

寶靜法師
講述

阿彌陀經要解
親聞記



佛陀教育基金會
印贈

寶靜法師 講述

阿彌陀經要解親聞記

佛陀教育基金會 印贈

彌陀經要解親聞記序

際此五濁熾盛三災猛烈八苦交煎，眾魔摧殘之時。盡大地無一片乾淨土，可以安閒過日。故法華經云，三界無安，猶如火宅。眾苦充滿，甚可怖畏，誠令人不可一朝居也。然吾等欲出苦海，離塵寰，置諸子於衽席之上，救群黎於水火之中。其唯信願持名，一心念佛。可為澄濁得清之清水珠，息災降福之摩尼寶。成淨土而潔穢邦，作清涼而化熱煩。契時契機，至切至要，無復加矣。旭祖彌陀要解，即為開念佛奧藏之鎖鑰，導歸淨土真徑之指南。言言見諦，語語真誠。即事持顯乎理持，至聖至賢，莫能越其闔。照性惡融乎性善，五逆十惡，亦可臻其域。徹性徹相，至理全彰。吐心吐膽，肝腸盡裂。誠出苦海生極樂之大津梁也。吾師 寶公上人，素抱教弘天台，行重淨土之大願。遠秉馬鳴、龍樹、智者、永明、之宏模，近遵蓮池、蕩益、諦公、印老之懿範。談經則字字指歸淨土，說法、則言言融會蓮宗。於旭祖彌陀要解一書，尤番番講演，頻頻開導。語意懇切，悲心殷

重。如擊洪鐘於昏夜，寢夢皆醒。鼓金鐸於迷途，癡暗咸覺。聞者見者，莫不令其即有念而證無念，即有生以入無生。悟自性之彌陀，達唯心之淨土。蕩漾蓮舟，達彼樂邦而後已。民國癸酉夏，吾師在滬圓通寺，講此要解全部。由敏智師等記錄，常覺師輯。惜未及半，而常師病故。乃奉吾師慈命，囑^逸續輯，呈吾師改述。時經數月，始竣其事，完成已而未竟之公案。吾師舌燦蓮花，辯若懸河。從自心阿耨達池，流布法水，深廣無涯。^逸稟性庸愚，隨聽隨忘。掛一漏萬，隨所不免。雖竭神思，何能盡吾師於萬一哉。時在丁丑夏學人逸山謹序於觀宗學社輔講室。

佛說阿彌陀經要解親聞記

寶靜法師講述／學人逸山・性明記錄

佛說阿彌陀經要解

【斯為一部之總題，賅括全部別文之要意。所謂總者，總其別。別者別其總耳。題中有通有別。佛說阿彌陀五字，異於諸部，謂之別。經之一字，同於諸部，謂之通。要解二字，乃註題。此通為一經之法題。茲先釋法題，次釋人題。此法題，乃全部之綱領。所謂提綱則眾目齊張，挈領則衣襟自正。故凡講經，先須釋題。若於經題，精以研究。則全經要旨，思過半矣。

原夫釋迦世尊，大悲利物。示同人法，降生人間。逗機施教，應病與藥。談經三百餘會，說法四十九年。逮及涅槃。經家結集。乃有三藏十二部之玄文，流通於世間。自金人叶夢，聖教西來。震旦蒼生，方餐出世醍醐。然所說一切法門中，能於末世眾生，最契機者，則莫如念佛一法。以其即方便成圓頓。而淨土諸經，則莫妙於此本彌陀經。以其言簡而義賅，辭淺而理豐。故世之流通者眾，昔之註述者亦多。而於其中求其精而且要之註釋者，則莫如要解。斯解乃靈峰老人之心血供獻。所謂言言見諦，句句歸宗。

吐肝吐膽，字字見血。彌陀一經，得斯解以釋之。如揭慧日於中天，無不洞徹。今講斯經，並講斯解。故凡學佛者，須精心以研究之。

如來一代聖教，一切諸經，別名無量。求其立題所以，不外七種。所謂單三複三、具足一、是也。單三者，（一）單人。如佛說阿彌陀經，佛為能說之人。即娑婆教主。釋迦牟尼佛是也。阿彌陀，為所說之人。即極樂之導師是也。能所皆為究竟之果人，故名單人立題。（二）單法。如般若經。涅槃經。梵語般若，華言智慧。乃自性之妙明，法身之本智。涅槃，涅槃不生，槃名不滅。不生不滅，乃自性真常之本體。般若與涅槃，皆屬於法，故曰單法立題。（三）單喻。如瓔珞經。梵網經。瓔珞、乃菩薩嚴身之具。梵網、乃大梵天王之網羅幢。二皆是喻，故曰單喻立題。複三者，（一）法喻。如妙法蓮華經。妙者，妙名不可思議。法者，十界十如權實之法。良以妙法難解，假喻易彰。妙法是法，蓮華屬喻。故曰法喻立題。（二）人喻。如、如來獅子吼經。如來乃果人之通號，人也。獅子吼，喻也。故曰人喻立題。（三）人法。如文殊問般若經。文殊是人，般若是法。故曰人法立題。具足一者，如大方廣佛華嚴經。大方廣，乃佛之三德，法也。佛，為說法之教主，人也。華嚴，以菩薩萬行之因華，莊嚴一乘之佛果。喻也。此乃人、法、喻、具足立題。今此彌陀經，于七種立題中，是約單人立題也。

