

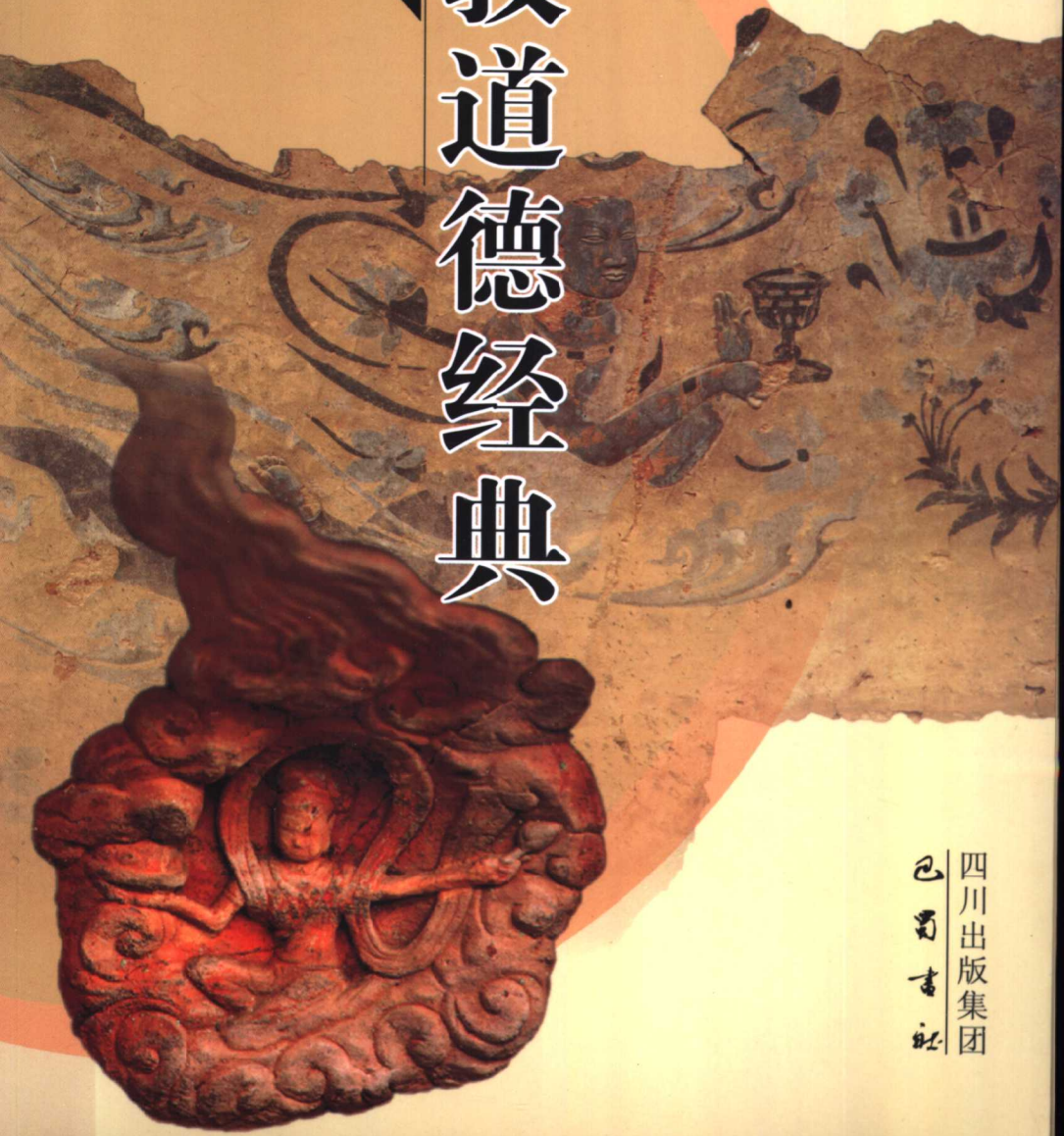
佛典丛书



佛教道德经典

蒲正信注

四川出版集团
巴蜀书社





佛典丛书

佛教道德经典

蒲正信 注

四川出版集团
巴蜀书社

图书在版编目(CIP)数据

佛教道德经典/蒲正信注. —2版. —成都:巴蜀书社, 2005. 3

(佛典丛书)

