

教會歷史

一 卷



教

會

歷

史

卷

一

中文譯本弁言

著者爲供自己的需要而作此書，其主要目的是要作爲大學和神學院的教科書之用。

此書初次出版於一九三三年，在短期內銷售一空。中文譯本是由一九三六年的再版本譯出的。

批評家，大學院，神學院，大學，以及宣教師學校，都很誠懇的接受此書的英文原本。深望中文譯本也能有同樣的結果。此書曾獲得一般人的稱譽，說它對於各會各派，持論公允，記載事實絕不牽強附會。希望此書也可蒙東方一切基督徒的稱許。

爲要使此書儘可能合乎在東方的弟兄之用，著者遂將英文本中關於美國的一段大加刪削，而另外增加了一段，專論東方的基督教會。這一段係分章討論中國、日本，印度，與非洲的教會情形。

我在這裏要說幾句關於我個人的話。在我還是一個青年基督徒的時候，曾立志

要到中國去爲基督的福音作見證，但上帝卻領導我走另一條路。如今這個更久遠的和歷史的見證將要達到我在中國的千萬弟兄。惟願上帝使它也可以及時達到日本、印度，和非洲的區域之中。

一九三八年六月著者序於紐約

教會歷史

卷一

目錄

中文譯本弁言	一至二
卷一 上古基督教會	
從耶穌基督到貴鈞利第一(主後一——五九〇)	頁數
導言	一至八
1. 教會歷史的定義，範圍，與分期。2. 研究教會歷史的價值。	
第一章 基督教產生之時的世界	九至二六
(一)「時候滿足」。(二)希拉羅馬時期中的表面上的預備：1. 希拉人。2. 羅馬人。(三)藉宗敎與哲學而完成的內心的預備。(四)猶太人中之進展。	
第二章 使徒時代	二七至八九
(一)耶穌基督，基督教的創立者。(二)古耶路撒冷教會(主後三〇——四四)。(三)爲教會第二中	

心的敘利亞的安提阿(主後四四——六八)。(四)教會中心的以弗所(主後六八——一〇〇)。(五)使徒時代的逼迫。(六)組織，生活，懲戒，與崇拜。(七)使徒時代末期教會的情況。

第三章

使徒後時代(主後一〇〇——一七〇)……………九〇至一一九

(一)基督教與猶太人。(二)基督教與羅馬帝國。(三)孟他努主義。(四)信仰之標準。(五)組織，崇拜，與懲戒。

第四章

尼西亞大會以前的時代(主後一七〇——三二五)……………一二〇至一四八

(一)羅馬教之興起。(二)組織：歷史的主教制。(三)教會與國家：逼迫。(四)內部之衝突：爭辯，異端，與分裂。(五)修道主義之開端。(六)基督教的教育與神學。(七)生活與崇拜。(八)回顧。

第五章

尼西亞大會以後的時代(三二五——五九〇)……………一四九至一七八

(一)教會與帝國。(二)基督教教義之組成。(三)奧古士丁的『上帝之城』。(四)教會組織之進展。(五)關於教皇權力之理論。(六)崇拜，生活，懲戒，與禮儀。(七)修道生活。(八)往中世紀世界去的門檻。

教會歷史

卷一 古代基督教會

從耶穌基督到貴鈞利第一（主後一——五九〇）

導言

1. 教會歷史的定義，範圍，與分期。——教會歷史是甚麼？就最寬泛的意義而言，它乃是上帝之國在地球上的歷史。就這個意義說來，它自然是記述此國度之建立與進展，以及其國民，就是一切聖徒與真信徒之教會的命運。這些國民包括舊約信徒與新約信徒¹。故此，就適當的意義而言，教會歷史乃是從天地萬物之創造起——如創世記中所記的——直到如今的歷史。

這個長期歷史中的中心大事——也就是普通歷史中的中心大事——乃是耶穌基督降世為世人的救主。他不僅是一切歷史的中心；也簡直是宇宙萬有的「拱心石」。『萬物是藉着他造的；凡被造的，沒有一樣不是藉着他造的』²。『萬有都是靠他造的，無論是天上的，地上的……一概都是藉着他造的，又是為他造的；他在萬有之先，萬有也靠他而立。他也是教會全體之首』³。

耶穌基督既是歷史中的中心人物，他的降世又是歷史中的中心大事，那末，從大體上說來，我們自然要把他降生以先的人類史看為他降世的預備時期，而把他受死，復活，與升天以後的歷史看為他在地上所建立

