

中华文化研究集刊

吴光 主编

# 中华佛学精神



上海古籍出版社

中华文化研究集刊

# 中华佛学精神

浙江社会科学院国际阳明学研究中心编集·吴光主编

上海古籍出版社

图书在版编目( C I P )数据

中华佛学精神/吴光主编. —上海: 上海古籍出版社,  
2002. 4

ISBN 7-5325-3121-X

(中华文化研究集刊)

I. 中... II. 吴... III. 佛教—研究—中国—文集  
IV. B949.2-53

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2002) 第 011426 号

集刊题签 龚鹏程

中华文化研究集刊

中华佛学精神

吴光主编

上海古籍出版社出版

(上海瑞金二路 272 号)

总发行所 上海发行所发行 上海市委党校印刷厂印刷

开本 850×1156 1/32 印张 9.75 插页 4 字数 219,000

2002 年 4 月第 1 版 2002 年 4 月第 1 次印刷

印数: 1—3,100

ISBN 7-5325-3121-X

B·361 定价: 19.50 元

《中华文化研究集刊》  
(第三辑)编委会名单

特邀顾问:杜维明 万 斌

名誉主编:龚鹏程

主 编:吴 光

编委会委员:吴 光 赵昌平 戚国雄 欧崇敬

罗义俊 陈 来 林安梧 杨国荣

张晓敏 董 平 徐 斌 王立嘉

汪俊昌 陈永革 钱 明 罗 颢

本辑执行主编:董 平

责任编辑:罗 颢

主办单位:浙江省社会科学院国际阳明学研究中心

# 《中华文化研究集刊》 第一至五辑书目

- 第一辑 中华人文精神新论(已出)
- 第二辑 阳明学研究(已出)
- 第三辑 中华佛学精神(已出)
- 第四辑 当代新儒学探索(待出)
- 第五辑 中华道学与道教(待编)

# 导 言

董 平

这是《中华文化研究集刊》的第三辑。

佛教自印度传入中国，众所周知，乃是中国思想文化史上的一件大事。从民族文化之交流与融合的向度来重新观审，这一大事本身所蕴含的意义与价值或许是无论如何强调都是不过分的。我们今天提到佛教，一般人大概不会立即联想到它的印度来源，而只是理所当然地将它看作是中国文化中的固有部分，是中国的一种宗教形态。这种理所当然的态度，正表明佛教已经确切无误地渗入于中国民众的文化心灵而成为中国文化整体构成中的基本因子了。不过当我们反观历史的时候，我们的心灵却会震撼于那些由于佛教必欲介入中国主流文化而引发的大大小小的激烈论争，折服于历朝高僧们精神上的智勇，而感佩于他们为佛教之中国化所作出的卓越努力。当然，促成佛教之融入中国文化的主流形态并实现对其本质认同的，并不仅仅是佛教本身的高僧，还有更多的儒、道学者与思想家；亦正是在这一意义上，佛教的中国化，作为一种精神历程，才显示出更为丰富的文化意义与深刻的历史内涵。正以此故，在今天世界文化的整

体格局中,由于不同文化之碰撞、冲突、交流、融会而形成的中国佛教及其在历史上相对独立的自身发展所包含着的某种精神或意义以及它所可能给予我们的启迪,或许就并不仅仅局限于中国文化的范畴。探索、发掘并重新诠释中国佛学在文化行程中的历史内涵及其独特精神,无论是对于哲学史、宗教史的研究抑或是对于文化史、思想学术史的研究而言,都是一个重要而富有意义的论题;这亦是我们编辑本论集的基本动机。

尽管本集十六篇论文中的任何一篇均未正面论述“中华佛学之精神”这一问题,但多维度与多层面的专题性研究却是围绕这一主题而展开的;涵咏体味这些论文所阐释的观点,或许可以给我们以深入于这一主题之深邃内涵的启示甚或切近。

