

道教叢書

明代道教正一派

莊宏誼著

B956.2
Z927

局印行

● 道教研究叢書 ●

明代

道教

正一派

莊宏誼著



莊宏誼著

明代道教正一派

臺灣學生書局印行

明代道教正一派 / 莊宏誼著 -- 臺北市：臺灣學生，民

75

6,220 面：圖；21 公分

附錄：天師世系表

參考書目，面 189-202

索引

1. 道教 - 歷史 - 明 (1368-1644) 2. 正乙教 I. 莊宏誼著
236.1 / 8523

道教研究叢書

李豐楙博士主編

明代道教正一派 (全一冊)

著者：莊

宏

誼

出版者：臺

灣

學

生

書

局

本書局登

記證字號：行政院新聞局局版臺業字第二一〇〇號

發行人：丁

文

治

發行所：臺

灣

學

生

書

局

台北市和平東路一段一九八號

郵政劃撥帳號〇〇〇二四六六八號

電話：三二一四一五六・三二二一〇九七

香港總經銷：

藝

文

圖

書

公

司

地址：九龍又一村達之路三十號地下後

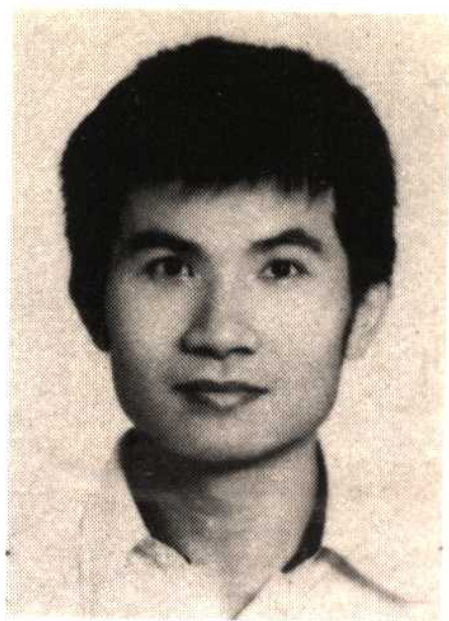
座 電話：三一八〇五八〇七

定價

精裝新臺幣一八〇元

平裝新臺幣一三〇元

中華民國七十五年十一月初版



莊宏誼 臺灣省台中縣人，民國四十五年（一九五六）生。國立政治大學歷史系文學士、歷史研究所碩士。著有「戴季陶與佛教」、「章炳麟的宗教觀」、「明諸帝與道教正一派之符籙齋醮」等論文。現在法國進修。

序

大學時代，參加佛學社團，四年間，參訪不少佛教大德，亦曾數次入寺院體驗僧侶的修行生活。由於靜坐與練拳，也開始對道教產生濃厚的興趣。進研究所後，戴師玄之鼓勵以道教為研究課題，此乃筆者有志於道教研究的緣起。

正一派創於東漢末年的張道陵（三四—一五六），其掌教號稱天師，世代相承，至今已有一千八百餘年，為道教中歷史最悠久，傳承系統最明確的一派。探討正一派，或可藉以尋出道教發展的軌跡。明代帝王禮遇正一天師，封其掌天下道教事，為道教領袖，使正一派勢力達於鼎盛。在史料上，亦以此時期較多，因此，筆者以明代道教正一派為題，作為從事道教史研究的起點。

本論文得以完成，承胡師良珍的指導，戴師玄之、李師豐楙提供寶貴意見及資料，在此致最大謝忱。又論文撰寫期間，承蒙正一派六十四代天師張源先先生與嗣漢天師府大法師吳彩光先生對道教法術之解說與指導，中華民國道教會總幹事張樾先生提供資料，使本文得以較為完備，個人獲益良多。此外，吳璧純和孫素貞女士在百忙之中，代為謄稿，特此一併致謝。謹以此文，獻給我摯愛的父母親。

明代道教正一派 目 錄

序	I
第一章 緒 論	一
第二章 道教正一派之天師	七
第一節 天師之封號	七
一、釋天師	七
二、歷代之封號	九
三、明代之封號	一一
第二節 天師之行誼	一二
一、相 貌	一二
二、異 蹟	二四
三、編 著	二七
四、張宇清與大嶽太和山	三一

