

朱漢之

文集

朱 谦 之 文 集

第 三 卷



福建教育出版社

编 者 黄夏年

主责编 孙汉生

本卷责任编辑

孙汉生 古学卮言 周易哲学

中国思想方法问题

(特约编辑 苗健青)

庄子哲学

(特约编辑 江中柱)

祝玲凤 老子新探 老子哲学

老子校释

图书在版编目 (CIP) 数据

朱谦之文集. 第3卷/—福州: 福建教育出版社,
2002.9

ISBN 7-5334-3522-2

I.朱… II.①朱谦之一文集②哲学—中国—古
代—研究—文集 III.C52

中国版本图书馆CIP数据核字 (2002) 第065666号

目 录

古 学 卮 言

太极新图说	(3)
无有第一	(3)
心第二	(4)
阴阳第三	(5)
火水土金第四	(5)
人第五	(6)
男女第六	(7)
万物第七	(7)
自跋	(8)
政微书	(9)
体道训第一	(9)
太极训第二	(15)
阴阳训第三	(21)
易象训第四	(27)
理数训第五	(34)
周秦诸子学统述	(39)
绪论	(39)
儒家第一	(45)
阴阳家第二	(49)
法家第三	(52)
名家第四	(55)
墨家第五	(61)
纵横家第六	(65)
杂家第七	(69)
农家第八	(74)
小说家第九	(77)
辞章家第十	(78)
兵家第十一	(79)

数术家第十二	(81)
医家第十三	(83)
房中家第十四	(84)
神仙家第十五	(85)
道家诸子第十六	(85)

周易哲学

通讯代序	(99)
发端	(101)
第一章 形而上学的方法	(107)
第二章 宇宙生命——真情之流	(114)
第三章 流行的进化	(123)
第四章 泛神的宗教	(132)
第五章 美及世界	(139)
第六章 名象论	(145)

中国思想方法问题

纲目	
导言——问题之提出	(153)
第一章 中国思想方法体系	(155)
第二章 中国思想方法发展史	(172)
第三章 中国思想方法的新倾向	(192)

庄子哲学

序论

第一章 庄子及其时代	(199)
一、庄子是谁?	(199)
二、寓言发生的背景	(203)
三、庄子时代	(212)
第二章 《庄子》书之考证	(218)
一、版本与篇目	(218)
二、内、外篇之关系	(222)
三、各篇著作时代	(225)
第三章 庄子哲学之渊源	(235)
一、《天下》篇所见古代思想之三阶段	(235)
二、老子派之影响	(240)
三、孔子派之影响	(250)

四、稷下派之影响	(255)
五、庄子哲学之特色	(264)
本 论	
第四章 形而上论理学	(266)
一、形而上论理学之社会背景	(266)
二、无知论	(271)
三、无名论	(279)
四、辩证法	(284)
五、直觉法	(292)
第五章 宇宙哲学	(296)
一、宇宙观之三类型	(296)
二、本体论	(298)
三、唯心论	(304)
四、自然论	(307)
五、演化论(天均律)	(309)
第六章 历史哲学	(313)
一、历史哲学家之老、庄	(313)
二、虚构的古史	(316)
三、进化乎? 退化乎?	(324)
第七章 人生哲学	(327)
一、生活艺术	(327)
二、生死观	(332)
三、处世哲学	(338)
四、静的复性论	(342)
五、动的复性论	(345)
第八章 庄子的神秘主义	(350)
一、神秘主义之产生	(350)
二、神人	(352)
三、列子的故事	(354)
第九章 政治哲学	(357)
一、政治哲学的根本观念	(357)
二、内圣外王之道	(359)
三、无治主义	(363)
[附录] 庄子用书要目	(369)
 老子新探	 (373)
老子哲学	(389)

老子校释

唐景龙二年易州龙兴观道德经碑题跋	(409)
序文	(410)
本书所据版本书目	(413)
本书所用考订书目	(419)
老子道经	(425)
一章	(426)
二章	(429)
三章	(432)
四章	(435)
五章	(437)
六章	(439)
七章	(441)
八章	(442)
九章	(444)
十章	(446)
十一章	(449)
十二章	(451)
十三章	(453)
十四章	(455)
十五章	(458)
十六章	(462)
十七章	(465)
十八章	(467)
十九章	(468)
二十章	(470)
二十一章	(476)
二十二章	(478)
二十三章	(480)
二十四章	(481)
二十五章	(483)
二十六章	(486)
二十七章	(487)
二十八章	(490)
二十九章	(492)
三十章	(494)