世尊一代所說時教，皆可論其通、別。教、行、理、三，皆論通、別。且如此經，

佛說阿彌陀五字。名異眾典，故教別。經之一字、諸部共稱，故教通。依教起行，為行不同。如法華、以法華三昧為行。今經、則以持名念佛為行，故行別。行門雖殊，同歸寂光，故行通。理雖無名，因門名理。理隨於門，則有四教十六門入理之不同，故理別。一門所入之理，即一切門理。一切門所入之理，即一門理，故理通。此約一化而說。如約淨土法門而言，佛說無量壽經、觀無量壽佛經、佛說阿彌陀經，三經各詮文理不同，故教別。同稱彌陀之經，同弘淨土之宗，故教通。持名，觀像，觀想，行門不同，故行別。同修淨業，同生淨土，故行通。唯心極樂，橫具四土，故理別。四土皆唯心，故理通。通別之義，略如上釋。

茲當釋此佛字。梵語佛陀，此翻為覺。謂自覺，悟性真常，了惑幻妄。覺知一切諸法，皆如幻化。內而身心，外及世界。無不浮塵幻化相，虛妄生滅，咸非真實。見聞若幻翳，三界如空華。凡所有相，皆是虛妄。覺悟自性真常，靈明湛寂。此謂之自覺。將所覺之理，而覺悟一切眾生。所謂將斯道，覺斯民。運無緣慈，度有情界。謂之覺他。無明窮盡，澈法底源。行滿果圓，謂之覺滿。三覺圓，萬德備，名之曰佛。

此佛字，乃十種通號之一。十種通號者，（一）曰如來。今佛應世，如古佛之再來。即倣同先跡號。（二）曰應供。應受九界之供養。即堪為福田號。（三）曰正徧知。法無不知，理無不曉。徧知法界之真理，即徧知法界號。（四）曰明行足。謂三明、明，六通、足。即

果顯因德號。(五)曰善逝。妙證菩提，永不復還。即妙往菩提號。(六)曰世間解。謂澈知世出世間，及如實相。即達偽通真號。(七)曰無上士。謂世出世間，無有過上。即攝化從道號。(八)曰調御丈夫天人師。謂佛以大慈大智，以善柔輒語，苦切之語，及雜語等。調伏眾生，令不失道。即應機授法號。(九)曰佛。即上所云，三覺圓明。為覺悟歸真號。(十)曰世尊。謂世出世間，最所尊仰。即三界獨尊號。斯十號為諸佛之所共稱，故曰通號。

當知佛之一字，人人本具，個個不無。只以無明蓋覆，而不親證。故世尊初成正覺，嘆曰，奇哉奇哉。一切眾生，皆具如來智慧德相。只以妄想執著，而不證得。吾人雖由妄想用事。而天真佛性，本自現成，無欠無餘。眾生雖昇沉六道。而此佛性，仍湛然常存，不遷不變。眾生本源佛性，與諸佛之妙極法身，無二無別。唯眾生但是性德本具，諸佛是修德究竟。眾生之理具佛性，台宗稱之謂理即佛。如無機子之六即頌。初理即云，動靜理全是，行藏事盡非。冥冥隨物去，杳杳不知歸。此頌眾生雖昏迷倒惑，而本有之天真佛性，不失不壞。眾生之一動一靜，一行一住，乃至擔柴運水，迎賓送客，全體皆是佛性顯現，其理全是。而舉止行藏，完全背謬。迷頭認影，將妄作真。糊糊塗塗，昏昏冥冥。將本有佛性之妙體，隨六塵幻境而流轉。杳杳茫茫，無本可據。缺始覺之智，乏觀照之功，安知返本還源之歸趣地也。如眾生能研閱經典。或從善知識，聞法生解。了知本具佛性，真常不變。從此斷疑生信，明解無滯。謂之名字即佛。頌曰，方聽無生

曲，始聞不死歌。今知當體是，翻恨自蹉跎。頌意謂、于長劫沉淪中，到今日，方聽得真常湛寂，不生不滅之法曲妙歌，而知全妄即真。反恨曩昔之迷頭認影，蹉跎光陰。或有眾生，既信本具佛性。由信而起持名妙行，精進修持，念念無間，謂之觀行即佛。頌曰，念念照常理，心心息幻塵。徧觀諸法性，無假亦無真。頌意謂、念念彌陀。一心湛然，諸妄自息，常理自照。迴觀法法本性，無非中道。或有眾生，精持名號。直至念空真念，得事一心不亂。不起思量分別，不起憎愛妄想。破見思惑，得見依稀相似之佛性，六根清淨，謂之相似即佛。頌曰，四住雖先落，六塵未盡空。眼中猶有翳，空裏見花紅。頌意謂、至此雖見思之四住煩惱先脫，而六塵之法執未忘。眼翳猶未淨盡，空華尚在鼓舞。或有眾生執持名號。至理一心不亂，豁破一分無明，見一分中道理，謂之分證即佛。頌曰，豁爾心開悟，湛然一切通。窮源猶未盡，尚見月朦朧。頌意謂、到此名為親見佛性，悟證一切，無不貫通。但無明尚未破盡，如隔紗見月耳。若至五住究竟，二死永亡。徹法底源，無動無壞。謂之究竟即佛。頌曰，從來真是妄，今日妄皆真。但復本時性，更無一法新。頌意謂、眾生從無始以來，全真成妄。今則三覺圓明，全妄成真。名之謂佛。然成佛、即成眾生之本有佛。不過復歸自性，更無別有一法可新得。所以云，圓滿菩提，歸無所得。今佛說彌陀經之佛字，即六即中之究竟即。即指釋迦牟尼佛是。釋佛字竟。