作为近现代以来中国汉传佛教之主流的“人间佛教”,既是一种思想潮流,亦是一种现实的运动,它所包含的思想内涵及其对于现实社会的意义与价值已引起佛教内部及学术界的普遍关注,而成为当前的一个研究热点。方立天教授《人间佛教的界说与人间正道的实践》一文,在回溯人间佛教之提出的历史背景、思想渊源及其基本内容的前提下,对“人间佛教”之界说提出了自己的见解,并论述了人间正道的实践内容;言未见其繁而义则见其深,颇给人以进一步深入研究的启迪。李明友教授《印顺法师的人间佛教思想》,则较为深入而又具体地论述了他的人间佛教思想,可以使我们较为恰切地把握人间佛教的思想内涵及其对于现实社会的作用,同时无疑亦有助于关于印顺思想之研究的开展与深入。我本人的论文《中国佛教的世间化运动》,基本上是属于历史的描述性质的,而在某种意义上却亦是关于人间佛教之思想表述的历史渊源的追溯。

禅宗最能体现佛教的中国气质,亦最能透出“中华佛学之精神”。香港法住学会会长霍韬晦先生《禅——创造者的哲学》一

文,以极其通俗浅白的语言,论述极其精深微妙之禅,非但新人耳目,且文中所涉及的一些问题,均为研究禅学者所当重视,启人深思。如何使禅宗在现代话语体系中获得其意义的转换从而使其具有世界文化的意义与价值,是一个值得研究者探讨的问题,而在这一点上,台湾赖贤宗教授所撰《禅宗诠释学与世界伦理》一文,做了相当有益的尝试;新的诠释模型的运用,或许会开辟出不同于过去的理论新天地,至少我们是这样期盼的。本集中的其他论禅之作,亦皆实有见地,不作浮泛之论。宫哲兵教授的《超越一般宗教形态的南禅》,着重论述了南宗禅的“超越性”特征,认为主体性的内在自觉是实现这种超越的基础。麻天祥教授的《孔门大乘阳明禅》,以清通洒略的语言,阐述了阳明哲学与禅学的内在关系,从中正可以领略不同文化系统之交互涉入与重新整合的深层义蕴。杨曾文研究员所撰《宋代在京城传法的云门宗禅僧》一文,稽考史实,融贯史论,语言典质,从一个侧面凸现了禅宗繁荣之实绩,亦可见禅宗与当时政治、文化之关系,而非徒有益于禅宗史之研究而已。蔡宏博士的《〈坐禅三昧经〉中五门禅的思想及意义》则简述了印度禅法流传中国的情况,亦论及印度禅与中国禅之关系,其中所涉及的一些问题,有待于学术界的进一步研究。

般若学之传入中国,代表了印度佛学与中国传统文化形态相互融会的初期努力,而“六家七宗”的出现,则代表了这种融会的最高成就。本集收入两篇论述早期般若学的论文,即罗颢先生的《论中国早期般若学的产生与特质》以及王仲尧博士的《东晋南北朝般若学理论建设中的方法论》。罗颢先生详于“六家七宗”的论述,对其产生的历史条件、玄学之于般若学之影响以及诸代表人物的思想特色等等均有论述,见解宏深而又以史为据;在谈到早期般若学理论之不足时,作者认为其根本原因是当时



的大部分僧人尚缺乏一种独立的文化主体意识,这一新见,颇值得进一步研究时的深思。王仲尧博士则以僧睿、僧肇、周顛三人为主要研究对象,论述了他们在中国早期般若学之建设中的理论贡献。

从范畴的角度来研究中国佛学之理论形态的建构及其历史发展,就哲学史的研究而言,是极富有意义的。杨维中博士的《论中国佛教心性论范式的历史形成》,是一篇专叙范畴论的文章。作者借鉴诠释学的方法论原则,论述了儒道玄诸思想形态作为“前理解”与“效果历史”在中国佛教之心性论范畴形成过程中的意义,颇有新的创见。吴忠伟博士从佛教“修”“性”这一对概念入手,通过对天台宗“性修一如”命题的哲学意义和宗教价值的内在关联进行剖析,认为“性具”说所包含的性修关系问题构成了天台义学深入开展的内在动力。这对我们考察佛教义学与实践修证的互动性具有一定的启发。

