



李 威 周 著

中日哲学思想论集

齐 鲁 书 社

李威周 著

中日哲学思想论集

齐 鲁 书 社

鲁新登字07号

中日哲学思想论集

李威周 著

齐鲁书社出版发行

(济南经九路胜利大街)

山东新华印刷厂印刷

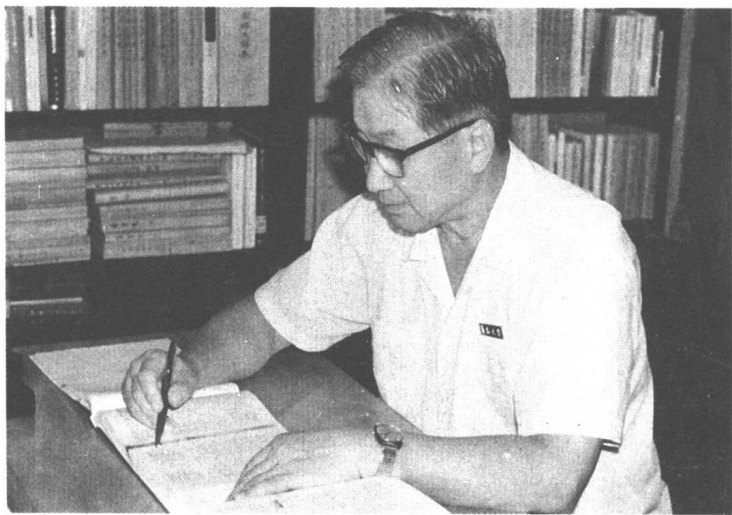
850×1168毫米32开本 12.75印张 6 插页 273千字

1992年4月第1版 1992年4月第1次印刷

印数 1—750

ISBN 7—5333—0236—2

B·49 定价: 6.50 元



李威周 字泉岳，1928年生于青岛市，1953年毕业于山东大学历史系，现任青岛大学日本研究中心主任、教授，中国日本史学会和中华全国日本哲学学会常务理事，中华日本学会、中华全国日本经济学会和中国中日关系史研究会理事，青岛中日经济文化研究会会长。

李威周教授多年从事哲学与历史研究，是我国较早研究日本哲学、历史及中日文化交流史的学者之一，先后出版《日共创始人——片山潜》、《中日文化交流简述》、《中日哲学思想交流与比较》等专著多种及论文四十余篇，曾负责国家教委博士点基金项目“日本及东亚哲学研究”等课题，现负责山东省社会科学“八五”规划重点研究课题“东西方文化与日本现代化”。1989年获全国教育系统劳动模范称号。

序

这是国家教委1986年批准由我负责的博士点基金项目“日本及东亚哲学研究”的一部分成果，是继1991年1月出版《中日哲学思想交流与比较》之后交付出版的又一专著。

哲学思想有三大传统，分别起源于古代的中国、印度和希腊。中国哲学思想与受《周易》、老子、孔子、孙子、孟子、庄子、朱子学、阳明学等深刻影响的日本哲学思想，构成了东方哲学思想的重要内容，是世界哲学思想史上有不同性格并且内容丰富的一部分。对中国和日本哲学思想的研究，有益于促进东西方哲学思想的比较与交流，丰富世界哲学思想史的内容与发展马克思主义哲学原理，对我国的两个文明建设有理论意义和现实意义。马克思主义哲学主要是吸取了希腊传统的西方哲学思想的精华而形成的，我们要不断丰富和发展马克思主义哲学，就应该面对现实世界象辛勤的蜜蜂一样广采东西方哲学思想的精华，不断酿造有益于共产主义事业发展的新蜜。

此论集共收22篇论文，涉及中日哲学思想及其交流与比较，还有认识论和方法论等方面的问题，大部分已发表过（内有几篇系合作并由我定稿的）。已发表的论文，有的在学术界引起过争论，有的在《中国哲学年鉴》、《世界哲学家辞典》等几种辞书中被介绍，有几篇获过省、市、学会和学校的科研成果奖。

