

中国民间宗教史 (下)

马西沙 韩秉方 著



中国社会科学出版社

马西沙 著
韩秉方

中国民间宗教史

ZHONGGUO MINJIAN ZONGJIAOSHI

(下)



中国社会科学出版社

S13116

目 录

(下)

第十三章 林兆恩与三一教	(541)
一 林兆恩与三一教的倡立	(541)
二 集三教合一思想之大成——林兆恩宗教思想的特质	(573)
三 林兆恩倡导的道德及其社会理想	(605)
四 几点结论	(628)
第十四章 明清时代的圆顿教	(643)
一 圆顿教的初起——黄天教的支派	(644)
二 弓长所倡圆顿教与黄天教、东大乘教之关系	(647)
三 《龙华经》的十步内丹术	(655)
四 圆顿教在晋、陕的流播	(660)
五 陕、甘圆顿教的反清活动	(666)
第十五章 一炷香教:世俗化道教教派	(679)
一 董四海与一炷香教的创立传播	(680)
二 一炷香教的传播地区及组织特点	(682)
三 一炷香教的信仰风习与道教的关系	(687)
四 一炷香教与其他民间教派的融合	(690)
第十六章 八卦教(一)	
——一个世袭传教家族的兴衰	(695)
一 清代初年的历史环境与八卦教的创立	(695)
二 “内安九宫、外立八卦”的组织体系	(704)
三 教首刘姓家族的兴衰	(708)
四 震卦教、离卦教、坎卦教源流	(724)
五 八卦教的丹道思想	(739)
六 劫变观念与谶纬思想	(751)

第十七章 八卦教(二)	
——清水教起义与“癸酉之变”	(766)
一 清水教的组织与信仰	(766)
二 清水教起义的成因和经过	(774)
三 京南坎卦教与河南震卦教的崛起	(783)
四 “癸酉之变”:血染紫禁城	(799)
第十八章 一贯道的源流与变迁	(815)
一 关于一贯道源流的传说	(815)
二 一贯道渊源于罗祖大乘教	(817)
三 黄九祖与江西圆顿大乘教案	(819)
四 十祖吴紫祥与清档案中的吴子祥	(824)
五 清档案所载一贯道十一祖何若十二祖袁无欺史料	(827)
六 道光一朝青莲教的形成与演变	(836)
七 葛依元(刘仪顺)与刘汉忠在川、黔、鄂诸省的活动	(847)
八 清末一贯道创始人王觉一及其活动	(858)
第十九章 鸡足山大乘教	(872)
一 鸡足山大乘教的兴起	(872)
二 鸡足山大乘教教义思想	(880)
三 云南、贵州、四川大乘教案	(885)
四 鸡足山大乘教支派在各地的传播及其衰落	(901)
五 鸡足山大乘教对后世的影响	(914)
第二十章 廖帝聘与真空教	(917)
一 廖帝聘创立真空教	(917)
二 真空教的教义与修持	(924)
三 真空教的传播	(930)
第二十一章 收元教、混元教的传承与演变	(937)
一 关于混元与收元名目来由	(937)
二 雍正五年山西张进斗“白莲教案”	(941)
三 乾隆十八年冯进京、王会混元教案	(943)
四 张仁、胡二引进荣华会与收缘教案	(948)
五 乾隆中末叶豫、鄂两省收元教传承	(954)
六 乾隆四十年代豫、皖混元教传承	(957)

七 宋之清西天大乘教与刘松、刘之协三阳教	(963)
八 晋直豫楚的混元教、收元教与明末清初的闾香教	(969)
第二十二章 太谷学派与黄崖教	(977)
一 太谷学派的创立及其传承	(977)
二 太谷学派的思想与信仰	(987)
三 黄崖教与太谷学派的宗教倾向	(997)
第二十三章 刘门教与济幽救阳	(1006)
一 刘沅及刘氏家族	(1007)
二 刘沅著述及其心学体系	(1012)
三 刘沅的丹道思想	(1017)
四 刘门教传承与宗教活动	(1024)
参考书目	(1034)
索引	(1036)
后记	(1084)

