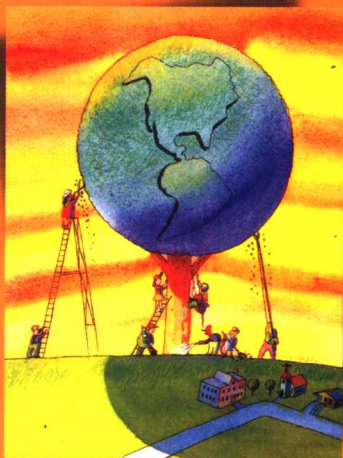


全球宗教哲学

王志成 著

Global Philosophy of Religion



B920
W 460

Global Philosophy of Religion

全球宗教哲学

王志成 著



宗教文化出版社

图书在版编目(CIP)数据

全球宗教哲学(修订版)/王志成著. - 北京:宗教文化出版社,2005

ISBN 7-80123-657-2

I. 全... II. 王... III. 宗教哲学-研究-世界 IV. B920

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2005)第 126881 号

全球宗教哲学(修订版)

王志成著

出版发行: 宗教文化出版社

地 址: 北京市西城区后海北沿 44 号 (100009)

电 话: 64095215(发行部) 64095211(编辑部)

责任编辑: 王志宏

印 刷: 北京柯蓝博泰印务有限公司

版权专有 不得翻印

版本记录: 880×1230 毫米 32 开本 9.875 印张 200 千字

2005 年 1 月第 1 版 2005 年 1 月第 1 次印刷

印 数: 1—3000

书 号: ISBN 7-80123-657-2/B·257

定 价: 20.00 元

总 序

当今世界的种种迹象让我们相信,我们正进入一个新的时代,这个时代在某种意义上可以与公元前八世纪至公元前二世纪的“轴心时代”相提并论,可誉之为“第二轴心时代”(the Second Axial Age)。

在雅思贝斯首先提出的“轴心时代”,世上出现了很多光耀千古的宗教界或哲学界伟人,例如在希腊有赫拉克利特、巴门尼德、苏格拉底、柏拉图、亚里斯多德等哲人,在巴勒斯坦有以利亚、以赛亚、耶利米等先知,在伊朗有祆教的开创者琐罗亚斯德,在中国则诞生了孔子、老子、庄子等诸子百家,在印度,佛陀释迦牟尼降生……他们几乎同时而相互隔绝地在世界各地涌现。借用雅思贝斯的话说:“这个时代产生了直至今天仍是我们思考范围的基本范畴,创立了人类仍赖以存活的世界宗教之源端。”这个时代的特征是人通过反思“意识到整体的存在、自我和自我的限度”。雅思贝斯把人类这些全面的改革称为“精神化”。

而我们这个时代,似乎也正在酝酿一系列巨大的改变。已有人把这个时代称为“全球时代”(马丁·阿尔布劳,《全球时代:超越现代性之外的国家和社会》),也有人称之为以电脑技术为

标志的“第五文明时期”(威廉·麦戈伊,《文明的五个纪元》)。这两个称呼恰如其分地点出了我们这个时代相互关联的两大特征:一是人类生活全面的全球化,二是高科技渗透和支配人的日常生活。前者很大程度是由发达的交通和通讯技术带来的结果,后者的普及把世界各国的经济、政治、文化联为一体,把人类社会生活融为一体。

但事情并不停留于此:我们这个时代还有一个甚至更加意味深长的特征,那就是雷蒙·潘尼卡所称的“多元论困境”,或者池田大作所说的“负面重力”。他们觉察到全球化生活给现代人的生存带来一种前所未有的张力或危机,生态危机、能源危机、核威慑,都是这种危机的表达。从消极的方面来说,这种危机使人处于极度危险的处境,随时可能招致全球毁灭;但从积极方面说,这却将迫使人不得不跳出个体、国家、民族、种族的框框,尝试从一种全球意识出发,立足于全人类的利益考虑问题和采取行动。

由这三个特征,我们可以预想另一个轴心时代,另一个将全盘转变人类生活的时代,对它,“第二轴心时代”是一个准确、合适的名字。

综观第二轴心时代在人类意识领域的一系列“轴心式转变”,我们可以捕捉到这样一些新意识:全球意识、生态意识、女性意识、对话意识、跨文化意识、非实在论(或非本质主义、非基础主义)意识、亲证(实践)意识,等等。这些意识事实上并非全都前所未有、闻所未闻,相反,可以说它们大多在之前的人类历史中就已经以某种形式存在,只是处于压抑状态或边缘地位,但在今天特定的现实状况下,它们得以突现出来并得到了发展。从深层次来看,第二轴心时代的来临并非空穴来风,它的种种新