ISBN 7-80659-704-2

I. 佛... II. 蒲... III. 佛经 IV. B94

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2005)第 018943 号

佛教道德经典

蒲正信 注

责任编辑 李 蓓

封面设计 文小牛

出 版 四川出版集团巴蜀书社

成都市盐道街3号 邮编 610012

总编室电话:(028)86656816

网 址 www.bsbook.com

发 行 巴蜀书社

发行科电话:(028)86662019 86658275

经 销 新华书店

印 刷 成都蜀通印务有限责任公司(028)84122206

版 次 2005年3月第2版

印 次 2005年3月第2次印刷

开 本 890mm×1240mm 1/32

印 张 7.75

字 数 170千字

书 号 ISBN 7-80659-704-2/B·124

定 价 17.00元

本书如有印装质量问题,请与工厂调换



代序



佛教道德的普遍意义

释惟贤

一 人类进步需要道德

人类发展到今天的文明时代，全在于人为万物之灵，凭聪明才智的发挥，创造了文化。在世界文化的百花园里，科学、哲学、宗教、文学、艺术、道德、伦理等，都是人类智慧与实践结合的硕果。

本文特别提出道德，是因为道德乃人类进步的重要因素。

依一般定义讲：道德本是依靠人们在长期社会生活中形成的习惯、信仰、舆论来调节人和人之间关系的一种行为准则和规范。孟子曾说：不依规矩，不能成方圆。所谓规范，就是说个体的行为必须循规蹈矩，有礼有节；推之于人与人、集体与集体之间，应该互相尊重，遵守公共秩序，维护公共利益，这样，大众安宁，生活不

受到破坏。这是道德行为的基本效益。

科学的发展给人类带来了明显可观的物质繁荣，但核武器的实验，唯武论者的军备竞争，给人类安宁带来极大威胁，使人心动荡不安。两次世界大战以后，有识者均主张以理性、道德控制科学，使之为人造福。世界各地的和平组织，其中最显著的是各种宗教和平组织，特别强调这一点。中国佛教协会赵朴初会长于1989年1月在澳大利亚墨尔本召开的世界宗教和平会议第五届大会上指出：“佛教所强调的慈悲、平等的精神，对于提高人类道德的情操、促进人类和平友好，具有重要的现实意义。”呼吁和平，力争和平，反对战争，这是具有善良品德的宗教徒的共同心声。

越来越多有识者体察到宗教对社会的效益，尤其在精神文明建设方面有一定辅助作用。这是因为：一、宗教信仰提倡抑制私欲和贪心，可以淡化某些人一味追求钱财而忽视道德的倾向；二、宗教的自督、自责、自尊的戒律，提倡仁慈、悲悯，有助于社会的稳定，降低社会的犯罪率；三、宗教主张物我一体，普敬飞潜动植物，可以创造和谐优美的自然和社会环境；四、宗教的利他主义、无我精神，可以使人们崇尚理性，从善去恶，提高道德修养，有助于社会融洽祥和。

设若人们失掉理性，道德沦丧，对一个国家来说，秩序容易紊乱，生产发展会受到妨碍，文化素质的提高也必然会受到影响；对整个世界来说，恃强凌弱，霸权代表真理，战乱频仍，就不会实现和平，人类只有倒退到野蛮时代。因此，人类的进步繁荣需要道德。

二 佛教道德的标准

1. 道德略释

道是理论和路径；明确真理，实践正道，有所悟证，功成德具，称之曰德。

释尊成正觉后，于鹿野苑对五比丘说四谛法，明八正道，示以首先必须具备因果缘起的正见（理），修戒定慧之行（道），得到解脱（德）。故佛教的教、理、行、果，皆贯通于道德的范围中。我国天台宗阐明的一心三智（一切智、道种智、一切种智）、一境三谛（空、假、中）、由三智断三惑（见思、尘沙、无明）、由断三惑而证三德（般若、解脱、法身），指出了大乘道德的精义。

