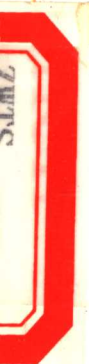


太虚著

佛学入门

浙江古籍出版社

foxuerr



B94/62

佛学入门

太虚 著 慕容真 选编



浙江古籍出版社

责任编辑 蒋金德 张学舒
装饰设计 文 龙

图书在版编目(CIP)数据

佛学入门/太虚著;慕容真选编.—杭州:浙江古籍出版社,2002.12

ISBN 7-80518-725-8

I. 佛... II. ①太...②慕 III. 佛教—基本知识
IV. B94

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2002)第 053863 号

佛学入门

太虚 著 慕容真 选编

浙江古籍出版社出版

(杭州市体育场路 347 号 邮政编码 310006 电话 0571—85176986)

杭州飞达工艺美术印刷厂印刷

浙江省新华书店经销

开本 850×1168 1/32 印张 6.875 字数 150 千

2004 年 1 月新 1 版 2004 年 1 月第 1 次印刷

印数 1—3100

ISBN 7-80518-725-8/G·134

定价:10.00 元

浙江古籍版图书,版权所有,翻印必究

前 言

太虚(1890—1947),我国近代著名僧人、佛学家。俗姓吕,乳名淦森,学名沛林,法名唯心,字太虚。浙江海宁县长安镇人。十六岁出家,终生以振兴佛学、改革佛教为职志。1918年,与陈元白、章太炎等在上海成立觉社,主编《觉社丛书》季刊,翌年改为《海潮音》月刊,历时近三十年。1928年在南京创立中国佛学院,为中国僧人赴欧美传播佛教之始。从二十年代起,太虚为培养佛学人才,先后创办了武昌佛学院、汉藏教理院、大雄中学等,并主持过闽南佛学院、柏林教理院,并倡导“人间佛教”、“人生佛教”。他一生著述宏富,凡七百余万言,门人辑为《太虚大师全书》。

太虚以法相唯识宗为理论基础,吸取佛教其他宗派的观点,而形成自己的佛学体系。他善于将近代自然科学和各派哲学理想与佛学相比较,用新知识论证佛学,用佛学阐释新知识,讲来头头是道,而归本于“三世唯心,万法唯识”之宗旨。他的佛学思想含有某些辩证法的因素,并具有较鲜明的近代色彩。

本书选辑太虚对佛学基本思想和有关中国佛教史的几次学术讲演,讲得深入浅出,简明扼要,笔录也较畅达,不失为一

种较好的佛学入门读物。佛学对中国文化的影响十分深远，作为宗教教义，它是一种信仰的对象；作为一个庞大的唯心主义思想体系，它则是深入研究的对象。一般读者不可能也没有必要去钻研卷帙浩繁的佛学经典，但是懂得一点佛学基本知识，将有助于我们认识中国文化的特点和提高辨别唯心主义的能力。从这个意义上说，这本小书也自有它的价值。

本书据 1948 年大法轮书局所刊《太虚大师全书》第一编“佛法总学”部分选辑而成，重行标点，改正了某些刊刻讹误，并加了一个新的书名。

慕容真

1989 年 7 月

目 录

中国佛学·····	(1)
第一章 佛学大纲·····	(1)
第二章 中国佛学特质在禅·····	(8)
第一节 略叙因缘·····	(8)
第二节 依教修心禅·····	(11)
一、安般禅·····	(12)
二、五门禅·····	(12)
三、念佛禅·····	(14)
四、实相禅·····	(16)
第三节 悟心成佛禅·····	(18)
一、超教之顿悟·····	(19)
二、达摩与慧可·····	(22)
三、僧灿至弘忍·····	(25)
四、慧能之师资·····	(29)
第四节 超佛祖师禅·····	(33)
一、行思与怀让·····	(34)
二、希迁与道一·····	(37)
三、百丈与道药·····	(39)

