行派的祖师，龙树为般若性空派的祖师，故后世亦将此二大士列为在印度的净宗祖师。

佛教各派教义，都源于佛说，源出一流，分支各异，但毕竟仍归大海。因此，各宗祖师，不过就其所学所证，发表不同的特殊的创见，契合佛心，达到成佛的目的，所谓“方便有多门，归元无二路”，故有各宗派的建立。

中国各宗派建立，肇始于魏晋，成熟于隋唐。东晋时代慧远大师（334—416）在江西庐山，与当时文人学士刘遗民、周续之等123人，在般若台精舍阿弥陀佛前，建斋立誓，结社念佛，共期往生西方。慧远大师提倡修持念佛三昧，曾于定中三次见佛，临终于七日前即预知时至，制定遗嘱，告别徒众，圆寂年八十三岁。慧远

大师德高学博，通达大小乘经论，而独弘净土，后人尊奉为净土宗第一代祖师。

唐初善导大师（莲宗二祖）首倡持名念佛，一生演说净土法门，手写《阿弥陀经》十万余卷，画净土变相三百余壁。因念佛时口吐白光，故又号光明和尚。其提倡专称名号的理由，曾说：“众生障重，境细心粗，识扬神飞，观难成就。是以大圣悲怜，直劝专称名字，正由称名易故，相继即生，若能念念相续，毕命为期，十即十生，百即百生。何以故？无外杂缘，得正念故，与佛本愿相应故，不违教故，顺佛语故。”大师作有《观无量寿经疏》四卷（亦称《观经四帖疏》）阐发净土奥义，为世称诵学习，流传海外。

自善导大师开始，持名念佛的净土宗确立，流传至今一千三百多年，宋永明延寿禅师提倡禅净双修，明末的莲池、憨山、紫柏、满益四大师，融合诸宗，发扬净土。这种优良传统，一直持续到现代，确是中国佛教的一大特色。

二 浊土与净土

1 何谓浊土

根据佛经指示，内涵有二：

（一）指五浊恶世。浊者污秽，其体不净；恶者凶狠，其行不善。污秽与凶狠，这是有漏的有情和器世间的现象。五浊：

（1）劫浊，时间的转移变化，发生各种灾害。

（2）见浊，知见上的愚暗，分别有身见（我执）、边见（执常执断）、邪见（拨无因果）、戒禁取见（非因计因）、见取见（非果计果）。

- (3) 烦恼浊（六根本烦恼，二十随烦恼）。
- (4) 命浊（息暖识合成的命根，刹那变化无常）。
- (5) 众生浊，此指凡夫的五蕴报体，为众苦之本。

(二) 三杂染，这就众生本身讲。一、生杂染，即报体染污不净。二、业杂染，即有漏的业力。三烦恼杂染，即随无明而起的根本烦恼，随烦恼等。

《法华经》说：“三界无安，犹如火宅，众苦充满，甚可怖畏。”众生所处的就是这个世界。

2 何谓净土

净土：

- (1) 性离染垢，纯属清净。
- (2) 无有痛苦烦恼，享受妙乐。
- (3) 依报、正报，美好庄严。

往生极乐世界，都是莲华化生，不受胞胎之苦。

在极乐国土的众生，思衣得衣，思食得食，逍遥自在，如《阿弥陀经》说：“其土众生，常以清旦，各以衣祴盛众妙华，供养他方十万亿佛，即以食时还到本国饭食经行。”无世间因衣食等生活困难问题引起的忧患。

在极乐国土，有栏网行树，池阁莲华，天乐华供，化禽说法，风树协韵等美妙环境，无世间的污染、斗争、混乱等现象。

在极乐国土，常依止教主阿弥陀佛，还有诸大菩萨，诸阿罗汉，诸上善人，聚会一处，闻经听法，一应和谐，无世间的猜疑忌妒，怨憎会苦。

印度世亲菩萨所著《往生论》，叙述西方净土有三种庄严：一、佛庄严，具八种功德。二、菩萨庄严，具四种功德。三、国土庄

严，具十七种功德。从清净句（佛号）出生三种庄严，此三种庄严，包括净土的无量庄严，清净微妙，不可思议。

三 是心是佛，是心作佛

《观无量寿经》里佛的此两句教言，代表了佛法的真谛，也是净行者趋向解脱求生净土的径路。

心有肉团心，虚妄心，真实心。肉团心指主司血液循环的心脏和主管触觉的神经系统。虚妄心指第六意识的虚妄分别，是颠倒真相因之而起惑造业的错谬认识。真实心即众生本有的真心，即是佛心（是心是佛），然此佛心，被虚妄的无明烦恼所遮盖，以致沉沦生死，不得解脱，必须用修持（三慧、三学）的力量来显发，恢复此心（是心作佛）。