伴随着晚明时期天主教之传入而引起的文化冲突,是最富有近代意义的,近年来颇为学界所瞩目。李向平教授与陈永革博士的两篇论文,均论述晚明时期天主教与佛教的论争,两篇论文的主要研究对象基本一致,但视角不同,均给人以深刻的思想启示;李向平教授的研究方法尤其值得称道,不仅作史料意义上的历史文本研究,且以现实的田野调查结论辅成其说。理论阐述与实证结合,此方法虽为国外学术界所习用,但亦仍值得我们所提倡。

总而观之,本集中的论文均有相当的学术深度,我们相信它们对于中国佛学之研究的深入是有一定作用的。当然,由于编者的卑陋,我们没有能够获得更宽的稿源,而由于篇幅的限制,我们亦不得不割舍了一些颇有见地的文章。在世界经济一体化的浪潮之下,世界文化之整体格局正逐步形成,如何在使民族文

化的优秀传统融入于世界文化之整体构成的同时而又充分保持其自身的独特个性,可以说是我们所面临的一个重大文化课题;而此同时,在商品经济的大潮之中,如何保留我们内在的一片“清净心”,时时将烦忙于世间事务之繁杂当中的心灵撤回到属于其自身的领地,以使其获得濡养滋润,亦是我们所面临的一个并不仅仅是属于文化问题的课题。设若本集中的论文,不仅能给读者某种学术方面的助益,而且能有某种生活上的启迪,则是编者之大幸!

2001年9月19日写于府苑寓所

# 目 录

|                             |                    |
|-----------------------------|--------------------|
| 导 言                         | 董 平( 1 )           |
| 人间佛教的界说与人间正道的实践             | 方立天( 1 )           |
| 印顺法师的人间佛教思想                 | 李明友( 11 )          |
| 中国佛教的世间化运动                  | 董 平( 30 )          |
| 禅——创造者的哲学                   | [ 中国香港 ] 霍韬晦( 57 ) |
| 禅宗诠释学与世界伦理                  | [ 中国台湾 ] 赖贤宗( 75 ) |
| 超越一般宗教形态的南禅                 | 官哲兵( 97 )          |
| 《坐禅三昧经》中五门禅的思想及意义           | 蔡 宏( 106 )         |
| 宋代在京城传法的云门宗禅僧               | 杨曾文( 127 )         |
| 孔门大乘阳明禅                     | 麻天祥( 153 )         |
| 论中国早期般若学的产生与特质              | 罗 颢( 169 )         |
| 东晋南北朝般若学理论建设中的方法论           | 王仲尧( 197 )         |
| 论中国佛教心性论范式的历史形成             | 杨维中( 217 )         |
| 修性一如                        |                    |
| ——四明知礼的本体工夫论                | 吴忠伟( 235 )         |
| 明末天主教与中国佛教的冲突               |                    |
| ——以《天主实义》和《圣朝破邪集》的对应为<br>中心 | 李向平( 250 )         |

2 ·中华佛学精神·

以儒辨天与以佛辨天

——晚明佛教丛林对天主教义的论难…………… 陈永革(278)

后 记…………… 吴 光(297)

# 人间佛教的界说 与人间正道的实践

方立天

【内容提要】 本文在简述太虚大师提出的人间佛教的基本内容、历史背景和思想渊源之后,把人间佛教界定为:以现实人生为基点,以人的清净心为基础,通过大乘菩萨道的修持,达到完善人格进而建立人间净土的佛教。文章强调为了契时应机,适应时代的变化和人类面临的重大问题,当代的人间佛教需要当代的人间正道,并从关注人与自我的矛盾,积极提升人的道德素质,成就人的理想人格;协调人与社会的关系,推动人类确立和谐的人际关系和良好的社会秩序;宣传人与自然的统一性,缓解生态危机,净化环境,为实现人间净土创造客观条件三个方面论述了人间正道的实践内容。文末指出,通过加强人间正道的实践力度,就能树立人间佛教的良好形象,进而推动人间净土的逐渐实现。