之天國逐漸進展的歷史。因此，我們可以把上帝百姓的歷史分爲基督以先和基督以後兩個時期。

在基督以先上帝的百姓——信徒的教會——有兩個名稱：卽『厄德哈』(edhan)與『喀哈勒』(Kahal)，意思都是『集會』(assembly)。在基督以後，這個真信徒的團體被稱爲“ecclesia”(教會)或基督『教會』。“ecclesia”一字源於希拉語，意思就是『被召在一起的』，或『被召出來的』也簡稱爲『集會』。“church”(教會)一名詞顯然是源於另一希拉字“kyriakon”，意卽『屬於主的』。此字可以任指下述二者之一：(1)主的『身體』，或信徒的集會；(2)主的『家』，或獻爲主用的屋宇。『基督徒』一名詞，約在主後四十年創始於安提阿⁴。

現在我們要注意舊約的宗教與福音的宗教之間，就是舊約以色列與新約以色列之間機體上的連絡。論到這種密切的關係，聖奧古斯丁說得好：『新約隱藏於舊約之內；舊約顯露於新約之中』。由此可知，前面所下的教會歷史的定義乃是建立在一種廣大而且穩固的基礎上。

但是，現在所通用的『教會歷史』一名詞，其意義較狹，僅用以稱呼上帝在地上之國進展的第二階段。這種狹義的教會歷史乃是與基督教會歷史同一意義的。對於基督以先的以色列，我們常用其他名稱去稱呼它，例如以色列史，或舊約歷史，或猶太教會歷史。就這種狹義而言，教會歷史可以這樣解釋：從耶穌基督在世之時以及第一個五旬節起直到如今上帝的國在地上的歷史。本書——第一章除外——的題材卽是根據這個較狹的觀點而作的。

在主的比喻中有兩個比喻將基督教會的性質並特點描寫得很清楚。『天國好像一粒芥菜種，有人拿去種在田裏。這原是百種裏最小的；等到長起來，却比各樣的菜都大，且成了樹，天上的飛鳥來宿在他的枝上。』

他又對他們講個比喻說，天國好像麵酵，有婦人拿來藏在三斗麵裏，直等全團都發起來』⁵。

主藉着這兩個比喻來描寫基督教會微小的起始，逐漸的進展，和驚人的增長。兩千年來的基督教歷史不過是這兩個比喻在逐漸應驗中之註解而已。在第一個比喻中，他描寫基督教在領域上廣大的擴展；在第二個比喻中，他描寫基督教改變人心意念，以及革新社會的強大的靈力。

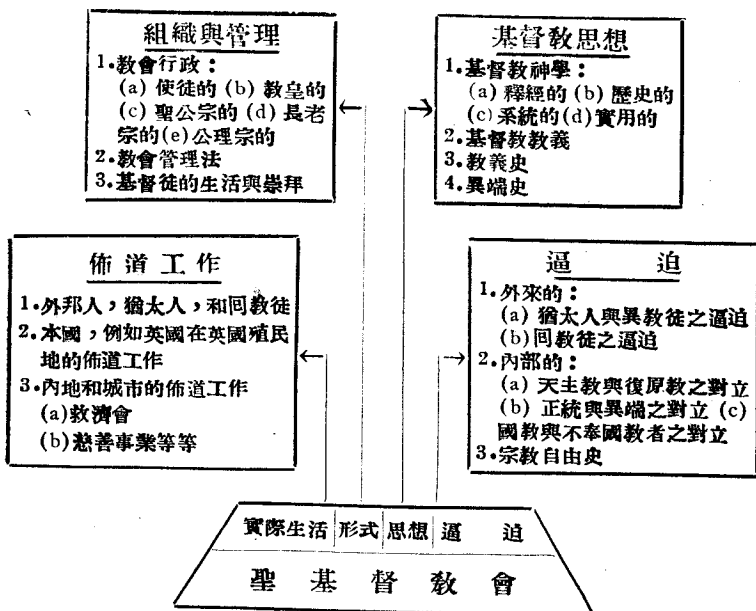
基督教來了，是要從各方面貫徹並接觸人的生活。故此，教會歷史就是記載基督教與人接觸之後，在人民生活各方面所發生的影響，如在宗教，智識，社會，文化，經濟，和政治等方面的影響。它乃是與基督教在美術，文學，並科學界上所發生的影響，以及美術，科學，和文學對於教會所發生之反應有關係的一種歷史。教會是在世界中，但不屬世界。然而會有幾個時期，教會竟大大的世俗化，而且異邦化了。爲要使研究教會史者明瞭這些影響起見，教會史中屢屢提到教會以外的各個人和各種運動。