追求真理，认识世界，振兴中华，促进大同（共产主义事

业)，是我们治学的宗旨。“文以载道”，言必及理，发表文稿，理应字斟句酌，一丝不苟，以求尽量准确完善，所以编选此集时，我对全部论稿的文字又作了必要的修订，也订正了原来印刷时的一些错讹。物质世界是可以认识而又不能彻底认识的，具体真理都或多或少包含着谬误，个人的一孔之见，但愿能成为人间哲学思想发展长河的一点一滴，则幸甚。学海无边，水平有限，尚望专家和读者不吝赐教！

李 威 周

1991年春于青岛大学日本研究中心

目 录

《易经》朴素辩证观新探·····	1
《周易》亢龙有悔的“亢”字辨析·····	14
论《周易》“见群龙无首，吉”·····	20
释《周易》“女承筐”“士刲羊”·····	24
论具体真理包含着谬误·····	29
论物质世界是不能彻底认识的	
——从福泽谕吉的可以“人天并立”的认识论谈起·····	42
谈否定之否定规律的基本趋势和结局·····	55
论破与立·····	59
孔子研究及其思想的阶级性问题·····	66
老庄思想与日本·····	82
日本朱子学家林罗山思想论要·····	102
日本古学派的哲学思想·····	130
日本古学派学者的孔孟荀学术异同观·····	171
日本阳明学派的哲学思想·····	191
三浦梅园的哲学思想·····	225
日本哲学史琐议六题·····	259
论日本武士道·····	273
片山潜的思想发展道路·····	294
孙中山与日本·····	347
二次大战日本失败的思想史意义·····	364

再论二次大战日本失败的思想史意义

——日本现代化的经验教训之一…………… 374

论日本哲学思想史的特点…………… 385

《易经》朴素辩证观新探

对于《易经》的宇宙观（世界观、本体论），有的认为是主观唯心主义；有的认为是客观唯心主义；有的认为是高级客观唯心主义；也有认为是朴素唯物主义的，莫衷一是。对于《易经》的方法论，也众说不一，有说是形而上学的；有说是循环论或机械循环论的；随着马克思主义在中国的传播，人们对唯物辩证法有了认识，郭沫若等同志又提出了它具有朴素辩证法思想的观点。作者认为《易经》的宇宙观是相信天命的客观唯心主义，而方法论是朴素的辩证观。本文仅就其朴素辩证观作一些新的探讨。

（一）《易经》早有一分为二、合二而一的朴素辩证观。

中国什么时候有了一分为二、合二而一的朴素辩证观呢？对这个问题曾有不同的说法。《哲学研究》一九七九年第五期上有一篇题为《关于“合二而一”的问题》的文章，它说：一分为二、合二而一是中国古代思想家关于对立统一规律的一种用中国语言表达的思想方式。一分为二，在宋朝朱熹的著作中就已提出过。朱熹认为世界的事物是一分为二的，他说：“一每生二，自然之理也。”又说：“一分为二，节节如此，以至于无穷，皆是一生两尔。”合二而一是明朝思想家方以智在《东西均》中提出的，他在该书的《三征篇》中写道：“虚实也，动静也，阴阳也……尽天地古今皆二也。两间无不交，则无不二而一者。相反相因，因二以济，而实无二无一也。”“交也者，

合二而一也。”它又说太极图是中国古代人的一种最原始的世界观，太极图，说它是一分为二也可以，说它是合二而一也可以。

按照这篇文章来看，似乎中国到了宋明时代才有了一分为二、合二而一的辩证法思想。其实我国早在朱熹提出“一分为二”、方以智提出“合二而一”命题的很久以前，已经有了一分为二、合二而一的朴素辩证观。这种朴素辩证观渊源于《连山》、《归藏》和《易经》。因为《连山》、《归藏》迄今证据不足，据传《连山》的头卦是艮下艮上䷳，《归藏》的头卦是坤下坤上䷁，与《易经》一样，也是一分为二、合二而一的卦象，但其他卦的详细内容则还不清楚，因而现在可以确凿举为论据的是《易经》。

“易有太极，是生两仪，两仪生四象，四象生八卦”〔1〕，八卦重六十四卦，《易经》六十四卦的每一卦都是由下上（内外）两个三划的卦合成，都是一分为二、合二而一的图象，如地天上下䷔否，天下地上䷊泰，火下水上䷵既济，水下火上䷾未济。这些卦象都是一分为二、合二而一的朴素辩证观的中国古典式的图解。