经云：“心生则法生，心灭则法灭；心染则国土染，心净则国土净。”前两句说明诸法由心生，心是原动力。后两句说明由于心的染和净，而有六凡四圣的十法界。

如何心净？修行者要做到外不染六尘，内不起我执，扫荡一切妄情执著。如何实现净土，必须修持五戒十善，八正道、四摄、六度之行，求得转依，即是转染成净，转迷成悟。净是涅槃，悟即是菩提。唯识法相有转八识成四智的具体解说。

弥陀净土的往生，历代净宗大德根据经典的指示，不出信、愿、行三法，信即对极乐净土的依正庄严坚信无疑。愿即愿生极乐，愿离娑婆。行即持诵佛名，一心不乱，配合以修三福业。行中的以清净心，持诵名号，如《往生论》说，持诵佛号即清净句，由清净句而产生净土的无量庄严。故一句佛号，可代表戒定慧三学，代表无量的修持法门，其义甚深，不能以凡情测度。

四 趣向净土的净业

1 观经的三福业

经云：“欲生彼国者，当修三福。一者，奉养父母，奉事师长，慈心不杀，修十善业。二者，受持三皈，具足众戒，不犯威仪。三者发菩提心，深信因果，读诵大乘，劝进行者。如此三事，名为净业。”

(一) 父母生养教育子女的恩情很重，孝养父母，是人伦道德的根本，所谓“德以孝为先”。佛教是很重视和提倡这一点的。奉事师长，才能重道，才能如法行持，培养德性。本慈悲心，不杀众生，有悲天悯人的胸怀，才能济世救民。行此三种，结合修十善业道，就是人天乘的基础。

(二) 以上是世间善的道德，进一步必须具有出世的解脱善的道德。就是首先以三宝为身心性命皈依处，如法奉行，结合受持众戒，即居士、沙弥、比丘、菩萨所受诸戒，约束身心，清净三业，达到身不造业，不为业累——身解脱。心无虚妄分别，不为烦恼所障一心解脱。心远离无明，通达缘起性空——慧解脱。此种境界，就是阿罗汉的解脱道。

(三) 发菩提心，是上求佛道，下化众生。深信因果，方能明彻心性，洞见三世。读诵大乘经典，有利于开拓心胸，悲智双修。并能策发其他修行者，同发菩提心，同证无上菩提，这是趣向佛乘的菩萨大行。

念佛结合三福业，循人天乘阶梯到发菩提心趣于佛乘，由渐修

到顿超，顿渐是结合的。净行者积累福德智慧资粮，足踏实地，不存空想，不是一步登天。老实念佛，也老实修行。自力与他力结合，决生净土。

2 宗喀巴大师的三士道

宗喀巴是西藏建立黄教的祖师，藏密自有宗喀巴整顿后，根据教理和戒律修持密法，才走上正轨。

宗喀巴大师写的《菩提道次第广论》内分道前基础，共下士道、共中士道、共上士道。道前基础指出欲学佛必须先依止善知识，听闻正法，启发知见。下士道说明要保持人生，不堕三恶趣，必须念死无常皈依三宝，知因果，修十善。中士道旨在修解脱形，必具出离心（愿离世间，不受轮回），观十二因缘，勤修四谛。上士道以发菩提心，具真空见为主，修持四摄、六度之行。在此，宗喀巴对引发菩提心的次第，修习止观法门，有精辟的阐述。

宗喀巴另著有《密宗道次第论》，即在上士道的基础上，建立密乘，故密乘的修持，仍不能脱离三士道。

3 太虚大师的三级三宗，三依三趣

近代人生佛教倡导者太虚大师，学贯中西、融合诸宗，主张八宗平等。他判摄佛法，总括为“教之佛本三期三系，理之实际三级三宗，行之当机三依三趣”。

三期三系：指佛灭度后初五百年为小乘教盛行时期，形成上座部的巴利语系。次五百年为大乘显教盛行时期，形成空有诸宗的汉文语系。后五百年为大乘密教盛行时期，形成密教系统的藏文语系。

三级三宗：指佛教教理根据行持阶段分为三段，初为五乘所共

的因缘生法；次为三乘所共的三法印；后为大乘不共的空有诸教法。依之而建立法相唯识宗，法性空慧宗，法界圆觉宗。

三依三趣：一、依声闻乘行果趣发大乘心（佛住世及正法时代）。二、依天乘行果趣发大乘果（像法时代）。三、依人乘行果趣修大乘行（末法时代）。

太虚大师认为：现在处于末法时代，依前二乘行果已不能适应时代的机宜。今日的情况，所向的应在进趣大乘行，而所依的是确定在人乘行果，实行人乘佛教。其中心思想是：阐扬因果道理，提倡五戒十善以化民，广修六度四摄以福利人群。