太虚大师说：“解之豁然大通之谓道，践之浩然均得之谓德。”说明佛教的道德是首重理智的。“解之豁然大通”，明白真理，开悟后豁然开朗的胸怀，似广大虚空，无挂无碍。再经过实践，自利利他，福慧渐臻圆满，无量功德。此中包括解与行并重、因与果俱融的要义。“解”是了解善恶的界限，“践”是止恶行善。七佛相传偈语的“诸恶莫作，众善奉行，自净其意，是诸佛教”，则是佛教的道德的总体精神，也是道德的标准。

2. 善恶定义

善是顺益义、顺理义，即顺益此世他世的有漏、无漏行法。性离垢秽，清净无染，故名为善。反之，其行为对此世、他世均不顺益，其性染污，纯属有漏的恶法，曰恶。

太虚大师关于善恶的定义为：

害他终害自，而致自他俱害，故为恶。

利他终利自，而成自他俱利，故为善。

同时，大师还指出：利他必断然是善，行善必断然是明智；害他必断然是恶，作恶者断然是愚痴，这一善恶的定义及界限非常明确。

佛教具体区分善恶的界限大致又有四种标准：

一、对己对他都有利的是善；二、对己不利但对他人有利的是大善；三、对己对他都不利的是恶；四、对己有利但对他人不利的是大恶。

这种以他人为重的道德观，表现在实践上就是慈悲为本。如《大日经》说：“菩提心是因，大悲为根本，方便为究竟。”这是大乘菩萨行的精神。“慈心”为希望他人得到快乐，“慈行”为帮助他人得到快乐。“悲心”为希望他人解除痛苦，“悲行”为帮助他人解除痛苦。积极的人道主义，首先创自佛陀。

3. 心为善恶之源

佛经上说：“心生则法生，心灭则法灭；心染则国土染，心净则国土净。”故佛陀示人修行，首先治心，这是正本清源的妙法。

佛教讲人的行为表现在身、口、意三业，业是造作义，身、口的动作是有形的，意识之动是无形的，然此无形的力量非常强大，身与口的作为都受其支配，唯识法相宗讲阿赖耶识业种子的熏成在于第六意识的思心所，受戒时戒体的成就也在于思心所。

道德与罪恶表现于外，会影响社会的安宁或动乱，而其根源则在内心，它是心理现象善与恶、邪与正的两大类。《百法明门论》

列十一善心所，即信、精进、惭、愧、无贪、无瞋、无痴、轻安、不放逸、行舍、不害，此十一种显示道德内在的成因及其具体内容。又列二十六种烦恼，即根本烦恼六：贪、瞋、痴、慢、疑、恶见；小随烦恼十：忿、恨、恼、覆、诳、谄、骄、害、嫉、慳；中随烦恼二：无惭、无愧；大随烦恼八：不信、掉举、散乱、昏沉、懈怠、放逸、失念、不正知。此二十种烦恼，显示罪恶的成因及其具体内容。

佛教净化人生和社会，其正本清源、远离罪恶、完成德业之妙道，即在断恶修善、转染成净的修行法门。各宗行持不同，而其归趣则一。



4. 因果与道德的关系

揭示佛教缘起法的基本偈语“此有故彼有，此生故彼生；此无故彼无，此灭故彼灭”，是非常重要的原则。佛说的十二因缘，为大小乘佛教所共许，由此而建立的三世轮回观，是全部佛教理论的基石。

佛教的因果法则，是“为善受福，作恶遭殃”。种了某种性质的因，就要感受某种性质的果，所谓同类因感同类果。因是主要因素，另外还有条件（助缘），因缘成熟，即有某种现象（果）发生。世界上决无无因之果和无果之因，果报的产生是有时间性的，即三世因果。

十二因缘分流转门和还灭门。流转门即由无明故有行……乃至由生故有老死。还灭门即无明灭则行灭……乃至生灭故老死灭。一是轮回六道，一是出世解脱。若否定三世因果，则善恶果报、修行成佛、四圣谛等教理，都被否定。生命在一世就完了，则恶人尽可作恶，善人尽可遭殃，无是非，无邪正，道德行为价值就不能得

到保证，道德也无从建立。

太虚大师根据佛典提出因果的四条定律，即“自作自受，共作共受，先作后受，不作不受”，从个人、集体、时间、造作上，都作了精要的分析和概括，可以说是符合科学的因果规律，是颠扑不破的佛教哲理。