《易经》原是一部占筮的书，《易传·系辞上》说：“大衍之数五十，其用四十有九，分而为二以象两，挂一以象三，揲之以四以象四时，归奇于扚以象闰，五岁再闰，故再扚而后挂……是故四营而成易，十有八变而成卦。”这是《易经》的占筮方法，把蓍草经过如上多次地一分为二、合二而一，先后六次求出九（——○老阳）七（— —少阳）六（—— ×老阴）八（—— — —少阴）之一来，然后把六爻合成一卦。

这是用一分为二、合二而一的象数来占筮天地万事万物的方法，也是一分为二、合二而一的朴素辩证法的中国古典式的、占筮式的运用。

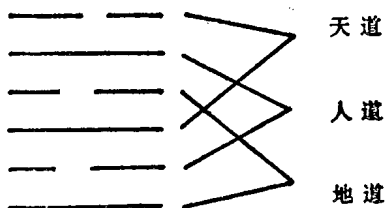
《哲学研究》一九七九年第六期上有一篇题为《西周在哲学上的两大贡献——〈周易〉阴阳说和〈洪范〉五行说》，该文正确地提过太极生两仪“是辩证法的一分为二”，却未指明两仪合而为太极又是合二而一；正确地提过筮法“里边也贯穿着一分为二的辩证法思想”，却未指明占筮不只是一分为二，而是经过一分为二、合二而一反复操作才求出七、九、六、八来，一十八变始成卦。重要的是，近几年也还有类似的论著，均没有指出《易经》八卦、六十四卦的卦象本是一分为二、合二而一的图象，没有注意到《易经》的卦象是“仰则观象于天，俯则观法于地，观鸟兽之文与地之宜，近取诸身，远取诸物，于是始作八卦”，“八卦成列，象在其中”，〔2〕《易经》中虽然没有一分为二、合二而一这八个字，而八卦、六十四卦的图象中却明确地包含着一分为二、合二而一的朴素辩证观。简单的符号是许多国家的文字的端绪，八卦乃是中国文字的萌芽。古人早已有这样的看法，甚至有视八卦为文字的开始的，如孔安国在其《古文尚书序》中便说过“古者伏羲氏之王天下也，始画八卦造书契以代结绳之政，由是文籍生焉”的话，很明显他是把八卦视为中国最早的文字书籍的。

由此可见，在世界历史上较早提出一分为二、合二而一的朴素辩证观的是《易经》，将来《连山》、《归藏》的谜揭晓以后，则或可以把这一朴素辩证观的提出者归之于“三易”。

据《史记》的《周本纪》和《日者列传》、司马迁《报任少卿书》、扬雄《法言》的《问神篇》和《问明篇》、王充《论衡·对作篇》等的记载，周文王被纣囚于羑里而演六十四卦，则《易经》成于公元前十一世纪，比古希腊首先提出对立统一的辩证法思想的赫拉克利特（约公元前540——约前480与470年之间）要早五百年左右！“辩证法不崇拜任何东西，按其本质来说，它是批判的和革命的。”〔3〕社会存在决定社会意识，具有丰富的朴素辩证法思想的《易经》，产生于周文王周武王推翻殷纣的时代，从道理上说也是合乎逻辑的。《易经》的朴素辩证观，也是世界上一项重大发明的中国第一，在世界哲学史上堪称是一项重大的贡献。

列宁说：“统一物分为两个部分以及对它矛盾着的部分的认识……是辩证法的实质。”〔4〕《易经》的八卦、六十四卦的卦象正是一分为二、合二而一的朴素辩证观的图示，它包含着大量矛盾对立的范畴和概念，从构成八卦、六十四卦的基本符号——（阴）——（阳），以至在卦辞、爻辞中出现的乾坤、吉凶、得丧、泰否、损益、大小、远近、内外、出入、进退、上下、往来、既济、未济等，这些矛盾对立的范畴和概念，反映了天地万物的矛盾对立现象。

《易经》观物取象，取象譬物，认为六十四卦的变化可以遍包天地万物，任何事物也都是一分为二、合二而一的。在这一分为二、合二而一的对立统一中，对立的双方又都包含着三才：天道（三爻和上爻）、地道（初爻和四爻）、人道（二爻和五爻）。以既济卦为例，卦象如下：