四、云龙与黄汾·····	(45)
第五节 越祖分灯禅·····	(51)
一、汾仰之邃密·····	(51)
二、临济之陡彻·····	(54)
三、洞曹之回互·····	(59)
四、云门与法眼·····	(62)
第六节 宋元明清禅·····	(68)
一、公案之拈颂·····	(70)
二、话头之疑参·····	(72)
三、禅净之合修·····	(73)
四、宗教之和会·····	(74)
五、空默之观照·····	(77)
六、语录之纂研·····	(78)
七、坐跑之兼运·····	(81)
八、僧俗之常套·····	(82)
九、仙道之旁附·····	(84)
十、儒理之推演·····	(86)
第三章 禅观行演为台贤教·····	(89)
第一节 绪言·····	(89)
一、贤首学与天台学名义之审定·····	(89)
二、台贤为中国特创之佛学·····	(90)
三、台贤皆以禅为源·····	(91)
第二节 实相禅布为天台教·····	(91)
一、天台学之根据·····	(91)
二、天台学之先河·····	(92)
三、天台学之成立·····	(93)

甲、慧文慧思之创发·····	(93)
乙、智者之完成·····	(94)
四、天台学之演变·····	(97)
甲、荆溪与法相华严及禅之对抗·····	(97)
乙、宋代山内山外与华严及禅之辨·····	(98)
丙、藕益援禅法相入天台·····	(98)
五、天台学之述要·····	(99)
六、天台学与禅律净密之关系·····	(100)
第三节 如来禅演出贤首教·····	(101)
一、贤首学之根据·····	(101)
二、贤首学之先河·····	(102)
三、贤首学之成立·····	(103)
甲、杜顺之法界三观及十玄·····	(103)
乙、智俨之六相五教·····	(103)
丙、贤首之三时十宗·····	(104)
四、贤首学之演变·····	(106)
甲、慧苑之刊定·····	(106)
乙、清凉之恢宏·····	(106)
丙、圭峰之敛削·····	(107)
丁、宋以来之衰落·····	(107)
戊、明清来与天台之对抗·····	(107)
五、贤首学之述要·····	(107)
六、贤首学与禅律净密之关系·····	(109)
第四节 贤首学与天台学之比较·····	(109)
一、五教与化法四教·····	(109)
二、十仪与化仪四教·····	(110)

三、三时与五时	(110)
四、同别圆与兼纯圆	(111)
第五节 结论	(112)
第四章 禅台贤流归净土行	(113)
第一节 依教律修禅之净	(114)
一、无量佛刹	(114)
二、弥勒内院	(115)
三、弥陀净土	(116)
第二节 尊教律别禅之净	(117)
第三节 透禅融教律之净	(123)
一、禅宗之净	(124)
二、台教之净	(128)
三、贤教之净	(132)
第四节 夺禅超教律之净	(134)
一、泛源	(134)
二、切因	(135)
三、硕果	(136)
四、转流	(138)
第五章 中国佛学之重建	(139)
第一节 略指所依	(139)
第二节 教史概观	(139)
第三节 博究融汇	(141)
第四节 综摄重建	(142)
佛学概论	(144)
绪言	(144)
学理	(147)

第一章 因缘所生法(五乘共学)·····	(147)
第一节 总论·····	(147)
第二节 无始流转·····	(150)
一、心之分析·····	(151)
二、烦恼业生·····	(152)
三、有情本死中生·····	(154)
四、器界成住坏空·····	(154)
第三节 业与界趣·····	(154)
第四节 异生与圣·····	(157)
一、烦恼伏与断·····	(157)
二、断之差别·····	(158)
第五节 成圣之道·····	(159)
一、有情种姓·····	(159)
二、佛教增上·····	(159)
三、人天阶梯·····	(160)
四、出世三乘·····	(160)
第六节 再论业与界趣之流转·····	(161)
第二章 三法印(出世三乘共学)·····	(163)
第一节 诸行无常·····	(163)
第二节 诸法无我·····	(164)
第三节 涅槃寂静·····	(165)
第三章 一实相印(大乘不共学)·····	(166)
第一节 诸法毕竟空·····	(166)
第二节 五法三自性·····	(167)
第三节 八识二无我·····	(170)
第四节 法界无障碍·····	(170)