无论显密诸宗，遵循佛的指示，修持佛法不离三个阶段，而其特有的共同点是以人乘为基础，以大乘的发菩提心，修菩萨行，证得佛果，为圆满究竟的归宿。因此，趣向净土的净业，都是一致的。

五 以净业庄严国土，净化世界

现实的世界，是五欲尘劳污染的世界，是人我纷争、战斗频繁扰攘不安的世界，是重重灾难、身心痛苦的世界，是一个无常变化、极不安宁的世界。

具有善良和知见的人们的心理，需要光明，需要和平，需要安定，需要解脱。这就需要以佛法净化心灵，庄严国土，净化世界。

从上面净业修持的内容中，提取几项，作为医治众生疾病，转五浊恶世为人间净土的良药。

1 明因识果

这是佛教最重要的一法，是五乘共法，也是培养人生道德，提

高人的价值的重要法则。“种瓜得瓜，种豆得豆，为善受福，作恶遭殃。”人们能明于此，则能消灭罪恶于无形，建立起真正的道德观。

慧远大师说：“善恶之报，如影随形，三世因果，循环不失。”

印光大师说：“因果一法，为佛教入门之初步，亦为诚意正心，修身齐家治国平天下的要图。”又说：“今时若不以因果为救国救民之急务，任汝智巧技术，如何高超，皆属虚设。……若能明因果之事理，举心动念，唯善是从，决不敢有非分之念及举动，则天下太平，人民安乐矣。”

历代净宗大德，弘扬净土，都要阐发因果道理。慧远大师写有《明报应论》，《释三报论》等，《印光法师文钞》及《嘉言录》，均处处提到因果。唯因果可以警惕人心，从而止恶行善。

2 奉行五戒十善

五戒谓戒杀生，戒偷盗，戒邪淫，戒妄语，戒饮酒。十善谓身业有三，即不杀、不盗、不邪淫。语业有四，即不妄语、不两舌、不恶口、不绮语。意业有三，即不贪欲、不嗔恚、不邪见。合身口意共成十种。反此十善，即成十恶。五戒是做人的道德和保持人身的基础。履行十善，则进一步可获生天趣，享受天趣的福报。

此五戒十善不仅是世间的善行，即出世三乘的声闻、缘觉，菩萨之菩提果，亦无不以此为根本而得成就。故《十善业道经》中佛说：“言善法者，谓人天身，声闻菩提，独觉菩提，皆依此法以为根本而得成就，故名善法。”

太虚大师说：“世界上凡有思想的人，无论是宗教家，或各种学问家，都希望构成相亲相善之安乐世界。只要能行十善业，则古今圣贤理想中的天国，如中国所谓的大同之世，和西洋人理想的黄

金世界，皆不难实现。只要将十恶改成十善的行为，即可转五浊恶世成清净的乐园，这实是今日世界人类刻不容缓的要求。”又说：“庐山慧远大师，谓十善业，若能从一家一乡推行到一国，立可成为‘风和俗美，刑措政清’的清净国家。如此推行于全世界，则可成为和平友爱的人间净土。”

人们都希望趋吉避凶，转祸为福。但灾祸之来，推究其因，都是造十恶业所感。故欲避免灾祸的危害，乞求于神灵，或只是利用科学上的物质力量来救济，仅凭借外力，都是不行的，不彻底的。必须反求诸己，净化心灵，修行人人类互相资助的十善业，使福报增长，则转灾为祥，转祸为福。行此人类本性的十善，不假他力，人人都可做到，这是解救灾难净化世界的根本办法。

3 实行四无量心，四摄之法

这是发菩提心的大乘菩萨所应修学的。学佛者能如此，推广而普及世界，则可以制止贪婪、杀机、欺骗，使人类心地善良，真诚相处，消灭战争。

四无量心：即慈、悲、喜、舍：慈能与乐；悲能拔苦，包括无缘慈，同体悲；喜谓见善随喜；舍谓无分别计较心，对众生平等。

四摄：以此四法摄受众生，团结群众。

布施：分财施、法施、无畏施、求经济文化，安宁生活之共享。

爱语：说真实语、安慰语、和合语、正直语，求团体之和乐。

利行：本利他精神，积极献身于公益事业，尽义务而不谋权利。

同事：与群众同甘苦、共同生活、共同工作。

此四摄法，据报载，在日本有些企业单位，依此原则订章程实

行，收效很好。

明因果，修持五戒十善、四无量、四摄，是净行者求生净土的主因，也是庄严国土、净化世界的主因。

前 言



西方阿弥陀佛净土思想之滥觞，仍依据释迦牟尼佛于耆闍崛山所说之《无量寿经》，王舍城所说之《观无量寿经》，祇树给孤独园所说之《阿弥陀佛经》。佛陀入灭后约九百年，世亲造《无量寿优婆提舍愿生偈》即《往生净土论》。此“三经一论”，由是而为阿弥陀佛西方极乐世界信仰这思想理论的核心经典。