第十三章 林兆恩与三一教

明代中叶，在中国南方的福建莆田地区出现了一个新的民间宗教——三一教。三一教与罗教、黄天教、江南斋教等教派有很大不同，后者多为佛教、道教的流衍或异端形式的教团，教主多为下层文化水准较低的宗教家。三一教则不然，它是由一个知识分子的学术团社演化而成的宗教组织，其开创时期教团的领导或骨干大都具有较高的文化水准。三一教主林兆恩更出身于闽中世代为官的大族，本人是一个贯通儒、释、道的大学问家，一生著述极富。只是到了林兆恩的晚年，由于庞大的势力所拥戴，走上了宗教教主的宝座，被世人顶礼膜拜。

三一教的前身——以倡三教合一为宗旨的学术团社在明嘉靖年间已经倡立，三一教则在明万历年间形成，迄今已历四个多世纪，兴盛不衰。其教势遍布闽中，曾蔓延江、浙、皖、楚、直乃至北京，后又传至我国台湾省及东南亚各国。今天的日本、欧美诸国亦有少量信仰者。

一 林兆恩与三一教的倡立

林兆恩是明代一位有影响的思想家，是隋唐以来三教合一思潮的集大成者，也是对数以万计的三一教徒起着支配作用的宗教家。直到现代，这种影响还在许多国家和地区的三一教团中发挥作用。而要研究林兆恩，就不能不涉及其家世、生平、著述，及三一教的倡立。

从林兆恩逝世的第二年——明万历二十七年（1599）到清顺治十二年（1655）的五十六年间，他的门徒不断地为他编写年谱、行实、纪略，其种类之多，同时代的学者罕与其匹。据《林子本行实录·书后》^①记载：

^① 本书所使用的《林子本行实录》为台湾玉湖书院铅印本。

当日及门高弟举其师之动作，悉跑特别注意耳有所闻，目有所见，无不各自记录，编订成书。由其弟孟鸣先生所成者为《林子年谱》（书存）。由翁曜先生所成者亦为《林子年谱》（书亡）。由慧虚朱先生所成者为《三教先生年谱》（书存）。由贞明先生所成者为《丁戌本纪》（书存）。由洪都张先生所成者为《林子本行纪略》（书亡）。由泉南黄大本所成者为《林子纪闻》（书亡）。由宁化黄夔轩所成者为《豫章真师纪》（书亡）。其间所见异事，所闻异词，记载各殊，详略不一。

仅《林子本行实录·书后》记载的关于林兆恩的各类年谱、行实等就多达七种，加上《林子本行实录》一书，共计八种。其中佚亡者四种。上面引文中，张洪都之《林子本行纪略》也被认为亡失，是不确实的。其文载于明崇祯四年本《林子全集》中，本名《林子行实》。

我们掌握的史料共计三部：

明万历二十七年（1599）张洪都撰写的《林子行实》。

明万历三十八年（1610）林兆珂撰写的《林子年谱》。^①

明万历年间卢文辉撰写，清顺治十二年董史修改的《林子本行实录》。

此外，黄宗羲之《南雷文定》载有《林三教传》，谢肇淛《五杂俎》、管志道《觉迷蠹测》、何乔远《名山藏》、《闽书》、谈迁《枣林杂俎》、郑王臣《莆风清籁集》，以及《国朝献徵录》、《全闽明诗传》、《明名人传》、《明史》、《福建通志》、《兴化府志》、《兴化府莆田县志》等等，都载有关于林兆恩家世、生平的零星记载。

从明末清初的诸类史料中可以看出，人们对林兆恩的评价很不一致。他的弟子们是怀着宗教徒崇拜的心在为他作传的，负有一种使命感，因而推崇备至，甚至把他抬到高于孔老释迦的地位。在《林子行实》中，他的弟子张洪都说：“洪都尝闻儒教则有孔子家语，道教则有老君显化，释教则有释氏源流。是皆所以纪圣人之行状也。今吾师三教先生以一人之身，荷三家之重，任上下八十二年间……躬行实践，一动一静，莫非至理；一语一默，悉皆神机。”