第三節 天師之傳承……………三六

一、傳承之原則……………三七

二、傳承之信物……………四三

三、傳承之特色……………四六

第四節 帝王之禮遇……………五二

一、封贈……………五三

二、賞賜……………五六

三、卹典……………六三

第三章 道教正一派之宮觀與道士……………六九

第一節 宮觀之修建……………六九

一、正一派與龍虎山……………六九

二、重要宮觀之修建……………七五

第二節 宮觀之經費與組織……………九六

一、宮觀之經費……………九六

二、宮觀之組織……………九八

第三節 道士之度牒與事蹟……………一〇三

一、道士之度牒……………一〇四

二、道士之事蹟……………一〇五

第四章 道教正一派之符籙齋醮·····一二九

第一節 正一派之符籙·····一三〇

一、釋符·····一三〇

二、釋籙·····一三四

三、明代正一派之符籙·····一三七

第二節 正一派之齋醮·····一四五

一、釋齋·····一四五

二、釋醮·····一四九

第三節 明諸帝與正一派之齋醮·····一五六

第五章 結 論·····一八一

圖表目次

表一：歷代天師傳承關係表·····三九

表二：明代帝王封贈天師之親屬表·····五三

表三：正一派宮觀沿革表·····八三

表四：明代正一派道士事蹟表·····一〇六

表五：明代帝王命天師齋醮一覽表·····一五七

表六：明代帝王命天師齋醮項目次數統計表	一七一
圖一：貴溪縣境圖	七一
圖二：龍虎山圖	七三
圖三：帝王命天師齋醮次數曲線圖	一七二
附 錄：天師世系表	一八五
參考書目	一八九
中文摘要	二〇三
索 引	二一六
法文摘要	二二〇

第一章 緒論

道教爲中國固有的宗教，影響人民生活甚深且鉅。道教史的研究，對瞭解中國社會有重大的意義。道教乃一多神信仰的宗教，其內容雜而多端，各教派的神學體系雖大致相同，但各有其信奉的神祇、法術和儀式。漢末魏晉爲道教草創時期，當時道派紛立，較著者有太平道、正一派、靈寶派、上清派等^①，諸道派時有興衰，金、元爲道教革新時期。元史釋老傳所載的道派，有全真、真大道、太一、正一及正一派徒衆所衍生的玄教^②。到了明初，見諸四十三代天師張宇初撰道門十規的道派，有正一、淨明、靈寶、上清、全真等^③，其中以正一、全真謂之兩大派。在上述道派中，由於正一派自漢末祖天師張道陵創教，流傳至今，一千八百餘年，乃歷史最悠久，傳承系統最明確的一派，其在明代更蔚爲第一大派。所以研究正一派，或可藉以尋出中國道教發展的脈絡，此乃本論文撰寫的主要動機。

早期正一派的名稱有二：一是五斗米道，一是天師道。五斗米道名稱的由來，據後漢書、三國志和華陽國志的記載，凡入道者，須納米五斗，遂因此而得名。後漢書卷七十五載：「魯，字公旗。初，祖父陵，順帝時客於蜀，學道鶴鳴山中，造作道書，以惑百姓。受其道者輒出米五斗，故謂之米賊。」^④「三國志卷八張魯傳注引典略說：「使病者家出米五斗，以爲常，故號曰：五斗米師。」^⑤「華陽國志卷二漢中志則說：「漢末，沛國張陵學道于蜀鶴鳴山，造作道書，自稱太清玄元，以惑百姓。陵死，子衡傳其業，衡死，子魯傳其業。……其供道限出五斗米，

故世謂之米道。●」

近代學者吉岡義豐及卿希泰認為五斗米道的命名，或許與崇拜五方星斗有關●。然史書所載，因其奉道者出米五斗，而名為五斗米道，史料確鑿，較接近史實。

五斗米道又稱為天師道，乃因教徒尊稱張道陵為祖天師之故。「天師」之號，淵源於太平經，其義為「天帝神師」，是天帝派遣到人間劾鬼驅妖的使者。（詳第二章第一節）據漢天師世家的記載，太上老君於漢桓帝永壽二年（一五六）授予張道陵「天師」之位●，其後，嗣教者皆稱為天師，所以，當時特稱之為天師道。

以「正一」名教，乃教內的說法，認為祖天師受太上老君所傳的法為正一●，而後代亦尊稱正一派領袖為「正一天師」。「正一」與當時所傳道法有關之佐證，如現存於正統道藏者有：太上三五正一盟威籙，太上正一盟威法籙，正一法文太上外籙儀等●。關於正一的涵義，唐肅宗從教理上解釋為：「道心不二，是為正一。●」至於在封號上特別標示正一者，如宋徽宗封張道陵為「漢天師正一真一三天扶教輔元大法師」，宋理宗又加封為「三天扶教輔元大法師正一靖應顯佑真君」●。元史釋老傳稱張道陵為正一天師。元成宗大德八年（一三〇四），授三十八代天師張與材為「正一教主」●。至遲在元代，已稱此派為正一教，可見世代傳襲的天師道，在道教諸派中確以「正一」名其道法。因此，本文特以「道教正一派」名之，專論此派別。