三十一章	(497)
三十二章	(501)
三十三章	(503)
三十四章	(505)
三十五章	(507)
三十六章	(509)
三十七章	(511)
老子德经	(513)
三十八章	(513)
三十九章	(515)
四十章	(522)
四十一章	(523)
四十二章	(527)
四十三章	(529)
四十四章	(530)
四十五章	(531)
四十六章	(534)
四十七章	(536)
四十八章	(538)
四十九章	(539)
五十章	(541)
五十一章	(544)
五十二章	(546)
五十三章	(548)
五十四章	(551)
五十五章	(554)
五十六章	(559)
五十七章	(560)
五十八章	(563)
五十九章	(566)
六十章	(569)
六十一章	(571)
六十二章	(574)
六十三章	(576)
六十四章	(577)
六十五章	(580)
六十六章	(583)

六十七章	(584)
六十八章	(587)
六十九章	(589)
七十章	(591)
七十一章	(592)
七十二章	(593)
七十三章	(595)
七十四章	(596)
七十五章	(598)
七十六章	(599)
七十七章	(601)
七十八章	(603)
七十九章	(605)
八十章	(607)
八十一章	(609)
附录 老子韵例	(611)
后记	(623)
补遗	(624)
补注	(625)

古学卮言

作于在北京大学读书时，分别发表于《新
中国》杂志第一、二卷。

据1922年上海泰东图书局版本校订。

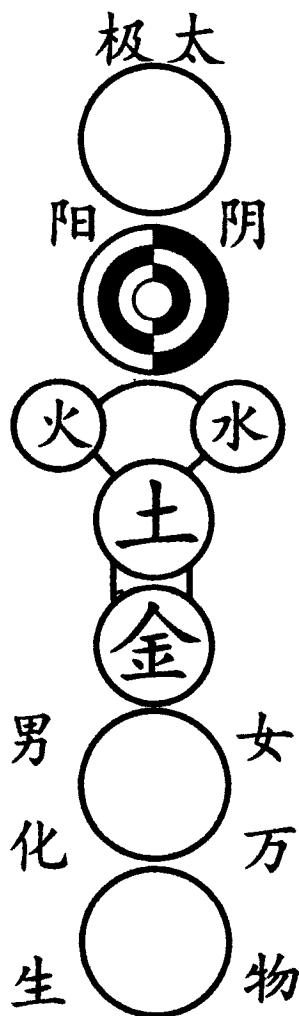
太极新图说

自无而有心，心者太极也，心之出而有电，电有阴阳，阴阳相对，动静在其中矣；一动一静，而生火水土金；合火水土金，变而成人，化而成男女；人复相贼，以相贼故，浸成淘汰，化为无量万物，盖宇宙发生之现象如此。

无有第一

吾尝闻Parmanides之论有矣。其意以为天下无无有，无有斯无有矣；抑所谓有者，无始终，无生灭者也。若有而有始终，必始终于无有或有，无有斯无有矣，是谓始终于无有者，无有是处；而有之外别无有，是谓始终于有者，无有是处；此无始终无生灭之有，是谓本体，而一切随染幻用，皆无有耳。之言也，可谓圣明特达，能契神于有无之间矣。今以例太极之有，浸假而阴阳矣；浸假而四象矣；果自有也，则何其迁流转变，生灭无常也？故夫太极之有，无有耳，虽今现有，不过以妄情故施設，自无而有也。今欲明自无而有之有为非有，则不如明自有之有之为有也。自有之有者曰：情尽之矣，Parmanides之谓有，佛氏之谓真如，从本已来，不可言说，离心等有实常法者也。吾固知乎彼之以无为有者，则必以有为无。虽然吾不可以不言吾所谓有之情。

今者形而上学之心理学派，有为唯意论者，实以意志为宇宙之本原，而所谓意志者，实外乎意志，而有感情存也。敢问此感情何自来？何以感情盛时，忘形丧我，若无有意志之存？是知唯感情，可以外于意志，意志则决不能离却