能明确三世因果，在行动上首先从内心深处提高警觉，“戒慎乎其所不睹，恐惧乎其所不闻”，消灭妄念、恶念，止罪恶于无形，就能真正改变低下的素质，培养高尚的道德情操。

三 佛教道德的积极意义

1. 以人天善淑世善民

五戒十善是得人天善果的基础，也是三乘之基础。六道众生，生死轮回。六道者，天、人、阿修罗、畜生、饿鬼、地狱。后三为三恶道，有苦无乐，天道乐多苦少，修罗多嗔恚。人道苦多乐少，思求出离，故六道中适于修行的，唯有人道。佛经中常说：“人身难得。”即今生以过去的善根福德获得人身，但来生是否仍能获得人身，则以今生的善恶业力来决定。学佛修道的人，若能奉行五戒十善保持人身，即使今生不能解脱，来生仍可继续修持。倘失人身，何时才能脱离恶道，就很难预料了。所以佛说守五戒十善确保人天善趣。何谓五戒？一者杀生戒。佛教讲仁慈，众生平等，皆有佛性，佛所说的众生，不单指人，胎、卵、湿、化四生之属都包括于内。对一切众生，要常起慈悲爱护之心，戒杀放生。二者偷盗戒。对公私财物，不能不予而取。如社会上的抢劫、贪污、舞弊、偷税漏税、敲诈勒索、抵赖债务、假公济私等等通过不正当的手段

获得的财物，都叫犯盗戒。佛弟子对于财、色、名、食、睡等五欲，应当清心寡欲；对于眼、耳、鼻、舌、身、意等六根应常守护，做到勤俭节约，廉洁自重。三者邪淫戒。佛门四众弟子，有出家、在家之分，出家者根本戒淫，在家者则戒邪淫。所谓邪淫，即合法婚姻之外的非法男女关系。不邪淫，即避绝犯缘，克制欲念，保持一夫一妻制。四者妄语戒。妄语有四：①妄言，口是心非，欺诳不实；②绮语，花言巧语，伤风败俗；③恶口，是辱骂毁谤，恶语伤人；④两舌，向此说彼，挑拨是非。还有一种大妄语，妄说证上乘法等，其罪极重。以上四种妄语，做到不犯，就能取信于人，彼此信任，利于团结。五者饮酒戒。有人认为净财沽酒而饮，无损于人，为何列为戒条？殊不知酒能乱性，人间许多罪恶，往往以酒为媒介。《四分律》载饮酒有十过三十六失，如坏色、无威仪、损名誉、失智慧、致病、耗资、无耻、不敬、堕车、落水等等。学佛之人一切酒皆不可饮，除因重病可开，无病者一滴不沾。皈依三宝进入佛门，必须受持五戒，不失人身，免堕三途，同时这也是做人的根本原则。

佛门五戒，充实了我国二千多年来的儒家五常内容。不杀则仁，不盗则义，不邪淫则礼，不妄语则信，不饮酒则智。故在家出家、信佛不信佛者均应守持此五戒，做一个有道德的人。

六道众生中，人道虽然优于三恶道，但生在世间，免不了八苦交煎，天道乐多苦少，比较优胜，是一般宗教徒追求的境界，所以在守五戒的同时，还要积极奉行十善，以生天道。

天的梵名为提婆，含有光明、自然、清净、妙高之义。天界分为欲、色、无色三界，共二十八天。欲界诸天有男女饮食之欲，宫殿苑囿之好。色界诸天，为离男女饮食之欲的有情所居，尚有身相宫殿。无色界无色无物，唯以心识住于深妙之禅定。佛教认为生天

界的条件是十善法，即不杀、不盗、不淫、不妄言、不绮语、不两舌、不恶口、不贪、不嗔、不痴。“身”三“口”四前已略明，“意”三之贪、嗔、痴，佛法称为三毒，是一切恶业的根本，应积极断除。

奉持五戒十善，在世能消灾免难，健康长寿，受用如意，众人爱敬，善名流布，身心安乐，做一个奉公守法的善良公民。去世后免堕三途，常生人天，受胜妙乐，乃至超凡入圣，完成高尚的人格——人格的完成就是佛了。若人人能奉行五戒十善，人格高尚，定能使社会稳定，人类幸福，世界和平。