正一派創教初期，原是在民間流傳的教派。祖天師張道陵在巴、蜀、漢中等地傳教，到了第三代天師張魯，雄據巴、蜀垂三十年●，成立政教合一的政權。降曹之後，正一派的勢力逐漸移入關中●。東晉時第四代天師張盛南遷至江西龍虎山●，士族社會亦漸有奉道的情形。唐

代，王室推尊老子爲宗祖，提高了道教的地位，北方的樓觀道士^①，南方的茅山道士^②，歷受王室之禮遇，而正一天師已開始爲帝王修建齋醮^③。南宋時，張天師成爲江南的道教領袖^④。到了元代，世祖命三十六代天師張宗演領江南道教事，賜三品銀印，使天師的地位逐漸取得帝王肯定^⑤。

明代，正一派與帝王的關係更加密切，使其勢力的發展達到鼎盛時期。太祖封四十二代天師張正常掌天下道教事，爲道教領袖，並命傳符籙，代祭嵩山。以後諸帝屢命天師齋醮祈禱、傳授符籙，天師亦歷受帝王封號、賞賜及種種禮遇。正一派與帝王之關係，從皇室爲天師主持婚姻，可見一斑。據漢天師世家所載，四十五代天師張懋丞之父字理，及四十七代天師張玄慶，四十八代張諺頤、四十九代張永緒等四人，皆由皇帝詔命與國戚、貴胄、大臣通好室家^⑥。在正一派發展史上，以明代最爲輝煌，史料方面，亦以此時期較多。因此，本文擬以明代之正一派爲研究範圍，作爲日後進一步瞭解教派發展的基礎。

本論文分爲五章，第一章「緒論」。

第二章「正一派之天師」。天師乃正一派之領袖，探討天師爲瞭解教派的主要關鍵。共分四節討論天師在明代之封號、行誼、傳承及帝王禮遇等問題。

第三章「正一派之宮觀與道士」，分別探討正一派宮觀之修建、經費與組織，及道士的度牒與事蹟等問題。

第四章「正一派之符籙齋醮」，解釋正一派之符籙、齋醮，並論述其在明代的情形。

第五章「結論」

本文撰寫過程中，遭遇的困難以史料之取捨與判斷爲最。道藏的卷帙浩繁，其所載道教歷

史的資料，多屬於教內的說法。官方史書及文人論著中，關於道教的記載不多，尤其有關正一派宮觀之經費、組織及道士事蹟等記述更少。而目前學界對道教的研究，尚在草創階段，可供參考的專著論文亦不多見。

本論文中對於史料的引用，在道教典籍方面，主要有皇明恩命世錄、漢天師世家，元、元明善編，明、周召續編之龍虎山志，及清·婁近垣編之龍虎山志。以上四種資料，皆出自正一派教徒的記載，為同源史料，內容大抵大同小異。在史書方面，以明實錄、明史等為主，並參考明、清文集，筆記小說、地方志及近人有關論述。一般而言，史書的記載可信度應較高，但撰史者多為儒者，每基於儒家本位立場，對道教採批判的態度。而文集、筆記小說及地方志等，有關道教的記載，多輾轉抄引，可供參考的價值有限。道教典籍多出自教徒，迴護本教之處，在所難免。然道教之事，非教門中人不易得知，其記述本教之事，內容遠較史書詳盡。因此，在史料的取捨與判斷上，儘量以道書與實錄，明史及文集等相互比較，以為抉擇。對於史書未載而僅見於道書者，則權且採其教內說法。

此篇論文只是嘗試道教研究的初步階段，限於史料及個人能力，本文偏重於正一派與帝王關係之探討，對於道士的修道生活、士庶奉道的情形，及正一派對當時民間及其他道派的影響等問題，期望將來能作進一步的研究，加以補充，使本文更臻完善。