在进士出身的林兆珂编的《林子年谱》序中，林兆恩的弟子郭乔泰说：“昔司马氏作《史记》，仿春秋为编年纪事，而世家十七，即列孔子于

^① 本书所使用的《林子年谱》，藏于日本蓬左书库，间野潜龙所著《明代思想研究》附有影印本。

齐鲁晋卫吴越魏韩之后。彼以其爵。此以吾道，则素王，固万古之大事也。……吾师独窥无始大暘玄风，汇儒道释为三房子孙，联古今一家命脉，以正纲常，稟于中一。”无论《林子行实》还是《林子年谱》都是把林兆恩当作神来看待的。

在当时的知识界是怎样评价林兆恩的呢？著名学术领袖邹元标（字南皋）认为林兆恩的学术很正，“是有体有用之学，在世出世之津梁也”。^①被明末东南数省读书人称为宗师的耿定向在给皇帝的《广贤路端士趋以弘圣治疏》中举荐林兆恩、管志道等九人，认为他们“或具邃学纯履，或负奇气疏才，是皆羽翮之类，固非徒腹背之毛也”。^②十分器重林兆恩等人。林兆恩晚年，学者袁崇道、肖云举、王图、吴应宾、吴用先、汪可受等多人都师视之，推崇备至。一时间“江以南，方内外之士群然北面而师之”。^③与此同时，指斥林兆恩的学者也为数不少。福建文人谢肇淛在《五杂俎》中说：

今天下有一种吃素事魔及白莲教等人，皆五斗米贼之遗法也，处处有之，惑众不已，遂成祸乱。如宋方腊，元红巾等贼，皆起于此。近时如唐赛儿、王臣、许道师，皆其遗孽。而吾闽中又有三教之术，盖起于莆中林兆恩者。以良背之法，教人疗病，因稍有验，其徒从者云集，转相传授，而吾郡人信之者甚众。兆恩死后，所在设讲堂香火，朔望聚会，其后又加以符篆醮章，祛邪捉鬼，盖亦黄巾、白莲之属矣。

兆恩本名家子，其人重意气，能文章，博极群书。倭奴陷莆后，骸骨如麻，兆恩捐千金，葬无主尸以万计，名遂大噪。其后著三教会编，授徒讲学，颇流入邪说而不自知。……余十三四时，见三教书，心甚不然，著论以辟之，今亦不复记忆。及既长，入闽，观其行事，益自负前言之不妄也。^④

谢肇淛的这段议论有两个内容，一是指林兆恩三教合一说为邪说，二是指三一教为“邪教”。

① 《林子全集》贞集第九册《金陵中一堂行实》。

② 《耿天台先生全书》卷九。

③ 何乔远：《名山藏·本土记》。

④ 谢肇淛：《五杂俎》卷八。

清康熙八年(1669),著名思想家黄宗羲在其所作《林三教传》中说:林兆恩“从二氏游,得其大旨,遂倡为合一之说。挽二氏以归儒而婚娶之,率吾儒以宗孔而性命之。以坐禅之病释也,运气之病道也,支离之病儒也,为非说之”。“兆恩之教,儒为立本,道为入门,释为极则。然观其所得,结丹出神,则于道家之旁门为庶几焉。”黄宗羲认为,林兆恩是个行事并不苟且的人,但他想在周敦颐和二程之后,立一门新的学说,必然导致非驴非马的局面。^①

至于朱彝尊则从封建正统观念的角度完全否定了林兆恩。他在《静志居诗话》中收录了林七绝一首,在旁注云:“林谷子,李卓吾,闽中二异端也。”^②

明末清初是个天崩地坼的时代,各类思想家风起云涌,从不同角度探索着封建社会的出路,用各种哲学思想为自己的政治主张和社会主张开道。因此自然会对林兆恩作出如此分歧的评价。上述评价是否确当姑勿论,至少说明林兆恩受到那一时代思想界的重视。清代雍、乾而后,专制统治更加酷烈,在康熙时代就被定为官学的程朱理学成为知识分子的统一思想。林兆恩的影响从思想界的舞台上消失了。只有在民间,还有人继续把他作为偶像崇拜着。直到20世纪20年代以来,学术界开始注意到他的存在。日本学者小柳司气太、间野潜龙、酒井忠夫,澳大利亚华裔学者柳存仁,西德学者沃尔夫冈·傅吾康,以及美国、苏联学者都相继从不同角度探讨过他的思想和三一教。