第四章 约略指广	(171)
佛理要略	(173)
一、因缘生法——五乘共法——向上增进心	(173)
甲、破无因及邪因	(174)
乙、正因缘法	(175)
丙、近明六道业果——恶止善行	(177)
丁、推进三乘行果——舍染趣净	(177)
二、三法印——三乘共法——出离流转心	(178)
甲、诸行无常	(179)
乙、诸法无我	(180)
丙、涅槃寂静	(180)
三、大乘法——普度成佛心	(181)
甲、一切法自性空义	(181)
乙、一切法唯识现义	(182)
丙、一切法大总持义	(183)
佛陀学纲	(184)
一、原理——现实主义(即法尔如是)	(185)
二、动机——平等主义(即大慈悲性)	(190)
三、办法——进化主义(由人生而佛)	(194)
四、效果——自由主义(即无障碍义)	(199)
佛学讲要	(202)
一、佛学之特质	(202)
二、佛学之全景	(208)
三、佛学之较量	(209)

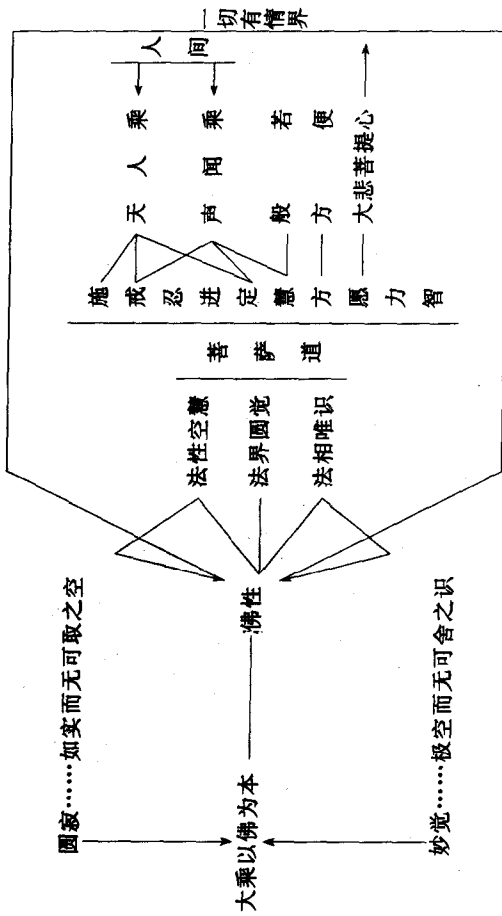
中国佛学

第一章 佛学大纲

后页图表,可以作为中国佛学的大纲。现在先将这个图表作一个简括的认识:上面“大乘以佛为本”,即所谓佛法,也就是佛法界。最下面的水平线上为“一切有情界”,也就是众生法或众生法界。此众生界有二线通到当中的“佛性”;佛性一线通到佛。这佛性可以看成是众生与佛相通的心法,即平常所谓“心佛众生”。由此,我们可以看出佛、心、众生的不同,同时又可以看出众生、心、佛的相通。

佛性以下和众生界以上,是佛所说的教法。这些教法,一方面是佛所证的法,一方面是就众生的机宜和接受的可能性所施的教法。图中的佛性,即是众生可能接受佛陀教化的可能性。这个可能性,非常紧要。如果众生没有可能性,即不能接受佛陀的教化。所以佛陀的教化,虽以一切有情为对象,但也要观察众生的机宜和接受的可能性,才能说出适应众生所急需的教法来。图中的教法,即是佛陀观察众生的机宜而施设的。