看了芥菜種和麵酵這兩個比喻，我們就知道：在地上的上帝的國，在原則和目的上，是和全人類一樣廣大的。基督曾吩咐他的門徒傳福音給萬民⁶。上帝的計畫是要使猶太人和外邦人，爲奴的和自主的，男的和女的，以及各階級各民族都進入這國，直到世界的末了⁷。但是，在地上的上帝國之目的——使萬民都作他的門徒——到如今還沒有完全實現。人類中曾有，如今依然有，一大部分與上帝疏遠（參看圖表二）。故此，在地上的上帝的國並未包括全人類在內，不過包括真信徒而已⁸。這個事實自然給教會歷史的範圍加上了相當的限制。它與普通歷史不同；它甚至與人類靈性生活的或宗教的歷史也不同。它只討論基督教會的生活，奮鬥，和勝利。

教會歷史可因其著重點之不同而顯出有不同的方面或部門，如著重實際生活，或著重形式，或著重思想，或著重逼迫。著重實際生活的基督教歷史，自然是討論國內外佈道工作，及其附帶的事業，如慈善事業，醫院，和救濟會等等。著重基督教生活的方式，就產生了教會制度（組織與管理）的歷史，和基督教崇拜史。著重基督教的思想，就產生了信經和信條的歷史，以及基督教的神學或學術的歷史。著重反對的勢力，就產生了逼迫的歷史，或宗教自由史。

將基督教會歷史分為一些較大的部分或較長的時期，（參看圖表二）。那是很便利的，因為這些時期可以作為研究教會歷史者旅途中沿路的界標。古代基督教會始於耶穌基督在世，到大貴鈞利時代（五九〇）為止；

(圖表一)



教會歷史之各方面

中世紀教會到馬丁路德時代（一五一七）為止；近世基督教始於路德的改教運動（一五一七），直到現在。

在古代中，基督教會開始創立，並且它的影響已經擴張到了文明世界的各部分。希拉羅馬之文化會盛極一時，後因蠻族之侵入而滅沒於當時的狂流之中。這些蠻族於主後四七六年——即世界史初期終結之時——傾覆了西羅馬帝國。然而在教會歷史中，卻以主後五九〇年大貴鈞利之就教皇位為古代與中世紀之間的大「分水嶺」。大貴鈞利所處的時代乃劃分新制度與舊制度的時代。他是末一個羅馬主教和第一個中世紀教皇。

中世紀之所以得名，乃是因為它的年代上的地位介乎古代與近世之間。它乃是希拉羅馬文化與條頓拉丁文化之間的一個過渡時期，這個時期決定了西洋的將來。在中世紀的初期內，因有蠻族侵入而帶來了破壞，愚昧，不法，和暴行，所以這時期常常被稱為黑暗時期。然而因基督教，希拉羅馬，和條頓，這幾種因素之混合，卻漸漸產生了一種新文化，這種新文化乃是在舊文化毀滅之後慢慢興起的。這個新的條頓拉丁文化，曾經過數世紀之久，才達到成熟之期。拉丁精神在文藝復興之際已達到了成熟的境界，而條頓精神則於改教運動中自覺其已達成熟之境而得到解放。

希拉羅馬 → 羅馬條頓 → 西 洋
(上古期) (中世紀) (近世)

正在西洋文化達到了成熟之境的時候，新大陸被發現了。在路德釘其九十五條於威登堡教堂門首之前二十五年，哥倫布到了美洲。從一八四〇年以後，外國人民之移居美國比較條頓民族進入西羅馬帝國之運動快得多，這是一個有興趣的要注意的事實。故此，把近世教會史分為兩大部分，似乎是很自然的：第一，舊大

陸的教會；第二，新大陸的教會。

2. 研究教會歷史的價值。——

(1) 教會歷史使研究者得與其靈性上的先祖相交。一個愛國的公民應當知道本國的歷史，因為這種知識能使人作更好的公民；一種相當教會歷史的知識能使人作更好的和更有智識的教友。

(2) 一種關於教會背景的知識，能擴大人的眼界，並使人對耶穌基督有一種更正確的評價。他在世界歷史和教會歷史中，都是中心人物。在基督以先的宗教系統，哲學系統，和政治系統，把人類在積極和消極兩方面都預備好了，等候他來。基督對於基督教其圓滿的重要性，不僅是顯示於新約之中，也顯示於二千年來的基督教歷史之中。教會歷史幫助描繪基督長成的身量。