(一) 闽中大族

林兆恩,字茂勋,别号龙江,道号子谷子、心隐子。晚年又号混虚氏、无始氏。于明正德十二年(1517)七月十六日诞生在福建莆田县城,死于明万历二十六年(1598),享年八十二岁。一生历经武宗、世宗、穆宗、神宗四朝。

“兆恩本名家子”。林姓是西晋时从中原首先进入福建的八族之一。据莆田县志卷三十五《杂事》记载:

永嘉二年,中州衣冠始入闽者八族,所谓林、黄、陈、郑、詹、邱、何、胡是也。

^① 《黄梨洲文集·传状类》。

^② 朱彝尊:《静志居诗话》卷十四。

据日人野潜龙考证,莆田林姓一支是历籍西河的黄门侍郎(侍从皇帝、传达诏命的官员)林颖的后裔。从西晋永嘉八王之乱到明代末叶的一千二百年间,林氏家族的成员屡登仕途,成为闽中第一“望族”。这个大族又分成多支,林兆恩这支则出自唐代端州刺史林苇之后。据《林子本行实录》记载:

大宗师(指林兆恩)出唐九牧端州刺史苇公后。端州十九传至儋州同知公淇(注:应为洪),居莆田赤柱巷,教主七世祖也,明洪武庚辰进士,令辰溪,有惠政。生梅轩处士完,梅轩生迟庵公耀,以岁贡授清远司训。迟庵生槐庭处士琅(垠),槐庭生省吾公富,弘治壬戌进士,初任大理,以忤刘瑾落职。瑾诛,起废,官兵部右侍郎兼都察院右佥都御史,总制两广。……生六子,长枳谷公,教主父也,讳万仞,字养浩,恩荫太学,辞不仕。……生三子,长兆金,字茂南,号鹤山,嘉靖庚戌进士,官南京户部主事。季兆居,字茂协,号壶山,补郡弟子员。教主为中子。

这段史料除了某些明显的错误外,也远不能概括林氏家族的“瓜瓞之盛”。据《莆风清籁集》等书的记载,林氏的兴盛,真正应始于唐代。林兆恩远祖林披“字茂则,天宝十一年(752)以明经擢第,历官检校太子詹事兼苏州别驾,赠睦州刺史”。林披生九子:

苇、藻、著、荐、薛、蕴、蒙、迈、蔺,皆官刺史、司马,号九牧。林家瓜瓞之盛,甲于闽中。^①

所谓“九牧”,是指林披的九个儿子分任端州、容州、横州、韶州、通州、循州、同州、福唐州等九州的刺史和司马一事。此举在近千年的历史中始终被闽中一带读书人称为盛事,奉为楷模。当然更是林氏一族引为自豪,永志不忘的。

林兆恩一支就是林披长子林苇的后代。林苇十九代孙林洪(林兆恩七世祖),在明初走上仕途。据《全闽明诗传》卷六记载:“林洪字文范。一字竹庵。……建文三年(1401)进士(志误二年)。辰溪知县,迁儋州同知。”林洪在任期间有惠政:“洪初为辰溪知县,县民有逋赋四千石,奏蠲之。及满,民

^① 郑王臣:《莆风清籁集》卷一。

遮道泣送曰：生我者父母，活我训我者林牧也。诣阙乞留，不久迁儋州同知。”

林兆恩曾祖父林垠，字本宽，成化年间布衣，以子林富故，封评事，赠兵部右侍郎，著有《槐庭集》。

对林兆恩思想影响最大的应该是其祖父林富了。林富，字守仁，号省吾。弘治壬戌(1504)与其叔同举进士，“授大理评事”，属于掌司法的官员。由于秉公办案，得罪了宦官刘瑾，罢官下狱。“瑾诛，起袁州同知，擢宁波知府……。嘉靖改元，升广西参政。”^①林富在任职广西时，颇得王守仁的赏识，“以富知兵论事同己”，很信任。两人共同进行了剿灭少数民族起义的军事活动。王守仁曾多次向朝廷表彰并举荐林富。嘉靖七年(1528)正月在《举能抚治疏》中王守仁说：