人间佛教是当代中国汉传佛教的主流。从理论与实践两方面的结合上认识人间佛教,不断充实并完善人间佛教的内涵,对于中国乃至世界佛教的当代发展都有极其重要的意义。

作者方立天,1933年生,浙江永康人。现为中国人民大学教授、博士生导师,教育部文科基地佛教与宗教学理论研究中心主任。主要著作有《佛教哲学》、《魏晋南北朝佛教史论》、《慧远及其佛学》等。

## 人间佛教的提出

近代以来,西学东渐,中国社会面临着巨大的冲击,历史不断发生变迁。时局动荡,战乱叠起,风雨如晦,乌云漫空。整个汉地佛教处在萎缩、濒危的势态之中。正是在中国历史大转变,中国佛教日趋衰落,在面临时代挑战的严重时刻,被誉为近世新佛教领袖的太虚大师(1890-1947)敏锐地感察到中国社会的发展趋势和时代脉搏,倡导“人间净土”说,并相应地提出了“人生佛教”、“人间佛教”的理念。太虚的主张,经印顺等人的继承和发挥,成了主导当代中国佛教实践追求的新方向和中国佛教现代化的新道路。

太虚作《建设人间净土论》等文,在广泛陈述弥勒净土和弥陀净土之后,直接倡导“人间净土”的主张。他说:“近之修净土者,多以此土非净,必须脱离此恶浊之世,而另求往生一良好之净土。然此为一部分人小乘自了之修行方法,非大乘的净土行……今此人间虽非良好庄严,然可凭各人一片清静之心,去修集许多净善的因缘,逐步进行,久而久之,此浊恶之人间便可一变而为庄严之净土,不必于人间之外另求净土,故名为人间净土。”<sup>(1)</sup>认为离开人间另求净土不是大乘净土修行的目的,他强调要凭藉每个人的清静之心,共同努力,逐步转变恶浊世界为人间净土。在太虚看来,净土就是良好的社会,美好的世界,是人

间清静的善果；浊土就是丑恶的社会，污浊的世界，是人心不正的恶果。他认为大家只要以良好的心知，纯正的思想，去从事一切正常的事业，就不难把恶浊的中国建设成为净土的中国。

为了配合人间净土思想的提出、推行和实现，太虚又着意于改造佛教，使之人生化、人间化，提倡“人生佛教”和“人间佛教”。所谓人生佛教，是指佛教要以人类为中心，以人生为基础，也就是对人类以外的其他众生，如天禅、鬼神等存而不论；再是重视现实的人生，不重视“人死”，他认为人生重于人死，生活重于生死。人生佛教内涵的核心是重在做一个好人，成就完美的人格，并提升到成佛的境地。“仰止唯佛陀，完成在人格；人圆（成）佛即成，是名真现实。”<sup>(2)</sup>太虚的著名诗句准确地表达了人生佛教的真谛。

太虚还在偏重于“僧人本位”的人生佛教的基础上，进一步提出面向“社会全体”的人间佛教理念。他在《怎样来建设人间佛教》一文中说：“人间佛教，是表明非教人离开人类去做神做鬼，或皆出家到寺院、山林里去做和尚的佛教，乃是经佛教的道理来改良社会，使人类进步，把世界改善的佛教。”<sup>(3)</sup>人间佛教的理念突出了用佛教义理化导、改良、完善社会的意义、功能，扩大人生佛教的实行范围，使佛教进一步贴近社会现实。

太虚弟子印顺，也提倡一种基於人生佛教而又超越人生佛教的人间佛教。<sup>(4)</sup>他认为为了对治佛教中偏於死亡与鬼和偏于神与永生的倾向，必须高扬“人间佛教”，强调“真正的佛教，是人间的，唯有人间的佛教，才能表现出佛法真义。”<sup>(5)</sup>赵朴初也汲取太虚的思想，提倡“发扬人间佛教的优越性”<sup>(6)</sup>。他说：“人间佛教主要内容就是五戒、十善。”<sup>(7)</sup>把人间佛教的主要内容总结为佛教的基本道德规范。他还认为，人间佛教的意义在于，使人们能够自觉地建立起高尚的道德品行，建设起助人为乐的精神