感情，特所谓感情者，犹意志之未涤除净尽者也；若以感情为宇宙之本原，其陋乃与僧佉派之言冥谛同，必至于无感而有情，寂灭精妙已圆，则情之谓矣，故夫情在意志之先，而无不在乎意志之内，凡有意志者莫不有情，凡天下之物，莫不有意志，Augustine所谓意志之外，更无物，则推于未始有意志之前，情为宇宙之本体明矣。复次Plato之论，以为真实存在者，不外至善之事，因立善之观念，以为万物究竟之原因，不知所谓至善，必不可于观念中求之，若以观念求之，即属所证之境，未离于差别相，尚何善之足云？若情者不有善故不无善，不得善故不失善，譬起求情，即非真情，此所的至善本有而不无也。本有故不无，若太极既已自无而有；有则不能无也，夫至于自有而无，则又圣人所谓忧患也。

何言乎太极之自无而有也？周子《太极图说》曰：“无极而太极。”晦庵以为灼见道体，迥出寻常。诚哉道体之无而有也！以能生故知其自无而有也。《系传》曰：“天地之大德曰生”；曰：“生生之谓易”；周子亦云：“动而生阳，静而生阴”；是太极为能生，凡能生者皆无常也；凡无常者，皆自无而有也。故刘璣《周易义疏》曰：“自无出有曰生”，是亦自无出有而已！是又安得不曰无极而太极乎？《周易兼义》何氏云：“《系辞》分为上下二篇者，上篇明无，故曰易有太极，太极即无也。又曰圣人以此洗心退藏于密，是其无；下篇明几，从无人有，故云知几其神。”盖积渐以言有者，悟道者皆然，因其积渐而成，则知其始之非实，因其未有无有，则知其自无而有，特周子所谓无极而太极一语，犹有语病，不如言自无而有之犹愈。《老子·四十章》曰：“天下万物生于有，有生于无”；王弼曰：“凡有皆始于无”；可谓能存道体者矣。

心第二

心为太极，而太极本无极也，故有心者，有未始有心者，即自无而有心也。《大乘起信论》曰：“心初起者，随俗说也，求其初相，终不可得，心尚无有，何况有初？是知一切众生，不名为觉，以无始来，恒有无明妄念相续，未曾离故。若妄念息即知心相生灭异位，皆悉无相，以于一心，前后同时，皆不自知，无始自故；如是知己，则知始觉不可得，以不异本觉故。虽然心之前际不可得矣，不可得则得之矣。何则伏曼容言：“万物从惑而起，故以蛊为事。”今搜讨心所自来，而犹在惑中，是知心之从惑而起，以惑为体者也。从惑而起，是无常也；无常者，皆自无而有也；自无而有者，意而非情。意者何？《易》所谓太极，邵子所谓心也。夫论道而有见于心，虽于本有之体，犹有未树，而于宇宙之情状，则洞得之矣。故佛氏言万法唯识，三界唯心，而以心为一法界大总相法门体。吾华前哲之为形而上学者，亦立心为道之宗极，而命之曰太极，其说至矣尽矣，无以加矣。

阴阳第三

自太极而阴阳，昭昭乎进乎气矣，郑康成曰：“极中之道，淳和未分之气也”；班固典引曰：“太极之先，两仪始分，烟烟熅熅，有沉而奥，有浮而清”，盖皆《以太》极为气所自始也。太极异名曰元，《九家易》曰：“元者气之始也”；《后汉书·方术传注》曰：“元气者，为开辟阴阳也”；《公羊传》何休注曰：“元者气也，无形以起，有形以分，造分天地，天地之始，”是尤足证太极之为气母者矣。特所谓气者前哲之论未详，自余观之，即电是已。电具阴阳二性，The electric yields are nactive and positive。就阴阳二电之未分言，则谓之太极；就阴阳二电之判然者言之，则谓之阴阳；阴阳一太极，即合阴阳二电，而有电之名也。电气和则静，Elective state undisturbed，故太极之旨主静，周子所谓“圣人定之以仁义中正而主静”也。电气不和则乱动，Elective state excited。就阴阳二电之将判时言，不和可知，周子所谓“动而生阳，动极而静，静而生阴，静极复动，一动一静，互为其根”，即电气不和而乱动也。太极心也，太极而阴阳，即自心之出而有电也。《庄子·庚桑楚篇》曰：“寇莫大于阴阳，无所逃于天地之间，非阴阳贼之，心则使之也。”关尹子亦谓气缘心生；可以为之；盖皆有见于心能生电者矣。心太极也，自太极而阴阳，太极即无不在乎阴阳之中，即自心而有阴阳二电，即阴阳二电，而心在其中矣。天下之物莫不有心，故天下之物，莫不含电，心既自无而有，则电亦自无而有而已。