右布政林富慈详恺悌，识达行坚，素立信义。见在思田地方安插各吏，皆能得其欢心。^②

同年七月在《八寨断藤山捷音疏》中云：

留抚思田右布政林富，已闻都御史之擢，而忠义激发，犹且不计体面，必欲督兵入巢，破贼而后出，是尤人所难能。

王守仁如此器重林富，是因为两人在维护封建专制统治的立场完全一致，同时两人在早年的交往中又有过一段不平凡的经历。正德年间林富因忤刘瑾下狱，王守仁也因事被监。林富赠王诗一首：《狱中与王阳明讲易》。其诗云：

浮云何黯淡，凄风生暮寒。
薄植当肃杀，焉能顾摧残。
守法奉明主，际遇胡独难。
诏书忽然至，械系天牢间。
无由瞻明月，喘息伤肺肝。
患难得俦侣，神伤心则欢。

① 《重纂福建通志》卷一九九。

②③ 《王文成公全书》卷十五。

尽人求名理，名理实未殚。
 识定百忧后，万死名不刊。
 共保啣沫命，待分邪正端。
 一旦埃氛敛，仍复见天颜。^①

林富把王守仁看成患难中的俦侣，把恶势力比作浮云、凄风，希望和王守仁共求名理之中坚定信念，以分邪正，求得在政治斗争中的胜利。由此可见，林富又是王守仁思想相通的挚友。而王守仁不但是个政治家，更主要的是宋明理学继往开来的大思想家，他的思想支配了前后几代人，成为明末清初百多年间的起支配作用的思想。作为长期的助手，林富的思想不能不深深地打上王阳明心学的烙印。大概由于上述种种原因，王守仁在病重后向朝廷推荐林富代己任，总制两广。^②

王守仁死后不久，林富以部下收剿海盗败绩，落职家居。林富死于嘉靖十七年以后不久^③，是时林兆恩已经二十一岁。林富镇压人民的“赫赫武功”，以及对最高统治的愚忠，对儒学名理的探求精神，不能不深深影响青少年时代的林兆恩。直到其晚年，在《寄大参郑壹阳公》的信中，一再提及“大父”的勋绩，经常提到《广西志》、《广东志》、《总府题名记》、《苍梧军门志》等书对林富的记述，和广西各地林富生祠碑记。

由于家学渊源，特别是林富的影响，林兆恩的父辈和弟兄中不少人出仕。林富有子三人：林万仞、林万潮、林万言。林万仞为兆恩父，以林富功，“荫恩”太学生。林万潮，兆恩二叔，嘉靖十七年（1538）进士，为宁波推官（掌宁波府勘问刑狱的最高长官）。后又为江西赣州推官。以诗文卓著和对王学的推崇，被王阳明私淑弟子罗洪先引为挚友，称赞他是“质美而力足以任重者。”^③

林兆恩三十岁时，万潮死于赣州任上。兆恩去江西异尸归土，并谒见罗洪先，请其为林万潮作墓志铭。可见兆恩与其二叔及罗洪先关系密切。

林兆恩兄弟三人，大哥兆金是嘉靖二十九年（1550）进士。在族兄弟中举业者也为数不少，后来为他作年谱的林兆珂是万历二年（1574）进士，曾任刑部主事，大司寇。

考诸史料，仅有明一朝，林兆恩远近族亲以各种手段登上仕途者不下百

① 《全明诗传》卷十三。

② 《明史·王守仁传》。

③ 焦竑：《国朝献徵录》卷八十七。

人。其中所谓名臣如林润、林俊都是“唐九牧”之后。

上述史料说明,林氏家族是一个以读书干禄位的千年望族。在这样的家族中,林兆恩耳濡目染,深受封建文化熏陶。这种影响既为他创立学派打下基础,也为他一生思想发展定下了基调。