文明,有益于国家社会,进而以此净化人间,建设人间净土。(8)

太虚提出人间净土、人生佛教和人间佛教的理念,除了有其深刻的历史背景以外,还有多重复杂的思想渊源:第一,人间净土思想是以人们都有清静心为出发点的,认为除去妄心,实践德行,无须离开现实人间,就能把现实社会变成道德高尚、精神文明的净土,变成彼此互助、人际和谐的乐园。可见《维摩诘经》说的“心净国或土净”正是人间净土说的主要理论基础。第二,人生佛教和人间佛教的提倡,是和中国儒家的人文思想分不开的。关于这一点,太虚在许多著作中也都有明确的论述。儒家重人事,远鬼神,强调“入世济民”、“经世致用”,重视伦理道德教化和修养,提倡君子人格,这对人生佛教和人间佛教的内涵的界定,以及实践方法的选择,有着直接的重大影响。第三,太虚勇于突破传统佛教的某些界限,也是他对当时新思潮的一种热情反映与敏锐感受。他先后阅读过康有为的《大同书》、梁启超的《新民说》、章太炎的《告佛弟子书》、严复译的《天演论》、谭嗣同的《仁学》,以及孙中山的《三民主义》、邹容的《革命军》等,从而扩大了眼界,增强了使命感,直接推动他提倡新佛教理念,开展新佛教运动。由此可以说,人间净土以及相关的人生佛教、人间佛教理念,虽然也含有印度佛教思想,但主要是中国佛教思想,严格地说,是中国近代的佛教思想。

## 人间佛教的界说

要精确简明地表述人间佛教的定义、界说并非易事。我们想通过对相关概念的比较、人间佛教的思想结构、要点的揭示,以明确人间佛教的界说与实质。



人间净土、人生佛教和人间佛教三个概念的内涵已如上述，三者的关系主要有两组：人间净土和人间佛教；人生佛教和人间佛教。人间净土指心灵净化、道德高尚的人间社会，人间佛教则是以人间为教化对象、在人间推行佛法、在人间基础上建立的佛教，是通过教化活动在人间实现净土的佛教。可以说，人间净土是佛教追求的目标、理想，人间佛教是实现人间净土的法门、道路。就人生佛教与人间佛教的比较来说，两者的含义并无实质性的区别，只是表述的侧重点有所不同。人生佛教偏重于以人、人类为佛教修持的主体，以人的现实生命、生活为对象，着重论述佛教对提升人生的道德、智慧、素质的意义；人间佛教则带有空间意味，以人间社会论佛教，强调佛教的人间性，佛的教化在人间，佛以人间为教化的空间，佛法的意义也只有通过在人间教化才得以呈现，得以落实。相对而言，在佛教特征的整体表述上，人间佛教比人生佛教更贴切、更形象。

从太虚大师等人对人间佛教的论述来看，人间佛教思想的构成要素是：（一）以人为本，重人，重人类，重人生，坚信佛在人间，净土在人间，强调佛教是完善人格、完善人间社会的宗教；（二）人人具有的清静心是人间佛教的思想基础，也是人间净土学说的内在根据；（三）人间佛教提倡具足正信正见、悲智双运的大乘菩萨法门，认为这一法门是完善个人人格、建设人间净土的根本道路；（四）人间佛教的追求是人性的净化、人格的完美，这一理想的实现也即人间净土的建成。以上四者分别构成人间佛教的出发点、思想基础、根本道路和理想目标，这也是人间佛教说的四个思想支点。

根据以上论述，我们似可将人间佛教定义为：以现实人生为基点，以人的清静心为基础，通过大乘菩萨道的修持，达到完善人格进而建立人间净土的佛教。这也是对当代佛教的角色、功