《易经》相信天命，更重人道，所以六爻最重视二五得中，也就是更重人事，更重视人的主观能动性。这也是在天时、地利、人和中视“人和”为最重要的思想认识，这种思想认识是合理的。

《易经》是把天道、地道、人道统一起来看的。这有合理的一面，也有不合理的一面。所谓合理的一面，是普遍联系天地人看问题的方法（例如中医从《内经》以来的理论体系及辨证论治，便受惠于这种“天人相应”的思想认识）。所谓不合理的一面，是天道、地道和地道，也就是自然界的发展规律和社会发展规律并非完全相同，把天道、地道硬套到人道上，或把人道硬套到天道、地道上，都是错误的。我国历史上的奴隶主阶级和地主阶级曾利用这三道统一论做过维护其统治的理论武器，并非偶然。

（二）《易经》认为天地万物都在发展变化之中，这发展变化是无始无终的循环。《易经》认为天地万物都在发展变化之中，也就是《易传·系辞下》阐述的“变动不居，周流六虚”，它的六十四卦每卦都有六爻的变化（乾坤二卦还有用九和用六）。例如：乾卦初六，潜龙无用；九二，见龙在田；九三，

君子终日乾乾，夕惕若厉；九四，或跃在渊；九五，飞龙在天；上九，亢龙有悔。每一卦的六爻都说明该卦从下到上、从渐到积、从始至末的发展变化。除去每卦有六爻的变化以外还有卦变，这些变化反映了天地万物的发展变化。

有的中国哲学史教科书认为《易经》占筮的吉凶的根据之一是“事情在变化发展时就有前途，是吉的；停滞、不变化，就没有前途，是凶的。”这一观点不太确切，因为《易经》每卦都有六爻之变，另外还有卦变，它认为天地万物都在发展变化之中，并没有停滞不变化的事物；再说事物在发展变化时也并不一定全是吉的，凶的也很多。

《易经》认为天地万物的发展变化是无始无终的。《易经》六十四卦，始自乾、坤，终于既济、未济，认为“小往大来”（泰卦），“大往小来”（否卦），“无平不陂，无往不复”（泰卦），这是天地化生万物，有生有灭，无始无终的朴素辩证法思想。试把既济和未济这两卦的“已完成”又“没完成”的辩证认识，与晚于《易经》五百年左右的赫拉克利特的“世界……过去、现在和将来永远是一团永恒的活火”这一认识相比较，再与恩格斯在《自然辩证法·导言》中关于宇宙发展规律的一段天才的精彩的论证相比较，便可以看出《易经》的这种天地万物无始无终的思想认识是多么可贵了。恩格斯的论述是：“整个自然界被证明是在永恒的流动和循环中运动着……这是物质运动的一个永恒的循环，这个循环只有在我们的地球年代不足以作为量度单位的时间内才能完成它的轨道，在这个循环中，最高发展的时间，有机生命的时间，尤其是意识到自身和自然界的生物的生命的时间，正如生命和自我意识在其中发生

作用的空间一样，是非常狭小短促的，在这个循环中，物质的任何有限的存在方式，不论是太阳或星云，个别的动物或动物种属，化学的化合或分解，都同样是暂时的，而且除永恒变化着、永恒运动着的物质以及这一物质运动和变化所依据的规律外，再没有什么永恒的东西。”恩格斯的论证是以十九世纪下半叶的科学为论据的，《易经》达不到这样的精度和高度，但它认识到天地万物的发展变化是无始无终的，在遥远的古代来说，这的确是卓见。

《易经》认为天地万物的发展变化是循环的，是无始无终的循环。它在好多卦中揭示了这样的思想认识。例如履卦：“视履考祥，其旋元吉。”泰卦：“小往大来”，否卦：“大往小来”。泰卦：“无平不陂，无往不复。”复卦：“反复其道，七日来复。”有的认为《易经》的方法论是循环论，在这一点上是对的。但是，仅仅依据这一点并不能否定《易经》具有朴素的辩证观，因为还有许多方面证明它确有丰富的朴素辩证法思想。