(二)林兆恩其人及三一教的形成

林兆恩的一生大致可分为三个阶段。

第一阶段:三十岁以前。他走着士人读书做官的老路。但三次应举失败后,弃去举业。第二阶段:三十岁至六十余岁。出入儒、释、道三教,创立三教合一说,组织了学术团社。第三阶段:六十余岁至八十二岁。从学术领袖逐渐演化成宗教教主,三一教形成了。

下面分阶段,逐次介绍。

第一阶段:

林兆恩六岁读书。到十三岁时“每出必袖金给贫子。”母不知其意,他回答说:“损有余补不足,天之道也。”^①十六岁时撰博士家言,“下笔有神”。到了十八岁成为莆田县庠生,“有声黉序”,当时的督学很欣赏他的文章,所作八股文以《林生文略》名目“传于坊间”。^②然而这个很有才气的青年的仕途却是坎坷的,从十八岁至二十八岁,三次乡试都名落孙山。连续的落第对这个雄心勃勃,希望做天地间一等人物的青年打击极大。因为在宋、明两朝,福建莆田是科甲极盛之乡,登上仕途的人数几为全国之冠。谈迁在《枣林杂俎》中有所记录:

莆田自洪武庚戌至嘉靖戊子,凡五十二科,乡举千百十一人,甲榜三百二十四人,状元二人,探花四人,会元一人,解元二十五人。宋时进士九百七十余人,诸科特奏名凡六百四十余人,大魁五人,宰辅六人。^③

这个偏于东南一隅之地的小县城,竟如此盛产官僚,人称为“闽之邹鲁”,足见儒学的发达和读书做官气氛的浓厚。林兆恩已到“而立”之年,考场三次败北,使他失望、愤懑。在这种情绪的支配下,他毅然放弃科举,选择了另一种生活方式。科举的失利,促成了他人生道路上的关键性转折。

中国封建社会的知识分子有着自身的传统:穷则独善其身,达则兼善天

① 《林子年谱》嘉靖八年。

② 《林子行实》,第1页。

③ 谈迁:《枣林杂俎》(圣集·莆田科甲之盛)条。

下。隋唐以后,不得志的士人又多有出入佛老,逃避世事者。林兆恩在开始时走着这条许多人都走过的道路。

嘉靖二十五年(1546),他在《答司教陈先生》一信中描绘了他当时的情状:“春季失利,自足历搜霞谷,放情云水。兴之所到,百里非遥。物我两忘,天地为细。触景兴咏,忘怀浩歌,俯仰之间,惟化是适。”^①表面看来是在颇为闲适地放情山水,实际是以避世来掩盖失败的苦闷。仕途的失意使林兆恩清醒了一些,他不但拒绝了许多师友、亲族的规劝,甚至在感情上也厌恶了科举生涯。

到三十四岁那年,林兆恩已“隐处”四年,其兄林兆金进士及第。莆田邑博士劝兆恩“复事举业”,被林拒绝。到林兆恩三十六岁那年(嘉靖三十一年,1552),督学朱镇山,因爱惜其才,命他恢复举业。林兆恩“于督学道前,望门四拜以谢。遂焚青衿,野服而归,以明其志不可夺也”。^②他甚至把自己比作甘死于嗟来之食的黔娄,身怀瑰宝而不遇的卞和,以及宁可弃于东市也不愿与炙手可热者合流的嵇康。在他刚刚创立学术团社时,对门生的要求之一是不得出仕做官。如果有人违背,他“必峻其词以斥之”,如若不改,“必正其罪以绝之”。^③由于对科举的愤懑而引起了“道术”、“学业”两相妨碍的看法。以为要明道便不能出仕,要出仕则不能明道。对这种有碍于封建政权巩固的“幼稚”观点,他后来颇有翻悔:

余少时寡识,漫以道术、学业两相妨碍,遂弃去举子业,以从事于道。殊不知御制明经之科,明经明道也。幼而学之,壮以行之,道术学业岂有二邪!^④

由此可见,尽管林兆恩对科举曾做出过过激行动,却不是科举制度的叛逆。他没有也不可能深刻认识它的本质,并以此为起点走上反抗封建专制的道路。相反,由于他因袭着过重的历史负担,又走上了另外一条“入世”的道路——为统治者研究一种最好的治理人心的道术——三教合一思想。