火水土金第四

案太极原图，次三曰五行，与《大传》两仪生四象说不合，且木为植物，与火水土金殊科，疑后人所增，今从删。又案原图说定为水火木金土，除木系妄增，无庸议外。其余亦与原图次序不合，疑本于《洪范》而失《太极图》原义者，今改为火水土金，从原图也。

阴阳二电之相错，相什，相得，相易，相荡，相推，相资，相感，相攻，相逮，相悖，然后能变化既成火水土金也。其激耀时，则烁而成火；其负抱时，则润而成水。邵子《观物外篇》曰：“火生于无，水生于有，火无体因物以为体。”盖阴阳离必牵引复合，When Separated they strongly attract each other，始离而相烁，后必冲气以为和。鲍景翔曰：“气为水母，气聚则水生，人之一身贪心动则津生，衰心动则泪生，愧心动则汗生，欲心动则精生。”盖自阴阳相烁而复合，气聚生水必矣，相烁时有火热，Fire or artificial heat，而不可把握。至于水，形质始著，观之则有，握之亦有，故水者自无出有，次于火者也。《易》曰：“天一生水”，苏东坡曰：“阴阳一交而生物，其始为水，

水者无有之际也，始离于火而有，”可谓契神于有无之际者矣。希腊Zeno谓太初生火，火生风；风生水，此谓火生风者，电之动而静也；谓风生水者，电之静又动也；盖亦有见于火先于水之理矣。有水则有土，故Zeno于火生水之后，即继以水生土之说，《朱子语类》论天地初生时之形状，亦曰：“天地始初，混沌未分时，想只有水火二者，水之滓脚便是地，今登高而望群山，皆为波浪之状，便是水泛如此，只不知因甚时凝了，初间极软，后来方凝得硬。”盖皆有见于水生土之理矣。（案：为火云星说者，谓太初时，有非常稀薄之瓦斯体，弥漫天空，绕其中心如轮绕轴旋转。既久，其中心之气结而为日，外层亦分裂为环形。自日而外第三环即地之原质，原质又互相吸引，始渐结为球。方其初成形如火球，经亿垓年旋转不已，始结成地壳云。余意谓地之成因，由于星气是也。谓星气之旋转不已，亦是也。前者从阴阳处说，后者不过阴阳动静之微。唯就星气之凝结言，而谓其形如火球，是不知“火无体因物以为体”之理耳。今知火无体则球于何有？知气聚则生水，则曷不言自水而地。水者无有之际，自火而水自水而地，若谓自火而地，于谊有所未明，徒令人彷徨迷惑耳。）有土则有金，土之与金，本无判然之界限，如砷Arsenic、锑Antimony、铋Bismuth则固介乎二者之间，邵子《观物·内篇》亦舍金用石，石出于土，言石而土生金之理见矣。更进而言，晚近科学之妙穷理致者，有电子说，夫原子Atom者则电子所合成也；Molecule分子者则原子所合成也；单体者Simple Substance则分子所合成也，火水土金，则又数十种单体之化合者也，由是以推，电之出而有火水土金，其事亦易明矣。

人第五

人者合火水土金之精而成者也。故《宝积经》曰：“此身生时共其父母四大种性，一类歌罗逻身。若唯地火无水界者，譬如有人握干曲灰，终不和合，若唯水界无地界者譬如油水，无有坚实，即便流散；若唯地水无火界者，譬如夏月阴处肉团，无日光照，则便烂坏；若唯地水火无风界者，则不增长。”《圆觉经》亦曰：“我今此身，四大和合，所谓发毛爪齿，皮肉筋骨，髓脑垢色，皆归于地；唾涕浓血，津液涎沫，痰泪精气，大小便利皆归于水；暖气归火；动转归风；四大合离，今者妄身，当在何处，即知此身，毕竟无体和合为相实同幻化”，盖皆有悟于是身不实，四大为家，众缘假合而知其无我也。唯以地水风火，谓之四大，似与太极图之以火水土金为四象者不同，不知地即土金，风即电，电者贯于太极全图彻首彻尾，无乎不在。故太极图不于火水土金以外，别立此名，抑亦吾国哲学所以精微也。