（三）《易经》认为天地万物的发展变化是由渐到积、由下到上、物极必反的。如乾卦上九：“亢龙有悔”，坤卦初六：“履霜 坚冰至”，泰卦九三：“无平不陂，无往不复”，泰卦反过来是否卦，否卦反过来是泰卦，等。对此，有的认为《易经》只知量变的循环，而不知质变的飞跃，这是把量变和质变绝对化了的看法。作者则认为它已经初步认识了事物的发展变化是有量变和质变的。霜至冰，泰变否，否变泰，吉变凶，凶变吉，如果说这里边不包括质变的内容，是难以理解的。

《易传·系辞下》阐发《易经》的这种思想，有“善不积

不足以成名，恶不积不足以灭身”的话，肖前同志等主编的《辩证唯物主义原理》认为这话讲的也是“量变引起质变的道理”

（第183页）。当然，据《易经》的卦象、卦辞和爻辞，还看不出它对量变、质变的普遍性、复杂性和辩证关系有明确的认识。

（四）《易经》今本所传六十四卦的排列次序（不谈近年发现的帛书《易经》等的其他排列方式），有八卦（四对）是相反的关系，有五十六卦（二十八对）是相复的关系，反、复之卦的后一卦中往往包含着前一卦的部分内容或相同的吉凶成分。这是唯物辩证法的否定之否定规律所揭示的新事物中仍保留着它前身的部分内容的原始的自发的朴素认识。例如：屯卦复为蒙卦，屯卦初九：“盘桓，利居贞，利建侯”；蒙卦上九：“击蒙，不利为寇，利御寇。”师卦复为比卦，师卦初六：“师出以律，否臧凶”；比卦上六：“比之无首，凶。”小畜卦复为履卦，小畜卦初九：“复自道，其何咎，吉”；履卦上九：“视履考祥，其旋元吉。”泰卦反为否卦，泰卦初九：“拔茅茹以其汇，贞吉”；否卦初六：“拔茅茹以其汇，贞吉，亨。”损卦复为益卦，损卦六五：“或益之十朋之龟，弗克违，元吉”；益卦六二：“或益之十朋之龟，弗克违，永贞吉。”既济卦复为未济卦，既济卦九三：“高宗伐鬼方，三年克之，小人勿用”；未济卦九四：“贞吉，悔亡，震用伐鬼方，三年有赏于大国。”……

《易经》当然不可能达到辩证唯物主义的否定之否定规律的科学认识，但它开始认识到一事物发展变化为另一事物，后者仍保留着前者的部分内容或相同的吉凶成分，这一认识也是可贵的。

（五）《易经》六十四卦的卦变，说明了天地万物发展变化的趋势和结局的多样性。因为它更重人事及人的主观能动性，同时也就有了“顺时”、“顺动”，具体矛盾具体对待的思想认识，尽管它还是原始的、朴素的。根据以下五点来看：1.《左传》、《国语》的筮例中有“大有䷍之睽䷥”（《左传·僖公二十五年》），“困䷮之大过䷛”（《左传·襄公二十五年》），“乾䷀之姤䷫”（《左传·昭公二十九年》）等的记载。2.许多卦的爻辞中包含着别的卦的卦名，如蒙卦六四：“困蒙吝”，困是卦名；需卦初九：“需于郊，利用恒”，恒是卦名；履卦九五：“夬履，贞厉”，夬是卦名等。3.西汉焦延寿的《易林》的六十四卦卦变。4.东汉荀爽、虞翻的卦变说。5.长期流传的易占的互体、互卦、升降、旁通、上下、往来、消息、泛象等诸法，《易经》六十四卦的卦变，把天地万物发展变化的吉凶趋势和结局：或吉变吉，凶变凶（性质相同的变化）；或吉变凶，凶变吉（性质相反的变化）；或吉变不吉，凶变不凶，不吉变吉，不凶变凶（性质的不同程度的变化）这三种基本形式都揭示出来了。同时，它又在卦中提示了简括的原则性的趋吉避凶的方法。

以辩证唯物主义的观点来说，否定之否定规律的趋势和结局基本上有三种形式。一种为上升式或螺旋上升式的发展，如生物的进化，人类由原始社会——阶级社会——共产主义社会，思想认识的进步提高，战争比赛的胜利，等等。一种为平行式或波浪前进式的发展，如氢氧的化合、水的分解等无机界的运动发展，生物的基本上同样种性的繁殖，一定阶段上人类社会的基本性质相同的延续，思想认识的接近原样的发展，战