净土法门，是大乘佛教各宗派共同的目标，尤其是阿弥陀佛净土，乃是释迦牟尼佛极力倡导的大乘法门。在汉译的大乘经论中，述及阿弥陀佛及极乐世界者，据统计多达二百余部。《四十华严·入不思议解脱境界普贤行愿品》说：“愿我临欲命终时，尽除一切诸障碍，面见彼佛阿弥陀，即得往生安乐刹。”《妙法莲华经》卷七《化城喻品》说：“三千尘点劫之昔，有佛号大通智胜如来，其王子十六人之第九王子成佛，号阿弥陀佛。”同经卷二十三《药王菩萨本愿品》说：“闻药王菩萨本地之事而修行者，命终即生安乐世界阿弥陀佛所。”《大般涅槃经》卷一、卷三、卷二十四等，皆有说及极乐世界之事。在论典中，早在部派佛教时代，《阿毗达磨法蘊足论》及其他小乘异部之论中，均透露了净土思想之曙光。大乘佛教

第一时期的代表人物马鸣，在其所造之《大乘起信论》中，明记着受阿弥陀佛之摄护往生西方净土之语句。至公元2世纪，被尊为大乘佛教八宗之祖的龙树，于《十住毗婆娑论·易行品》中，教“难行”、“易行”之道；于《十二礼》专赞阿弥陀佛之德；并于《大智度论》中，处处宣扬净土思想。世亲乃大乘佛教瑜伽行学派的创始人之一，所造《往生净土论》，显示“一心归命”之真髓。由此可见，阿弥陀佛及其净土思想在大乘佛教中的地位。

阿弥陀佛净土的信仰，盛行于中国、朝鲜、日本、越南；中国西藏之藏传佛教，虽属密教，仍对阿弥陀佛极其推崇，格鲁教派两大活佛体系，班禅喇嘛即阿弥陀佛之化身，达赖喇嘛即观世音菩萨之化身。成熟的宗教，都有自己的“彼岸世界”，佛教历久弥新，正体现出净土思想的特色。净土信仰在我国东晋时，经慧远大师在庐山结白莲社，勤行昼夜六时的念佛，取义生西方净土者由莲华所化生，而称极乐世界为莲邦，是为以净土创宗之始。北魏永平元年（508），菩提流支来华，在洛阳译世亲之《往生净土论》，授昙鸾《观无量寿经》，传承完备之净土经论，使我国净土法门有划时代之发展。至唐代经道绰、善导之发展，净土思想方始成为一佛教之宗派。公元719年，慧日法师在印度参学十八年之久后回长安，提倡禅、教、律、净四行并修，创禅净一教的念佛禅。但是，净土思想在我国虽然创宗。然与其他宗派不同，没有法统的传承，而只是一种宗教的实践法门，和其他各宗融合在一起而风行于教界，故在我国民间信仰中特别发达，有“家家弥陀，户户观音”之赞誉。

随着净土思想在我国的弘传，净土法门在民间的普及，有关净土的经论倡印流通而经久不衰，我国的佛教信众几乎每人都有一本《阿弥陀经》，“四十八愿”和“九品往生”成了相互交谈的话题，《无量寿经》、《观无量寿经》、《阿弥陀经》、《往生净土论》的疏

本或白译本，亦层出不穷。净土三经虽然都是弘扬净土的，但三经所叙述的内容，有繁简的不同，所处的地位因之而别。如以现代哲学分类来概括三经，《阿弥陀佛经》应是净土思想的本体论，《观无量寿经》是净土思想的方法论，而《无量寿经》则是净土思想的认识论。因此，《阿弥陀佛经》只是大略地提出西方极乐世界依正二报庄严的概况，往生的方法则是一至七日念佛，一心不乱，即可往生。《观无量寿经》除了较有系统地介绍极乐世界依正二报的庄严以外，更提出了十六观法的阴罪往生方法。至于《无量寿经》就很详细地介绍西方极乐世界依正二报何以如此庄严，净土行者为什么能往生西方极乐世界，将其中的道理阐述得很清楚，使净土行者有很正确的认识。三经的差别虽然如此，然其共同点都是在于说明西方极乐世界是一个清静、庄严而无罪恶的世界。近年来，用很多的行者学人要求，希望能用以上之观点，将“净土三经一论”合成一书，以能达“囊括始终，冠戴初后”之意。故命拙笔试而为之，以作“东施效颦”。

弘学合南