第二阶段:

林兆恩落举之后,曾一度放情山水,使内心的痛苦逐渐平复。这之后,

① 《林子全集》利六(旧稿卷之三)。

② 张洪都:《林子行实》,第4页。

③ 《林子全集》利六(旧稿卷之三·戒诸生)。

④ 《林子全集》利八(续旧稿卷之七·宗孔堂帖戒诸生)。

被不甘寂寞的心理所驱使,开始了对世间学问的再认识。这是一个曲折的历程,即出入儒、释、道,改造儒、释、道,融会儒、释、道的历程。这种改造,融会三教的事业使林兆恩从一个学术领袖转变成了宗教家。这种转化整整用了三十年。

在这个阶段,林兆恩干了三件事。

第一,逐渐建立并完善三教合一学说,形成了以林兆恩为首的学术团社。

第二,以艮背法为人治病,以吸引各阶层人士的广泛信仰。

第三,在倭寇侵扰时,收尸葬骨,广行救济,使他为领袖的学术团社兼成一种社会慈善机构。

这三件事使林兆恩成为独具一格的学问家、社会活动家、慈善家,尔后又是宗教家。

下面对这三件事分别加以叙述。

第一,创立三教合一的学派,是林兆恩活动的核心。

据《林子行实》记载:林兆恩在弃去举业以后,开始遍叩儒、释、道三门。“凡略有道者,辄拜访之,厚币之。或邂逅儒服玄装,虽甚庸流,亦长跪请教,如醉如颠者,十数年如此求道。”^① 据林兆恩自己讲,他曾“栖息于南山寺”^②,“日诵贝叶之经,凡所谓着相着空之义,不生不灭之意,明心了性之大,颇能达其微,而究其奥。”^③ 林兆恩日诵佛经,只是想“窃其清净之旨,为吾炼心之一助”^④。

福建莆田是佛教极盛之区。林兆恩栖居的南山寺包括广化寺等十数个寺庵。而其中广化寺为六朝间建筑,规模宏大,为福建佛教五大圣址之一。然而林兆恩在这里也仅仅见到一些默然趺坐或乱打禅机的俗僧,这更促成了他对佛学奥义的探求。

和佛教相比,林兆恩对道教更有研究。在这段时间里,他也曾走访“玄门之师”。而玄门之师所言,无非是认识何为铅汞龙虎、卦爻斤两、进退抽添,以求长生、飞升、拔宅之术。^⑤ 使他大失所望。三十四岁时,林兆恩还向泉州“仙者”学习辟谷,以减少体胖气浊的毛病。学了几个月,他向“仙者”

① 张洪都:《林子行实》,《林子全集》贞集第九册。

② 《林子全集》元十一〈六美条答〉。

③ 《林子全集》利集第六册(旧稿卷之三·寄入榕诸友)。

④ 同上。

⑤ 《林子全集》元集第十一册〈遍叩三门〉。

说：“是不过炼形使清耳，若大道则原不在是。吾今不为之也。”^① 惟一使林兆恩愿意与之交往的是云游道士卓晚春。据何乔远《名山藏》记载：

卓晚春，莆田人，生嘉靖间，自号无仙子，亦曰上阳子，人呼小仙。幼孤行气，八岁善算筹，指掌上虽千万不爽，言休咎事皆奇中。初不识字，十四能诗，十六善草书。当道召之则与抗礼，有所得以施人。……虽霜夜必露宿石上。或曰走浴溪浚，饮水十数瓯，曰：溧我紫金丹也。……甲寅岁，托言北征……后脱化杭州净慈寺。^②

卓小仙的才华，他的落拓不羁的性格都与因仕途失意而愤懑抗世的林兆恩相合，两人一见，遂成契友。两年间，他们或放浪山水，或搜秘讨奇，或纵谈天命之道的宗教哲学，或议论致世之方，甚至在“通衢大都”也旁若无人，嬉笑自若，以至莆田把他们目为“卓狂林颠”。