(3) 它增進人高尚與容忍的態度。它顯示在地上上帝國的廣大性。它領導人研究基督教的各方面。研究昔日重大的宗教辯論，可以養成對他人之意見與信念的一種適當的尊重心。關於教會的一種概括的與綜合的知識，也是消除分離隔絕之運動的一種極有力的因素。

(4) 一種關於已往教會的知識，可作為一種藉以瞭解現狀的根據。歷史的事實固然不一定要重演，然而在已往却有許多事情是與現在相似的。適當的知識足以防禦已往之錯誤不再見於今日；對於解決今日的問題，它是大有助益的。

(5) 它有一種穩定的影響力。基督教有一種使社會穩定的影響力。但我們生活於一個不信的時代。連基督教真正的根基也受攻擊而動搖。舊制度似乎必須向新的習俗，風尚，和觀念讓步。這些新事情是不是那久

已推翻的老錯誤呢？或者正是一種新制度的產生呢？我們對於改革現狀的每一種企圖都要加以阻撓麼？這些改革是要釀成紛亂與失敗，或促成教會最後之勝利呢？教會之記錄必使這些問題更加清楚易解；教會歷史必供給一個極有力的證據，證明主始終與他的百姓同在。

(6) 有許多人這樣想：希奇得很，基督教會竟分裂為這許多宗派。教會為甚麼有許多教義的系統和各種各色的組織，生活，與崇拜呢？教會歷史將要回答這個問題。它將要顯示在這些團體之間尚有一種更大的團結存在着。

(7) 這種研究對於教會領袖，有特別的價值。教會歷史乃是成功的宗教領袖真正之知識的寶庫。基督教領袖若沒有歷史的知識，就不能保持他們信徒團體歷史的延續。再者，教會歷史還貢獻豐富的材料，可作講道及演講之用。

(8) 末了的話，它還有知識，文化，和激勵的價值。對於因果關係不斷的研究，可以啓發智力。基督教會會屢屢將自己建立在文化與文明的中心而獲得成功。基督教與真文化是並駕齊驅的。基督教對社會的影響，業已產生了近代文化的幾種極優美的果子。教會歷史的知識，使人更重視這種文化。最後的話，研究僕徒，傳福音者，殉道者，改教師，和其他上帝聖徒高尚的生活與偉大的理想，能使人多受激勵並大發熱心。

習問一

1. 教會歷史與基督教會歷史有分別麼？為甚麼？
2. 耶穌基督在教會歷史中佔有甚麼地位？為甚麼？

3. 在地上上帝的國爲甚麼應當包括舊約時代的信徒在內？
4. 我們爲甚麼不稱舊約時代的信徒爲基督徒？
5. 教會二字的雙重意義是甚麼？
6. 論到教會的性質，主曾說過甚麼話？
7. 在地上的上帝的國是否包括全人類在內？
8. 教會歷史與世界歷史，與人類宗教歷史，都有甚麼關係？爲甚麼？
9. 列舉教會歷史之各方面的名稱。
10. 教會歷史爲甚麼被分爲較大的和較小的段落？

提供特別研究的題目

1. 討論路德的教會觀。參考他的基督徒要學和相信信式。他的見解是否與天主教的見解不同？是齋與改革宗和聖公宗的見解不同？
2. 討論希拉字 ecclesia 和拉丁字 curia 的普通意義。
3. 比較希拉羅馬文化，拉丁條頓文化，和近代文化。

第一章 基督教產生之時的世界

(一)『時候的滿足』。——前面會說到耶穌基督在歷史中高超無比的地位。奉上帝的差遣，為隨即要來的耶穌預備道路的施洗約翰，在向百姓講道之時，曾說：『日期滿了，上帝的國近了』。為上帝所用，將上帝的國擴展到各邦各族去的使徒保羅，曾寫了這一句可注意的話：『及至時候滿足，上帝就差遣他的兒子，為女子所生』¹。上帝直等到把人類預備好了，才差遣他的兒子到世上來。這個預備的主要部分就是向萬民宣告：人類需要救贖和救贖主。當時的人民大都已經很清楚的感覺到這種需要，這是大家所公認的。從主前三百年到主後三百年之間，或者可說是歷史中人類最關心救贖問題的一個空前未有的時期。