2. 以解脱善净化心灵

在五戒十善的基础上，应进一步修解脱善。解脱善分为身解脱、心解脱、慧解脱。一般身不解脱者妄作妄动，造诸恶业，束缚自己，受诸逼迫，身体痛苦；心不解脱者内心烦恼重重，对五欲追求不厌，妄心不止，常不安宁；慧不解脱者即迷于因果事理，迷于宇宙人生的真谛，无明障蔽慧日。勤修戒定慧可得此三解脱，具体修法即八正道。太虚大师曰：“佛说之八正道，乃依之观察人生宇宙真理而自由进化于至善之正当道路。”八正道者：一、正见，正确的见解，明达四谛真理，不为邪见所迷惑；二、正思维，一般人所发的思维，多由妄念而起，若修道现见四谛理，当以无漏智慧发动思维，而使真智增长，断除迷惑，而证真性；三、正语，语言文字为自他交换意见的工具，可以收藏古今一切人的意见于自心，可以播射自心一切意见于他心，因此，语言文字不可不慎，当以正当的言语而修善业，离诸妄言、恶口、两舌、绮语，而得正语；四、正业，梵行清净，不染三毒，谓之正业；五、正命，赖以生活的生计，即以正当职业谋取生活；六、正精进，求出离，趋涅槃，不懈



不退，努力前进；七、正念，念从心起，心不离道，唯念真如实相，或佛菩萨功德相好，故称正念，若得正念，则与菩提相应，心无动失；八、正定，远离不定、邪定及有漏禅，以真智入于无漏清静的禅定，即是正定。此八正道，可归纳于戒定慧三无漏学。正语、正业、正命、正精进为戒学，能持戒，诸恶莫作，众善奉行，得身解脱。正念、正定为定学，修定在于治心，能消除虚妄分别，除去精神上的散乱，而达心解脱。正见、正思维是慧学。慧又名智慧，由定力所证得的大智慧、无漏智慧，明因识果，洞察宇宙真理，破除无明障碍，得慧解脱。



真解脱就是涅槃境界，梁启超认为涅槃的含义为：“绝对清凉无热恼，绝对安定无破坏，绝对平等无差别，绝对自由无系缚。”十分正确，涅槃可现证，如释迦牟尼佛于菩提树下夜睹明星而成正觉，我国历代有许多高僧大德现证解脱的，证得涅槃，还要无住于涅槃，即不着生死，又不舍众生；出世而住世，自己解脱，也教化众生解脱，以解脱善净化人类心灵，净化社会，净化国土，使人间变为极乐世界。

3. 以菩萨善利人济世

菩萨名菩提萨埵，意译为觉有情，自利利他就是菩萨精神。禅宗六祖慧能大师有偈云：“佛法在世间，不离世间觉。离世求菩提，犹如觅兔角。”佛法就是出世而入世的——以出世的精神做入世的事业。出世在于度己，入世在于度人。因此，佛法的究竟义，在发菩提心，发四宏誓愿，修六度四摄的菩萨行，达到上求下化。具足菩萨的条件是大智大悲。大智：一是观察因缘生法之理，宇宙万有无不由各种条件和合而成，法法相资，互为因缘，一个人在社会上不是孤立的，人与人之间互相依赖、资助；二是观空理，空不是什

么也没有了，而是空除我执，化小我为大我，处处想到他人、国家、民族的利益，以无我的精神奉献一切。缘起与性空相结合能产生大智慧，以智慧剑断破一切烦恼，方证菩提。大悲：佛教的慈悲不是一般的爱，慈能与乐，悲能拔苦，分无缘慈、自体悲。无缘慈不分界限，超越时空，不论贫富贵贱，都要救度。自体悲，以他人的痛苦为我的痛苦，无始以来的众生皆是我的父母，要发愿报四恩，增长悲心。