元素并非仅仅在今天才有。毋宁说,这些元素只是在今天获得了一个凯罗斯(kairos),一个特别合适的契机;它们的涌现既偶然又必然。

第二轴心时代的凯罗斯在客观条件上已经十分成熟,但其主观条件,从目前来看却是大大滞后。旧生活的惯性极大,即便在重重迫在眉睫的压力之下,人类还是倾向于不管不顾地按照旧模式、老方式生活下去。现代工业文明创造的原原子式生活模式,使得人们淡漠一种全球的和整体的大关切,麻木于个体的“工作—消费—娱乐”三步骤。在每天消耗大量能源时,有多少人真正关心地球能源的衰竭和生态环境的恶化?在充斥来自世界各地的各色各样、令人眼花缭乱的消费品的超市里挑挑拣拣时,在世界各地的旅游胜地飞来飞去时,在酒吧、俱乐部、夜总会迷失于酒精、音乐、荷尔蒙的麻醉时,有多少人真正意识到与形形色色他者(宗教的他者、苦难的他者、异性的他者,等等)对话的需要?在午夜梦回、惊心于生活的贫乏迷乱时,在去向古老的庙宇、教堂、讲堂寻求心灵的解脱和安宁时,在依然执著于各种过时信念的宗教教派、组织和聚会中寻觅安稳和温暖时,有多少人不会迷惑于时代的混乱和颠倒——旧的精神形式令人难堪,新的精神形式又似乎尚未成形?

为了真正开启一个新时代,我们像在第一轴心时代那样需要一场自觉的精神运动。就如第一轴心时代的意识和价值首先在知识界被发现、被启用,第二轴心时代的意识和价值同样需要首先在知识界得到明确的承认。属于第二轴心时代的一些新意识,如前面所提的全球意识、生态意识、女性意识、对话意识、跨文化意识、非实在论(或非本质主义、非基础主义)意识,今天在

文学、宗教、哲学、社会学等各个知识领域都已有不少表达。在中国,就文化学及宗教哲学领域而言,中国人民大学的何光沪教授、杨慧林教授,北京大学的汤一介教授、乐黛云教授,浙江大学的王志成教授、思竹博士等,在诸宗教/文化的对话、关系和未来等主题方面做了不少工作,其中包括国外一批重要著作和思想家的翻译和介绍。近年来,宗教文化出版社与浙江大学的王志成教授和思竹博士合作,已出版宗教哲学界的几部重要著作,如“宗教间对话之父”、跨文化研究的倡导者雷蒙·潘尼卡的《宗教内对话》,非实在论宗教哲学家唐·库比特的《上帝之后》、《空与光明》,行动的宗教多元主义倡导者保罗·尼特的《一个地球 多种宗教》,等等。

然而我们越来越感觉到,我们的行动还需要一种更深的热情、一种更集中的动力、一个更明确的主题。这时一个事件的发生启发了我们:2004年3月3-6日,世界一批学者在美国时代广场召开一次特殊的会议,名为“第二轴心时代犹太—基督教的未来”,为迎接第二轴心时代而对我们人类的生态要务、伦理要务、信仰形态、智慧形式等进行全面的讨论。因此浙江大学和宗教文化出版社——决定合作推出一套丛书,并命之为“第二轴心时代文丛”!我们的目标是:希望以“第二轴心时代”一语引起人们对这个时代全面的重新审视和评估,唤起人们以一种新的、迎接的目光打量这个时代,并以一种合适的、相应的方式回应她的挑战,最终促成这个时代完全、顺利的诞生和成长。

第二轴心时代对我们而言仍是一个开放的、有待创造的时代,其具体形态如何依然是未知的。因此,此套丛书也是尽可能开放,容纳对这个时代的种种预想、揣测和回应。事实上,她本

身既是这个时代的产儿,又是这个时代的参与创造者。

愿她与时代共成长!