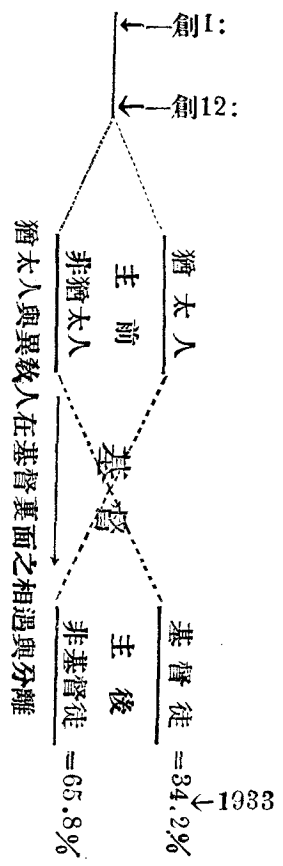
人類之救贖的預備始於人類的第一對夫婦——在墜落以後。關於賜下一位救贖主，神第一次的應許記在創三章十五節。但是，就全舊約而論，只有起頭的十一章是與古代的世界歷史，或全人類歷史有關的。舊約其餘的部分大都是關於神治民族——以色列——之成立與發展的記載。

因亞伯拉罕對上帝召命之順從，及其後以色列成為上帝選民之進展，人類被分為兩大類：以色列，或猶太人；異邦人或非猶太人。故此，從亞伯拉罕到基督，人類對救贖之預備有兩方面：在以色列中，人類發展於一種直接的，神的啓示的影響之下；在異邦中，人類在直接的，神的啓示的影響之外發展其本能。在以色列方面，根本是『上帝尋找人』；在異邦方面，乃是『人尋找上帝』。在猶太教中，是豫備真宗教給人，在異教中，是豫備人接受真宗教』。

我們從基督教會的記載，就是從彼得見異象隨後往見哥尼流之時²，直到我們今日的歷史中，可以看出以色列人和非猶太人怎樣藉着耶穌基督的福音在他裏面聯合起來。

基督十字架上的牌子把那些與基督降臨的預備有極重大關係的民族統統標示出來了。這牌子是用希伯來，拉丁，希拉，三種文字寫的³。希伯來人，希拉人，和羅馬人，乃是西洋文化的三大基石。基督教首先出現的地方乃是希拉羅馬（參看地圖一）。

（二）希拉羅馬時期中表面上的預備。——基督教產生的時期與羅馬帝國產生的時期（主前三十一年）相距並不很遠。羅馬帝國乃是為基督教修路的一個重要的工具。有人甚至看它為基督教會屬世方面的副本。它的



(圖表二)

領域從幼發拉底河伸展到大西洋，從多瑙河，萊茵河，和蘇格蘭海峽伸展到非洲沙漠。這個廣大的區域天然

分爲兩大部分：東方和西方。前者包括埃及，亞拉伯，和亞底亞海以東的羅馬領域。後者包括亞西亞以西的羅馬領域。

古時有些帝國企圖以政治的方式來團結人類而未獲成功，其著名者有古埃及，巴比倫，亞述，迦勒底，波斯，和馬其頓。每一帝國都表示文化之進展，也就是基督教之預備中一個必要的階段。上帝大無不包的國不能在一個由一些微小，孤立，並多戰爭之國家混合而成的紛亂世界裏得到相當的成效。人類必須藉着和平的交際而聯合起來。各國都必須不再講求嚴格的分離，不再專爲自己生活工作。人類在屬世的範圍內不得不有一種團結以作屬靈之事的預備。如果天國好比麵酵，人類好比一堆麵，那末，這堆麵就必須先搗成一團，然後纔能承受麵酵。這種搗麵的工作乃是羅馬帝國所完成的。

古埃及，巴比倫，亞述，迦勒底，和波斯都是專制政體的帝國。每一帝國合併各邦各族，都不過是要使它們成爲納貢的屬國而已。在這種情形之下是不能有機體上的統一的。這些納貢的邦族從來沒有被一致的教育與文化所同化；在各帝國中，個人的價值很低，或竟毫無價值。

馬其頓帝國中的情形與其他各帝國稍有不同。希拉人至少承認個人有一種道德上的價值。人們的同情心——在當時本是很窄狹而限於一方的——因大亞歷山大的征服各地而放寬了；希拉與蠻族人種之間的界限漸漸泯滅了。希拉文化及其無比的語言，文學，美術，哲學，和科學，傳遍了埃及和西亞細亞。在這個文明區域內曾有一種通用的語言。從印度到歐羅巴的航路之再發現，使商業與貿易大大的興旺。幾個著名的大學和圖書館也在那個時候成立了。