

宗教学译丛 *Religious Studies Series*

宗教人类学导论

The Anthropology of Religion: An Introduction

[英] 菲奥纳·鲍伊 (Fiona Bowie) / 著

金泽 何其敏 / 译

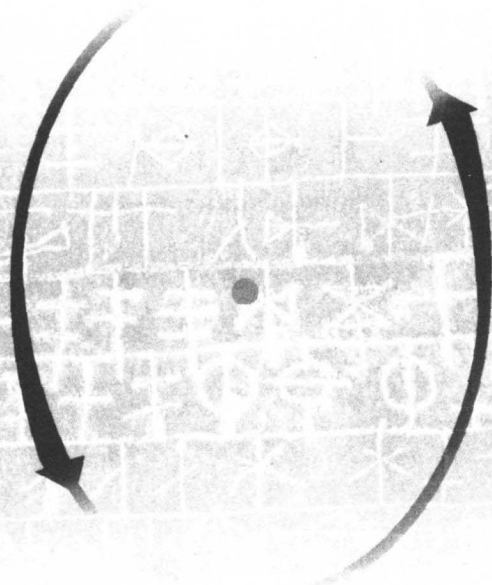
宗教学译丛 *Religious Studies Series*

宗教人类学导论

The Anthropology of Religion: An Introduction

[英] 菲奥纳·鲍伊 (Fiona Bowie) / 著

金泽 何其敏 / 译



图书在版编目 (CIP) 数据

宗教人类学导论/[英] 鲍伊著; 金泽等译.

北京: 中国人民大学出版社, 2004

(宗教学译丛)

ISBN 7-300-05327-0/B·332

I. 宗…

II. ①鲍…②金…

III. 宗教人类学

IV. B91

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2004) 第 007147 号

宗教学译丛

宗教人类学导论

[英] 菲奥纳·鲍伊 (Fiona Bowie) 著

金泽 何其敏 译

出版发行 中国人民大学出版社

社 址 北京中关村大街 31 号 邮政编码 100080

电 话 010-62511242 (总编室) 010-62511239 (出版部)

010-62515351 (邮购部) 010-62514148 (门市部)

网 址 <http://www.crup.com.cn>

<http://www.ttrnet.com>(人大教研网)

经 销 新华书店

印 刷 河北三河新世纪印刷厂

开 本 965×1270 毫米 1/32

版 次 2004 年 3 月第 1 版

印 张 11.125 插页 1

印 次 2004 年 3 月第 1 次印刷

字 数 310 000

定 价 25.00 元

版权所有 侵权必究 印装差错 负责调换

宗教学，无论在西方还是在中国，近年来似乎正在成为“显学”。

在西方学术界，面对着伊斯兰教在世界上许多地区内的勃兴，穆斯林和清真寺在西方许多城市中的涌现；面对着佛教和印度教乃至某些中国宗教不单在亚洲继续存在，而且在西方扩大地盘的事实；面对着基督新教在中国和东亚、基督正教在俄国和东欧、基督公教和基督新教在亚非拉广大地区迅速复兴和发展的现状；面对着形形色色的新兴宗教在世界各地如雨后春笋、此消彼长的局面；面对着社会生活世俗化与宗教信仰多元化齐头并进的形势……学者们不得不投入更多的精力，去研究与宗教相关的问题，不得不尽力采用多学科的方法（包括社会学、心理学、历史学、经济学、文化学、人类学、现象学、哲学等学科的方法），去研究宗教及与之相关的各种现

象和关系，甚至不得不时时更新研究的方法、重新思考以往的结论。凡此种种，都使得宗教学不但在学生众多的大学课堂上经久不衰，在种类繁多的学术会议上热闹兴旺，在自成一类的学术出版中日益发达，而且在从上帝存在的证明这样古老的传统哲学问题，到新兴宗教的作用这样紧迫的当代社会问题上，在从精神生活的趋势这样普遍的社会人生问题，到宗教对话的基础这样现实的文明共处问题上，都继续发挥着不可或缺的重大作用。因此之故，宗教学在西方，以 130 岁的高龄（就宗教科学言），甚至 2 500 岁的高龄（就宗教哲学言），而呈现出蓬勃生长的态势。