是以为序。

浙江大学

宗教文化出版社

二零零四年六月一日

总

序

5

序 言

传统宗教哲学在凯罗斯意义上大致经历以下几个阶段：第一，宗教哲学就是基督教宗教哲学；第二，宗教哲学就是基督教思想家以基督教信仰为背景发展起来的宗教哲学；第三，从全球视域发展起来的宗教哲学。本书是第三个阶段的宗教哲学。在当代宗教哲学家和思想家约翰·希克(John Hick)、雷蒙·潘尼卡(Raimon Panikkar)的影响和启发下，本书作者提出灵性实在的假设，试图整合各个有神论和非有神论、宗教和人文主义。读者从这本书中可以看到一幅理解世界诸宗教以及人文主义的新图像。

目 录

总 序 / 1

序 言 / 1

第一章 导 论 / 1

第一节 哲学 / 2

第二节 宗教哲学 / 8

第三节 术语问题 / 12

第四节 论述概要 / 12

第二章 有神论传统的终极实在 / 17

第一节 犹太教的耶和华 / 18

第二节 基督教的天父上帝 / 24

第三节 伊斯兰教的真主安拉 / 32

第四节 印度教的克里希那 / 39

第三章 非有神论传统的终极实在 / 47

第一节 儒教的天 / 48

目
录

1

- 第二节 道教的道 / 54
- 第三节 佛教的涅槃、空 / 59
- 第四节 印度教的梵 / 68
- 第五节 古希腊哲学中的存在与太一 / 73

第四章 灵性实在 / 81

- 第一节 对终极实在的基本态度 / 82
- 第二节 灵性实在作为一个有效的假设 / 96
- 第三节 理性论证和生命亲证 / 106
- 第四节 灵性实在的三大维度:存在、
智慧和喜乐 / 111

第五章 宗教经验 / 119

- 第一节 经验和宗教经验 / 120
- 第二节 宗教素朴实在论的宗教经验观 / 123
- 第三节 宗教批判实在论的宗教经验观 / 126
- 第四节 宗教非实在论的宗教经验观 / 133
- 第五节 从灵性实在论看宗教经验 / 137

第六章 宗教语言 / 143

- 第一节 宗教语言的独特性 / 144
- 第二节 迈蒙尼德的否定性观念 / 146

第三节	托马斯·蒂奎那的类比理论	/ 149
第四节	保罗·蒂利希的宗教象征理论	/ 152
第五节	宗教批判实在论的语言观	/ 156
第六节	宗教非实在论的语言观	/ 161
第七节	语言和灵性实在	/ 167
第八节	曼陀罗	/ 171

第七章 宗教伦理 / 175

第一节	世俗伦理与宗教伦理	/ 176
第二节	基本的宗教伦理	/ 180
第三节	宗教伦理的起源	/ 188
第四节	作为生活的宗教伦理和作为 超越的宗教伦理	/ 194
第五节	对宗教伦理的整合性解释	/ 199

第八章 恶的问题 / 205

第一节	基本含义	/ 206
第二节	奥古斯丁类型的神正论	/ 208
第三节	爱任纽类型的神正论	/ 214
第四节	过程神正论	/ 219
第五节	吠陀神正论	/ 225

第六节 走向灵性神正论 / 232

第九章 宗教真理 / 239

第一节 宗教真理:惟一性的神话 / 240

第二节 约翰·希克对彼此冲突的宗教
真理的解释 / 247

第三节 认识论真理与救赎论真理 / 253

第四节 从灵性实在论观照宗教真理 / 260

第十章 宗教对话 / 267

第一节 宗教对话的必要性 / 268

第二节 宗教对话的类型学 / 272

第三节 宗教对话的层次 / 277

第四节 宗教对话需要另一种语言吗? / 284

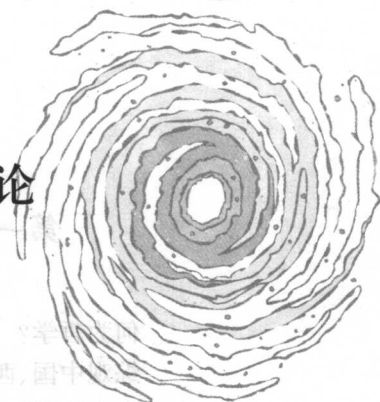
第五节 建立一种普世的宗教对话模式 / 287

参考文献 / 293

后 记 / 301

第一章

导 论



全 部 书 籍 导 论

我不知我是什么，
我离群索居，独自漫游，思虑重重，
当真理的第一线曙光降临，
我分享了那同一的世界。

——《梨俱吠陀》1 : 164 : 37

第一节 哲学

何为哲学？

综观中国、西方和印度的哲学史，几乎没有一个人能说清什么叫哲学。不同的哲学家都各自建立一个相对独立的思想体系或者提出令人深思和震惊的洞见。倘若把众多思想体系或诸多洞见置于历史中，它们就构成了一条思想的河流。假如我们抽去时间和空间这两个要素，那么由各种哲学所构成的思想体系就像一张巨网，彼此之间可能有某种联系，也可能没有任何直接联系。