附 註

- ① 參閱李豐楙撰，魏晉南北朝文士與道教之關係，頁七一—一三。
- ② 元史，卷二〇二，頁四五二四—四五三〇。
- ③ 明·張宇初，道門十規，收於正統道藏，正乙部，極字號，第五十四冊，頁二二七—二二九。
- ④ 後漢書，卷七五，頁二四三五。
- ⑤ 三國志，卷八，頁二六四。
- ⑥ 晉，常璩，華陽國志，卷二，頁四一。
- ⑦ 日本、吉岡義豐，永生への願い・道教，頁七六；另見卿希泰，中國道教思想史綱，第一卷，漢魏兩晉南北朝時期，頁一三四—一四一。
- ⑧ 漢天師世家，卷二，頁四一五。
- ⑨ 張宇初，道門十規，頁二二七。
- ⑩ 正統道藏，正乙部，逐字號，第四十八冊，及肆字號，第五十四冊。
- ⑪ 漢天師世家，卷二，頁四一五。
- ⑫ 同上註。
- ⑬ 元史，卷二〇二，頁四五二六。
- ⑭ 後漢書，卷七五，頁二四三七。
- ⑮ 唐長孺，魏晉南北朝史論拾遺，頁二二二。
- ⑯ 漢天師世家，卷二，頁四一八。
- 陳國符，道藏源流考，頁二六三—二六四。

・ 派一正教道代明 ・

- 唐弓，唐代的道教，頁六二—六八。
- 漢天師世家，卷二，頁四一九—四二〇。
- 松本浩一，張天師と南宋の道教，刊於酒井忠夫先生古稀祝賀紀念論集、歴史における民衆と文化，西元一九八二年。
- 元・元明善編，明・周召續編，龍虎山志，卷上，頁六七。
- 漢天師世家，卷四，頁四三九—四四六；另見柳存仁撰，研究明代道教思想中日文書目舉要，崇基學報，六卷，二期，頁一一九。

第二章 道教正一派之天師

第一節 天師之封號

封號乃政府獎賢勵能所賜與之名號，爲政治和社會地位的象徵。釋·道二教常被視爲方外，然名僧高道每受帝王封號以提高其在世俗的地位。南朝及唐代高道，多由皇帝贈諡以先生之號^①，唐以後，則有先生、大師、真人等號^②。道教正一派領袖，受帝王封號始於唐代，以後歷代皆受封。本節擬探討「天師」一詞的意義，及正一派領袖由唐至明受封的情形。

一、釋天師

道教正一派領袖，號稱天師。據正一派教內的說法，「天師」之稱爲太上老君所授。如漢天師世家卷二載，太上老君於漢永壽二年（一五六）封道陵爲天師^③，以及魏書卷一一四釋老志載：

太上老君謂謙之曰：「自天師張陵去世以來，地上曠誠，修善之人，無所師授。嵩岳道士上谷寇謙之，立身真理，行合自然，才任軌範，首處師位，吾故來觀汝，授汝天

師之位。④

但是，一般學者對「天師」一詞的由來與意義，有不同的見解。清·錢大昕認為「天師」之稱，始見於莊子，為一時尊稱之詞，非以為號。張道陵稱「天師」，乃沿自莊子⑤。清·俞曲園以為張道陵之名「天師」，起於晉·葛洪撰枕中書所載：「張道陵為三天法師，統御六虛，數侍金闕，太上之股肱，治在廬山。」⑥「天師乃三天法師之簡稱。清·俞正燮認為「天師」之名，由張魯自號「師君」而來⑦。近代孫克寬及秋月觀映，則以為張道陵稱「天師」，乃得自於太平經的啓示⑧。太平經稱講授經典的神人為「天師」，其意義為「皇天神人師」⑨。此外，吳榮曾以為「天師」乃天帝使者「天帝神師」的簡稱。漢代的觀念，宇宙間除了人間和地下之外，還存在一個上天。天帝是天上的君主，具有主宰人間和幽冥的權力，「天帝神師」是天帝對妖鬼進行誅罰所派遣的使者，「天師」即是執行劾鬼法術的人⑩。

按漢天師世家張道陵傳所載，太上老君命張道陵治鬼⑪，而張道陵劾鬼錮妖的傳說和「天帝神師」執行天帝派遣驅鬼鎮邪之任務相同。「天帝神師」為天帝之使者，太上老君授張道陵為「天師」之意義，即是命其為人間驅鬼捉妖法術的執行者。太上老君說消災經亦謂：「此天師者，位在三十六天之上也，乃下統世界，普領鬼神及一切精邪疫疾虎狼毒獸，時瘟疫烝口舌咒詛悉皆由也。」⑫依此，則吳氏的看法較接近正一派教內的說法。

「天師」原為「天帝神師」的簡稱，宋以前，「天師」一詞為道教中高道的尊稱，尚非正一派領袖所獨有。清·陳夢雷編古今圖書集成神異典所載，稱天師者有寇謙之、司馬承禎、翟乾祐、申元之、吳筠……等⑬。惟上述諸人之天師名號，未有傳承，不似正一派為子孫世襲。