在中国学术界，自从 20 世纪 80 年代初以来，各宗教的迅速复苏和发展，对学者们的工作提出了纷繁多样、层出不穷的理论问题和实践问题，提出了基础研究和应用研究同步发展以适应宗教形势和社会形势的现实要求。而研究宗教的学者们尽管来自不同的领域，尽管面临缺少资料、缺少资金、缺少语言训练、缺少社会理解等等困难，仍然依靠自发、自愿的艰苦、卓越的努力，继承了前辈们中断 30 年的宗教学术事业，使中国宗教学在短短 20 余年间，获得了琳琅满目的丰富成果，取得了令人瞩目的巨大进展。现在，对于宗教学研究的迫切性、重要性，社会各界已有了越来越多的理解，一些政府机构和宗教团体，已经越来越重视宗教学的研究，不少社会科学院和高等院校，也越来越关心和支持这门人文学科和社会科学的发展。这种情况，作为中国宗教学界众多学者 20 年努力的可喜结果，不但是中国学术全面发展之福，也是中国社会健康发展之福。

然而，我们也必须看到，中国的宗教学发展还面临一些具体而重大的困难。除了需要社会上下各界的进一步理解和思想解放，以便进一步消除研究禁区 and 填补研究空白之外，曾经夭折而新生不过 20 余年，因而同发达国家相比还很弱小的中国宗教学最需要的，一是培养人才，二是积累资料。在前一方面，现在已有一些高校设立了宗教学系，更多的高校设立了名称各异、侧重不同的研究所或研究中心。尽管这些机构在培养人才方面，总体上说还存在“倒金字塔”（即研究生多于本科

生)或类似现象,但毕竟已在开始扭转人才缺少的困境。在后一方面,现在国内在资料的翻译引进方面依然十分零散,在发达国家宗教学百花齐放、分支细密、大师辈出、名作如林的情况下,我们可以找到的资料更如一鳞半爪,少得可怜。这不但使研究者难以站在前人的肩膀上扩大视野,难以从前人的成果中吸取自己成长所需的养分,大大拖了现有研究工作的后腿,而且使有关专业的老师和学生难以得到教学所需的资料,难以了解基本的(更不必说最新的)学术进展情况,直接拖了人才培养工作的后腿。

有鉴于此,我们不得不能力薄弱,组织创设这套译丛,希望得到学术界、教育界新老朋友、耆儒新秀们的参与和支持,一起来开始扭转中国宗教学资料缺少的困境,一起来为中国宗教学的人才培养做一些资料积累的工作。在初创阶段,为了适应我国宗教学需求的特点和我国宗教发展的特点,拟设立宗教学研究(包括描述性研究、规范性研究和对话性研究)、佛教研究和基督教研究三大系列;为了适应学术研究、教学参考和广大读者层次不同的需要,拟采取概论专著和经典名著兼收并容的方针。

我相信,零散的力量若能相对集中,累积的效果必将十分可观。我还相信,很多朋友都有推进学术、造福社会的美好愿望,让我们共勉,把这愿望变成行动吧!

何光沪

2003年10月31日

于中国人民大学宜园

《宗教人类学导论》是写给大学本科生和其他想了解这一领域的人士的。本书将观念的起源与发展和宗教人类学中的论战结合起来，从而把握这一领域如今发展的态势——当代学者关注的兴趣点和投身研究的问题。本书尽可能地讨论这一领域和其他的，尤其与宗教研究相关联的学科。尽管本书由始至终贯穿着观念的发展，但各章相对完整，并附有参考书目，因此各章可以打乱顺序来研读。附录包括的民族学影视资料，可以用来说明和延伸各章提出的问题。

每一章都意在引介宗教人类学中的核心理论观点，并以具体的事例研究加以说明。我们还把19世纪和20世纪初学者们的著作，现代人类学的创建人物或“祖先”，与当代的观点和实践联系起来。第一章“理论与争论”，对全书涉及的论战和问题，提供了一个重要的导引，无论放在