以上将图表作了一个概略的说明,下面再详细地分开来讲。



大乘以佛为本：大乘法即佛自证法，亦即依佛本愿力，以教化众生的法。所以只要说到大乘法，就应本佛能证所证之心境为本质。《法华经》上说：“三世诸佛，皆以一大事因缘故出现于世，所谓为令一切众生开示，悟入佛之知见故。”又说：“诸法实相，唯佛与佛乃能究竟。”所谓佛之知见和诸法实相，就是佛的自证法界，亦即大乘法的本质。

此处所讲的佛，即佛法界或佛陀的自证法界，也可说是三种身土——法性身、法性土，受用身、受用土，应化身、应化土。二身、十身，减少增多都可以。如果再分类来讲，可以分为无上涅槃与无上菩提。但综合起来说，只消一个佛字。

涅槃是梵语，意译为“圆寂”。在中国，一般人把“圆寂”二字乱用于人的死亡，这是一个绝大的错误。圆寂的本义，是功德圆满、过患寂灭的意思。此已不但是三乘的涅槃寂灭，而是无上圆满的大寂灭。菩提译为“觉”，无上菩提即无上“妙觉”。此总无上菩提无上涅槃的转依果，即名为佛。佛，是从二转依的总相来讲。若分开来说，即如上面所说的菩提与涅槃。关于这方面讲得较详细的，如《佛地经》上的五法：第一清净法界，即此中所讲的无上涅槃；无上菩提，即是四智——大圆镜智、平等性智、妙观察智、成所作智。就是说，妙觉或无上菩提，是此四智的总体；此即所谓佛，也就是大乘法的根本。这在密宗的教义里，讲五方佛或五智法身，亦即此五法，不过将清净法界的名字改为法界体性智而已。此五法也可以配三身来讲：清净法界为四智之真实性，即法性身；所成四智真实功德，就是自受用身；依四智中之平等性智与妙观察智，成他受用身；合自受用与他受用曰报身；依妙观察智和成所作智成应化身。五法与三身相摄如此，但总括而言之曰佛。

依大乘根本佛法来教化众生时,就要看所化的众生是否有与佛法相通的共同性,有此共同性,又是否可以领受佛法教化,乃至有否成罗汉与成佛的可能。这种共同性,即是可以教化成佛之可能性,亦即佛性。众生与佛虽有相通的共同性,但在相通的共同性之上,仍各有不同的相用和德能。所以众生与佛,又是截然不同的。

就佛与众生的共同性说,即显示:佛原也是由众生而成的,他不过是已成佛的众生;犹未成佛的众生,未来也可以成。有此共同性,不但可以接受佛法,而且还有一种成佛的可能性,若只有共同性而无可能性,众生仍不能转变成佛。譬如说茶壶中有空,房屋中也有空,空与空是共同性,但因茶壶与房屋德相和业用各各不同,所以虽有共同的空性,而它那德相和业用仍不能转变。然而众生不同,它不但有与佛的共同性,且有转变成佛的可能性。

关于共同性可作几点说明:第一,如说众生是因缘生法,佛亦是因缘生法。在这同一因缘生法的意义上,佛与众生是共同的。第二,佛与众生既同是因缘生法,因缘生法是空无自性的,这空无自性的意义,也是佛与众生的共同性。再就我们的言说分别上讲,佛与众生,都是假名安立,此假名安立,亦是佛与众生的共同性。由于这共同性的缘故,佛将自所证法,说给众生听,也可以说是众生法,故众生可以领受。

但佛与众生究竟有否不同的地方呢?有。如佛是清净的,众生是杂染的;佛是明觉的,众生是昏迷的;佛是安乐的,众生是苦恼的;佛是自在无碍的,众生是缠缚障碍的。佛与众生有此种的不同,但亦有无异的共同性。如壶中的空,不异房中的空,虽不异,但仍有所不同。所以众生转变成佛的可能