男女第六

原人初生，本无有男女之分^①，其所以分，本与宇宙原理相一贯也。盖太极所起，即分别心所起，依相续识，分别心无灭，本原人类之刻薄寡恩，吾尝闻于学者之言矣，其强梁者，以血肉相冲突，久者成性，作强之官，形渐凝蹇，则施者为男，受者为女，《老子》云：“人多伎巧，奇物滋起；”《楞严经》云：“淫习交接，发于相摩，研摩不休，故有大猛火，于中发动，如人以手自相摩触，暖相现前，二习相然，故有铁床铜柱诸事；”皆说此者也。是故当知，男女差别，积极而成，即无量众生，雌雄异性，亦根原于此。

万物第七

今者无量众生，其心理作用，如辨识，如记忆，如联想，如判断，皆与人类若无殊，此近代生物学家、心理学家所公认者也^②。此何以故？以生物皆自人类递变递降而成也。今以牛马为例，当乎本原人类之相争相竞，强之于弱，肆意轻蔑，于是有人，牵持同类，俯伏令行，加之以衡扼，齐之以月题，鞭笞之下，畏威而从，久而凝性，引重致远，成为特别官能，体质亦变，如是等例，吾所谓人为淘汰也。《说文》物字下云：“万物之数，始于牵牛”，疑亦说此。复次本原人类由因攻击及防御，动颠倒故，起种种不可思议想，由因种种不可思议想，故变成种种各异色相，此种种各异色相，复恃强凌弱、掠夺攫取（如Eskimo者即食生肉者之名，则本原人类可知而知），生存愈艰，变态愈

① 今在地球之北，北纬七八十度之处，住有人民曰Eskimo，世所称最野蛮之人种也。试察此曹之躯体与其生活之状态，殆直接原人之绪余者。Eskimo男女之容貌相似，殆难辨别，不独容貌，即服装亦然。吾闻生理学家言男女性之区别与容貌大有关系，今Eskimo男女之容貌无甚差别，则原人初生初无男女之别审矣。又况自绝对无差别，而无甚差别，而有所差别，固可以进化论之理解之乎？吾闻Eskimo之自称曰Immuit，即人类之义，古物语神以土造人，理想的之人颇不易出，最后所出者为Eskimo，乃至正之人类也。细玩其意，所谓至正之人类，殆对于男女无差别时而发，所谓理想的之人颇不易出，其言亦本易见也。吾意Eskimo其存原人时代之记忆乎？殆知男女所由分乎？吾甚愿治人种学者，亟起而问之。

② 关于人类心性起原及发达之论，Darwin于1859年所刊Origin of species已发其端略。谓动物之中有酷似人类之性情者，如苦痛、喜怒、忧患、嫉妒、复仇、忍耐、好奇之感情，以及注意、记忆、想像、辨识、判断、选择、模拟等之能情是也。结论谓高等动物与野蛮人差异虽多，究非根本之差，乃程度之差耳。Huxley亦言“人类脑髓与猿类脑髓之差异隆大与重量外无甚区别”（见陈映璜《人类学讲议》）。可知进化论者非不知人类之心与动物之心大同，特倒果为因，遂谓人类之心为由动物之心进化而来，乃不知动物之心本由人类之心递变递降而成也。

幻，其能自适者，必其有以自适也。故自陆而之海，自海而之空中，乃至无可逃难，因枯槁乱想，变化植物，此植物者，或呈色泽，或吐芬香，无非委曲求全而已。如是等例，吾所谓自然淘汰也。以此淘汰，而有人相我相众生相，则众生与人，本为一体，亦太极图归结之微意也。

自 跋

右说既成，乃循其本。夫无外不可一，故正复为奇，善复为妖，无内不可分，故自道而德，自德而仁。今爱智者之所事在知，而学者所见不同焉。或见于无；或见于有；或见于太极而主一；或见于阴阳而主二；或见于心；或见于气；或见于火水土金；乃至于至小之倪，与乎无厚之端；要皆蔽塞者流，见于一隅之小一而未之通类者也。夫道果恶乎在？恶乎不在！则一隅固不足以举之，而有待于至大无外之大一以贯之也。乃者吾求大一，于今不可得，得《太极图》而知其源流深长矣。则潜玩默体，探其远情，复疑于太极之情而有，而知本体之不如是也，于是上推无极之前，得圆成实性，下稽无极而太极以后，而自无而有，一而二，心而物之理以明，吾于是知天地之道，皆从图出，而图之果为至大无外之大一也。疏而行之。一九一九年二月二十日情牵跋。