前面阅读，还是放在后面阅读，都是有所助益的。在这一章里，宗教研究中的方法论问题与论题的历史发展，都得到了讨论。第二章“作为象征的身体”和第三章“保持与改变边界：宗教认同的政治”，关注的是象征、具体化、策略和性别。在这两章里，象征的分类是个关键的论题，其中特别考察了身体对个体与生理身份、群体的形成、文化、社会之间的关系的表达方式。尽管杜尔凯姆（Emile Durkheim, 1858—1917）和道格拉斯（Mary Douglas）的社会学的影响是显而易见的，但也包括了心理学的和文化的探讨。第四章“性，性别与神圣”，采取了稍稍迂回的路线，以便更贴近地考察性别与性特征以及女权主义理论对宗教人类学的影响。第五章“宗教，文化与环境”，引介了不同的——无论是适应的还是机能障碍的——宇宙论体系和宇宙论的解释，同时还探讨了神话、性别与环境的关联。第六章“仪式理论，通过仪式与仪式的暴力”，构成本书的核心部分。仪式是宗教人类学的一个重要论题，在进行某些理论讨论之后，通过仪式，尤其是女性的成年庆典，被作为典型例证来说明人类学家探讨这一论题的某些方面。第七章“萨满教”，论述了人类学研究中的另一个问题，但是在这个问题上几乎没有什么一致的意见。我们既讨论了北极“古典的”萨满教，也讨论了当代的“新萨满教”，提出的问题涉及了全球化的影响，以及所谓“本土”社会与工业社会之间的文化观念的交流。第八章“妖术与邪恶眼”，引介了三个相互关联的论题。首先，通过埃文斯-普里查德（Evans-Pritchard）对阿赞德人和现代喀麦隆妖术的著名研究，说明了非洲的妖术。其次，我们讨论了有关法国妖术的当代记述，由此进一步探讨欧洲和其他地方的有关邪恶眼的信仰。最后，我们引入了有关“智力”、认识的性质及其在不同文化中的普遍的或相对的表现的论战。

我意识到，就本书讨论的论题而言，即使不是全部，也是其中的绝大部分，可以用完全不同的标题和民族学例证来介绍。整本书也可以进行不同的安排，用以说明诸如全球化、代理者、殖民主义和后殖民主义、自我的观念等问题。同样，我探讨的论题也可以通过关注不同的理论流派来进行——进化论

与传播论、结构功能主义、心理学的探讨、结构主义、后结构主义、后现代主义。所有在书中出现的这些论题，明显的或隐含的，它们在本书中的排列组合，从根本上说，都是出于个人的选择。参考书目有适度扩展的作用，在读者探究各章中涉及的文本和我在书中未能充分展开讨论的问题时，会有所助益。最后，我希望这部《宗教人类学导论》能启发人们更充分地研究这个论题。人类学不仅仅是阅读或进行田野调查，它是看待世界的一种方式，既能使我们欣赏它的丰富性与多样性，也能使我们成为自身文化的一个自觉的参与者。尽管这一过程会令人不安，但肯定不会让人变得愚钝。或许，你也喜欢总是问“为什么”的挑战？

菲奥纳·鲍伊
于兰彼得大学

致 谢

《宗教人类学导论》出自我在威尔士兰彼得大学的授课过程。所以我首先非常感谢过去与现在听人类学与宗教研究课程的学生们，他们的兴趣、好学、提出的挑战性的问题以及热情，为我写作此书提供了灵感。我还要感谢诸位同事，他们友善地花费时间阅读书稿，以其专长点评不同的章节。尽管他们帮助我克服了许多或大或小的事实的或判断的失误，但还是有我自己犯下的过错。在此，我要特别感谢 Simon Coleman、Paul Cooper、Penny Dransart、John Bade、Graham Falvey、Gavin Flood、Merete Jakobsen、Lucy Rushton、Veronica Strang、Dimitris Theodossopoulos，他们的评论鼓舞人心，他们的纠正必不可少。Tairona Heritage Studies Centre 和 Veronica Strang 友好地为本书提供了照片。我要感谢 Blackwell 出版社的 Martin Davies、Alex Wright、

Joanna Pyke 和 Clare Woodford, 他们相继做了本书的编辑, 非常耐心地等待书稿完成。本书还从匿名读者那里获益匪浅, 并尽可能地适当吸收了他们有些相互冲突的建议。我相信每个人都能在本书中找到自己感兴趣的东西, 而不会引起什么不快。假如威尔士兰彼得大学不给予我从事研究的时间, 我不可能完成本书, 我要感谢剑桥 Clare Hall, 他们给我提供了安静怡人的工作环境。最后但也是很重要的, 我感谢我的丈夫奥利弗·戴维斯和儿子艾萨克, 感谢他们的支持、爱与欢笑。