显然，我们要宣讲的哲学只是这张巨网上的“片断”，毋庸讳言，我们同时也视之为哲学的根本。让我们继续以网作比：当一条鱼撞上网的某一处时，整个网的重心就落在鱼所撞的地方；当另一条鱼撞到网的另一处时，那地方又会出现一个重心；倘若有很多鱼都撞上同一张网，且分布在不同位置，网的重

心就被消解了。因此,虽然我们并不认为我们所说的哲学代表了整个哲学巨网,但我们对我们自身所理解的哲学很钟情,似乎会让人感到哲学就是如我们所说的那样。如果有这样的体验,那是因为读者进入了我们所倡导的语言游戏。

在希腊文中,哲学一词是由两部分构成的:① *philos*,意指爱;② *sophia*,意指智慧。把这两部分合在一起,就是“智慧的爱”(love of wisdom)。我们可以认为哲学的本质是“爱”。“爱”又是什么呢?希腊文有两个字表示爱:① *eros*,意指爱欲;② *agape*,意指圣爱。

“爱欲”往往和性以及相关的感性活动有关,其特点是“占有”和“发射”。“占有”意味着“积蓄”;“发射”意味着“流溢”。倘若将智慧以某种方式——在我们看来这是一种扭曲的方式——投向“爱欲”,会导致一种世俗的快乐哲学。

但人本身具有某种超越性的要求。即便在爱欲中也有渴望超越的要求。这种要求的直接动因是人的深层本性,这种本性也许不是以其本来面目展示的,而是以一种折射的方式表达,例如孤独、无聊、失落、断裂、浅薄、有限性、不满足、恐惧,诸如此类负面、消极甚至阴暗的感受。

“爱欲”经升华或者说净化就可以和作为爱之源的实在本身相应。升华或净化后的爱在某种意义上说,可以被视为源自神的爱,或者说圣爱。圣爱不是占有的爱,而是存在的爱,是一种高品位的分享,她是一种来自实在本身的赠礼(称之为赠礼也许并不恰当),但我们大多数人由于无明/无知/罪而未领受这普遍存在的“礼”,只有少数的圣人、菩萨、阿罗汉、圣徒、仙人、真人领受她,因此我们才称之为“赠礼”。倘若每一个人都处在自我觉悟(self-realization)的状态,人人都享用着那无比甜美的甘露,也就不必要再提什么“赠礼”了。

人一旦与爱之源相应,便呈现出“圣爱”的景观。圣爱不是

来自外部,倘若我们不为无明之云所遮蔽;圣爱不是来自内部,倘若我们真正认识自己。圣爱既非外在的,也非内在的,而是实在的,她是实在本身的展示。因此,哲学本质上是基于实在本身的结构。

圣爱不是一种形式,而是实在本身固有的展示,这展示只因无明之云的遮蔽才被扭曲成爱欲,陷入二元对峙。

圣爱不仅是一种爱的意念,更是爱的行动,事实上意念和行动在此并无区别,圣爱作为存在者的存在状态是一种无蔽的状态。

圣爱本质上已包含智慧,这就是爱的智慧。因爱而生慧;因爱欲而生人智;因圣爱而生神智。哲学本质上是为了人的完善、圆满,成全人,将人引向爱之源。因此,把哲学理解为“爱智慧”并不贴切。智慧可分为人智和神智。人智意指此岸性、世俗性、物质性的智慧;神智意指彼岸性、神圣性、精神性的智慧。哲学直接指向的是神智,因此,神智和爱是一体的。没有爱的智慧就不是真智慧,没有爱的智慧就不是神智。神智并不是指一个超自然的对象所具有的智慧,事实上它存在于每一个生命个体之中,它是超越性的体现。

但是,不知怎的,我们并不都处于智慧中,也即并不都处于爱的真实展示状态。我们是迷途的羊,自己不知道自己。因而,才有圣人出现,并对我们说:“天国近了,悔改吧!”

“悔改吧!”的召唤从未终止,我们人类对它的回应也从未终止。但道路是那样的曲折,不知要到何年何月才可见到天上、人间和地狱的区别消失,才可见到狮子和羊一道吃草。

现实是那样的令人失望,甚至绝望,但哲学的本意总是明确的,它的指向目标是人的解脱、拯救、开悟,它是一种拯救性智慧,它使得实在的展示成真。因此,从事哲学是一崇高的事业,亦可以说是神圣的事业,是对实在本身的肯定性回应。