修菩萨行的具体内容是六度四摄。六度包括：一布施度，分财施、无畏施、法施三种，即以己资财随方施予名财施；以佛法化导众生，使其得度名法施；救护众生苦难，予以精神慰藉，使其远离恐怖者名无畏施。人生的意义在于奉献而不是索取。二是持戒度，戒有止恶修善的功能，可以清净三业。三忍辱度，严于律己，宽以待人，慈悲豁达，以灭嗔恨心。四精进度，精进于断恶修善，以度懈怠。五禅定度，梵语禅那，义为静虑，息灭妄心，度散乱。六智慧度，由禅定证得圆融无碍的大智，度愚痴。四摄为布施、爱语、利行、同事。爱语就是说和合语、欢喜语、诚实语。利行即以身口意诸行利济于人，一举一动都要利益众生，尽义务而不求权利，享受、感化众生共修佛道。同事即与社会各阶层的人共同做事，共同生活，同甘共苦。六度四摄是菩萨自利利他的最好方法，各法相互联系，相辅相成，须齐修不可偏废，能用此菩萨精神利人济世，我们这个世界将变成美好的人间。

目 录



代 序 (1)

善生经 (1)

一 《善生经》所揭示的家庭伦理道德 (1)

二 《长阿含经·善生经》 (7)

三 《中阿含经·善生经》 (24)

佛说父母恩艰难报经 (44)

一 《佛说父母恩艰难报经》的由来及其影响 (44)

二 《佛说父母恩艰难报经》 (50)

附一：《杂宝藏经·弃老国缘》 (91)

附二：《大乘本生心地观经讲记》摘录 (104)

佛说十善业道经 (121)

一 诸善根本 (121)

二 《佛说十善业道经》 (125)

佛说业报差别经	(169)
一 佛教的业感缘起与业报学说	(169)
二 《佛说业报差别经》	(174)
附：九品往生图解	(225)



善生经



一 《善生经》所揭示的家庭伦理道德

《阿含经》里有两部《善生经》，内容大同小异。善生，梵名 Singāḷaka，音译尸伽罗越，为释迦牟尼时代印度王舍城长者子，俗称善生童子。学婆罗门每朝洗浴礼拜六方之法，佛陀遂教以佛法之六方礼，从而揭示了在家佛教徒个人与家庭、社会中人与人之间的正确关系，全面阐述了原始佛教的伦理观念。在《善生经》中，释迦牟尼对伦理的关系，仍是以家庭为主位，其次是朋友和师长。在家庭中，又分父母、夫妇、子女等关系。同时，更论到家庭的幸福和经济问题。借六方礼来倡导世间的道德，是原始佛教对信仰者在社会生活中保持真、善、美的观念和行为所作的要求。所谓六方，指东、南、西、北、上、下，六方礼是父母与子女、师长与弟子、丈夫与妻子、个人与亲友、主人与仆童、宗教

师与信仰者之间六种正确的人际关系和道德规范。

关于在家佛教徒父母与子女的关系问题，释迦牟尼佛在《善生经》里揭示了父母与子女之间有五个相互对待的标准。子女必须敬养父母，有五条标准：

1. 供养侍奉父母，使他们在物质生活上不匮乏，精神上愉快。
2. 自己想做的事，应该先向父母说明，并征求他们的意见和帮助。
3. 对父母所做的事，要恭敬承顺，也可以提出自己的看法，协助父母解除疑困，做一些力所能及的事。
4. 对父母的教诲不能违背。如果父母说的不对，不要盲目反驳，要耐心地以理说服，直到父母接受为止。

5. 要继承父母所建立的正业。

父母对待子女也有五个标准：

1. 教育子女要听从长辈的教诲，吸取前辈的经验和教训。
2. 引导子女发扬他们自身的优点，克服不良习惯和作风。
3. 对子女关怀挚爱，照顾好他们的生活，特别是在他们未成年之前。
4. 为子女选择好的配偶（现在不主张父母包办子女的婚姻，但仍可参与意见）。
5. 随时满足子女生活上（合理）的需求。

父母与子女之间互相对待的五个标准在今天的现实社会中，仍然有积极的意义。但要注意到顺从父母是对的，不要忽略了佛陀“对父母的教诲不能违背”，“要继承父母所建立的正业”这几句话的反意，就是父母倘有不当的言行或误入歧途的，子女有责任婉转地劝谏他们，使其醒悟。如果做子女的只知道顺亲于情，而不懂得顺亲于理，结果使父母陷于不义，造成罪恶，那就是最