前言	1
致谢	4
第一章 理论与争论	1
导论	1
宗教研究中的问题	3
现象学与方法论的	
不可知论	4
理性与宗教	7
表现策略	11
宗教的起源	14
定义宗教	23
定义	24
范畴	27
结论	31
第二章 作为象征的身体	43
导论	43

	象征的分类与身体·····	45
	象征是什么? ·····	45
	右与左·····	47
	洁净与危险·····	50
	对待失范·····	56
	象征的身体与原子弹·····	59
	训练身体与社会控制·····	61
	身体训练·····	61
	学校对身体的教育·····	65
	个人的与文化的象征·····	68
	美杜莎的头发·····	69
	结论·····	71
第三章	保持与改变边界：宗教认同的政治 ·····	79
	导论·····	79
	认同的问题·····	80
	仪式的洁净与社会边界·····	82
	旅行者吉卜赛人·····	83
	议定的身份·····	86
	衣着的政治·····	90
	竞争的边界·····	92
	模仿基督——中世纪妇女的 禁欲主义·····	93
	奇形怪状的身体·····	97
	结论·····	99
第四章	性，性别与神圣 ·····	104
	导论 ·····	104
	考察妇女 ·····	107
	女人作为一个缄默的群体 ·····	108
	田野中的男人与女人 ·····	111
	反思与性别 ·····	112
	认识性别 ·····	113
	性别的研究 ·····	116
	田野调查者的先驱 ·····	116

	性与神圣	119
	苏丹人的生与死	123
	正在解构的性别	126
	结论	127
第五章	宗教，文化与环境	136
	导论	136
	宇宙论	137
	神圣的等级和自然的世界	139
	哥伦比亚的科吉人	142
	生态学的道德宇宙论	145
	巫术崇拜与女神	147
	神话、性别与环境	148
	女性的力量与男性的优势	148
	在一个平等主义社会中的性别	154
	图腾崇拜与梦时代	156
	图腾崇拜作为一种早期的宗教形式	158
	图腾崇拜作为一种思维模式	160
	梦时代	161
	结论	164
第六章	仪式理论，通过仪式与仪式的暴力	173
	导论	173
	仪式为何物？	175
	定义	175
	对仪式作为手段和表现方式的比较	180
	作为表演的仪式	182
	通过仪式	184
	通过仪式的三重结构	185
	特纳	190
	阈限	193
	融合与社会结构	194
	女性的成年礼	197

	仪式的暴力	201
	俄狄浦斯献祭	201
	暴力与神圣	204
	重新约束的暴力	206
	恐怖的仪式	208
	结论	209
第七章	萨满教	218
	导论	218
	何为萨满教?	218
	有关萨满教研究的不同探讨	220
	萨满教: 一种流传广泛的	
	地方性知识形式	220
	萨满教: 宗教的最古老形式?	222
	萨满教是一种“北方—北极”	
	现象	223
	人皆可以为萨满?	225
	北极的萨满教	226
	定义	226
	控制精灵	228
	出神的降神会	231
	萨满的召唤	234
	萨满的生涯	236
	萨满的礼服	237
	工业化西方的萨满教	238
	卡斯塔内达和唐·璜	239
	哈内尔和萨满教研究基金会	241
	萨满的咨询	242
	结论	242
第八章	妖术与邪恶眼	250
	导论	250
	非洲的妖术	253
	埃文斯-普里查德与阿赞德人	254
	班格瓦人中的儿童妖术	259

作为一种社会威胁的妖术	262
法兰西乡村的妖术	264
邪恶眼	267
智力的论战	273
列维-布留尔	274
理性与西方科学	277
附录：影视资料	295
索引	317

导 论

不幸的是人类不仅被创造了身体，而且还被创造了灵魂，这个原罪，不停地萦绕在遍及神话、宗教、神学和形而上学反思的思维当中，如今这个诅咒又落在人类学身上。体质人类学与文化人类学被身体与灵魂、物质与思维之间的鸿沟撕裂开来，在科学之间架起桥梁，比在它面前做一些较宽松的思索更不容易。(马林诺夫斯基，1923，p.314)^[1]

- ¹ 人类学声称自己为一门包揽一切的学科，它以人类 (*anthropos*) 作为它的研究对象。科学、哲学、历史、神学、古典研究，甚至法学，全都被涉及了，以便为解释人类的全部复杂性提供线