性,并非离共同性之外而有的,它在变化无穷的活动中,犹如不动的佛性恒时存在。

从图中的佛性为中心,它两边有两条线通空与识,如上面以佛为中心,旁边有圆寂和妙觉。原来空、识是不二的,不过为说明起见,故分别说之。

通无上涅槃是“如实而无可取”之空,这是说明佛与众生的共同性。此性即诸法的空性,通于有情无情。所以如实而无可取之空性,是诸法圆满究竟的如实性,它遍一切时、一切处、一切品,是无少可取的。因为可取之法,都是由于见闻觉知自识分别,或思想言语等上对待假立的,不是恒常不变普通圆满的真实性。由言识所起的可取之法,还可以用言识来否定它。所以都无可取,只可说是空。

另一面是“极空而无可舍之识”。一张因缘生法的桌子,可以看得见,拿得着;而因缘生法的心识,却拿不着,看不见。因其众缘所生,刹那即灭,又拿不着,看不见。所以说它是极空。虽然极空,但却舍不掉。如唯物论者说,宇宙现象的本源是物质的原子,未生动物以前,仅有物质而无心识。但认识未有动物以前的原子,还不是识?所以唯物论立在认识上面,还不是舍不了识。又如说一切法皆空,“空”还不是在“空的这个念头”上起说?法国哲学家笛卡儿说,我们要以怀疑的态度观察宇宙万有。但他那个“疑”,总是离不了。以“疑”否定宇宙万有,而“疑”的本身,竟成了一个最后的实在。实在的“疑”,当然也可疑,但疑仍在,此疑就是思,也即心识。所以无论你如何否定一切物,而能否定的心识作用,终是不能否定的。此心识的明了觉知性,极其活动灵变,刹那生灭而相续迁流。所以极空而无可舍之识,有其转变可能性,就是说众生都有很大

的转变可能性，由众生可以转变成佛。

众生既有成佛的可能性，即有“佛性”。此佛性可分为三种：一、众生与佛的共同性，即理佛性。二、隐密佛性，是就因缘生法上建立的。因缘生法，都是分别假立的名相，同时又有灵活转变的心识。意思说，众生虽然杂染，而清净的佛性，却隐密地藏在其中。此隐密的佛性，或名如来藏。三、事佛性，即在事用上有着种种的功能，可能令众生转化而成佛。这是着重在可能性上讲，可能性即如《唯识论》讲的第八阿赖耶识中含藏有解脱生死趋向涅槃的佛性种子，这种子的功能，就是事佛性。此佛性是心佛众生三法中的心法。

平常讲“一切有情界”，包括三界五趣的依正二报，若广言之，亦可包括三乘圣者而为九法界。如二乘人虽证得无学果位，但在未入无余涅槃前，他那先业所感的报体，仍属人天。至于菩萨，他的功德虽已超过二乘，然报体仍在三界中。所以菩萨最后成佛，还是在色究竟天。故言一切有情界，可包括三乘，而成九法界。九法界中之佛性，菩萨已部分证得，部分开显，而二乘亦偏证少分。人天虽未证得，但对佛性善法比较接近。因此，整个佛法有声闻、缘觉、人、天与菩萨之五乘教法，化导众生。不过这化导众生所施设的教法，从大乘法的教理上讲，可以分为三宗，这三宗是从教理行果的理上分立：一、为“法界圆觉”宗。这直从佛法界及约众生可能成佛之佛性而言。二、为“法性空慧”宗。这是约如实而无可取之空而言。三、依种子功能的开发与未开发而立的“法相唯识”宗。这是约极空而无可舍之识而言。佛法通过佛性，适应机宜，而成此三宗之教理。有佛性之众生，一受教理之熏陶，就可发生信解行证的心行，而成为“菩萨道”。所以在三宗下受化者，即为菩