卓晚春对林兆恩最大的影响是道家思想和内丹术，林兆恩则用儒家思想来框正卓晚春不冠不履不婚的“世外之风”。但是由于两个人在出身、经历上的巨大差异，使他们没能在同一条道路上走到底。嘉靖三十三年（1554）卓晚春离开莆田，后客死杭州。因为卓晚春是福建名声卓著的道士，并和林兆恩有这段交往，结果在后来成为三一教崇奉的人物，与道教传奇人物张三丰共同成为陪祀于林兆恩左右的偶像，他们的木主或泥塑被安放在数以百计的三一教堂的正殿中，这种崇拜一直延续至今。

林兆恩多年出入佛、道，虽然给他很大影响，但没有改变他对儒家的信仰。与儒家学说打了三十年交道的林兆恩，深知以儒立本的重要。然而，当世的儒、释、道，或则“荒唐枯槁，掎析支离”，或则“搬精闭气”，“枯坐顽空”，都无法改变世道浇漓的状况，使他深深失望。在一段时间里，他“忧愁愤闷，殆若穷人之无所归焉”。终于在不断的探求中，得到了“明师”的指点。林兆恩后来回忆说：

兆恩求道之心至此亦云勤矣。岂意天不爱道，而鉴我一点不退真心。不十年间，幸遇明师，怜我而教我也，直指此心是圣，而所以与兆恩言者，一皆四书五经。曰：由孔孟以来，而此书乃为疏释所晦，而不明至

① 卢文辉：《林子本行实录》，“三十四岁”条。

② 何乔远：《名山藏·方外记》。

于今矣。^①

显然，他的老师指点的关键是要他抛开程朱疏释，到圣人原著中寻求“圣人之心”。这种看法在当时不能不算一大解放。从此，林兆恩就开始了程朱学说的否定。当然林兆恩并没有解放到否定整个宋明理学的地步，仅仅是由客观唯心主义走向了主观唯心主义，否定了程朱，转向了王阳明。又由王阳明的心学，走向一种新型的宗教——三一教。可以说，林兆恩三教合一的本质是王阳明的心学与佛、道两教教义的混合物。

关于林兆恩的老师是谁，他从未明指。有的研究者认为是罗洪先。罗洪先，字达夫，号念庵，是王阳明私淑弟子。他出入儒、佛，认为王学所云“良知”需要在静中修持，在一种无欲的境界中才能发挥作用。罗洪先的思想可能对林兆恩有所启迪，但说他是林的老师则没有任何根据。在《林子全集》中载有林兆恩《寄罗念庵公》的信。信的内容是探讨学问，口气上是平等的，不像弟子对老师的称谓。下面姑录一段：

……世之所谓三教之异者，三教之支派也；兆恩之所谓三教之同者，三教之原始也。……道无终穷而学安有止法邪！伏惟留意以相期此天地间作第一等人物也。幸甚！^②

其实林兆恩的三教合一思想是对历史上这种思潮的继承和发展，不可能师承某个人的思想，儒、释、道三教都赋予林兆恩丰富的思想资料。不过他的“明师”给他指明了一条径直的道路罢了。此外，这位老师还教给了他一种为人治病的方法——艮背法，让他用这种方法吸引信徒，进而再宣传自己的主张。

林兆恩在开始时，并没有自称教主，他是把融会三教，使之归儒尊孔作为一门学问来研究的。嘉靖三十年（1551），他接受了第一个弟子，他的朋友黄州。此后不久，“黄大本、肖应麟、黄崧、林亶、朱廷柱、郑咏、黄阳、弟兆居、兆诰、兆琼、兆豸等相继受业”。^③到嘉靖三十二年（1553），“闽士从先生游者数十人”。^④一种学术团社初步建立起来。其活动中心在莆田赤柱巷林的

① 《林子全集》元集第十一册〈遍叩三门〉。

② 《林子全集》利集第六册（旧稿）卷之二。

③ 林兆珂：《林子年谱》嘉靖三十年辛亥。

④ 张洪都：《林子行实》，第6页。