次釋佛說之說字。說之上加一佛字，簡非四人所說。蓋經有五人說，佛、弟子、天、仙、化人、皆可說經。唯弟子天仙化人等所說，須得佛印可，方能稱經。然此經乃釋迦世尊，金口誠言所宣。揀非弟子諸天諸仙及化人說，故標佛說。夫諸法寂滅相，不可以言宣。實際理地，本無所說。所謂道本無言，法本無說。如金剛經云，若謂如來有所說法，即為謗佛。今何以佛有法之可說耶。須知道本無言，假言以顯道。法本無說，藉說以顯法。若執不可說，則墮外道絕言見。若執有可說，則成謗佛之譏。若達說即無說，不妨無說而說。所以世尊說法四十九年，未嘗說過一個字。雖未嘗說過一字，而橫說、豎說、熾然無間說，無有窮盡。佛法之妙，妙在於斯。此經既標佛說，而佛有三身。所謂法、報、應化。本覺性體，即法身。始覺智圓，即報身。慈悲應現，即化身。法身、名毘盧遮那，華言，徧一切處。報身、名盧舍那，此云、光明徧照。亦云淨滿。化身、名釋迦牟尼，此翻、能仁寂默。又此三身，具單、複二義。法身單，唯指本來清淨理體。報身單，唯指無上功德智慧。化身單，唯指隨機應現，如水中現月。法身複者，一、自性清淨法身，即眾生本具之天真佛性。二、離垢妙極法身，乃諸佛修德究竟所證之法界理體。報身複者，一、自受用報身，即諸佛智斷二德究竟實果。二、他受用報身。為被十地菩薩機，隨其所好。見剎塵相好。一一相好，皆無分齊。化身複者，一、應現身。示現八相成道。如今釋迦降生出家成道等相是。二、變化身。無而忽有。因眾生機熟時

至，不待示現八相，即現變化身以度脫之。又化身亦名應身。應機示現，如皓月應於寒潭。示成八相者，亦有三種。一、勝應。即前他受用身，為被地上菩薩大機所現。二、帶劣勝應身。為被三乘機而現。三、劣應身。即為鈍機所見，現丈六金身是。又變化身，復有二種。謂現佛界化身。如云、千百億化身佛。二、隨類應現。應以何身得度，即變化何身，如三十二應是。然此三身三即一，一即三，三一不可思議，名圓三身。此身、於三身中，何身所說。或云、報、化非真佛。亦非說法者。言報身佛，及應化身佛，皆不能說法。以其非真佛故。此乃恐人執相迷理，故唯示法性本覺，以為真佛。或云法身乃自覺聖境，無言無說。離四句，絕百非。言語道斷，心行處滅。無形無相，云何說法。其說法現儀，皆化身佛所為耳。此則恐人迷於法身，墮在情量。故說現化身佛，示身、口、意三輪，現身說法也。實則、三身既非一異，自不容其偏執何身所說。但為對治有異，致使諸經所說不同。然諸佛說法度生，非法身亦不離法身。非報化亦不離報化。若明四悉檀義，則謂法身佛說法亦可，如云報化非真佛。言報化佛說法亦可，如云法身無言說。若言三身合一乃能說法亦可，如云報化和法身，處處應現往。謂三身各說法亦可，法報身、為地上菩薩說。勝應身、為地前及二乘說。劣應身、為一切凡夫說。或謂三身總無言說亦可，如云，佛說法四十九年，未曾說著一字。若明諸佛四悉度生之意，則法法皆是。否則、頭頭俱非。云何四悉檀。如此會中，若有人能聞法，歡喜，生希有心，

生難遭想，即世界悉檀歡喜益。即所謂、未種善根者令種。若人能聞法生解，長養善根者，即為人悉檀生善益。所謂、已種善根者令增長。若人能執持聖號。滅貪瞋癡，即對治悉檀破惡益。所謂已增長者令成熟。若人能妙悟自性彌陀，證無生理，即第一義悉檀入理益。謂、已成熟者令解脫。當知世尊為種、熟、脫三，以四悉檀因緣度生故，無說而說，故曰佛說。

阿彌陀是印度語。華言無量壽，又云無量光。經云、彼佛壽命，及其人民。無量無邊，阿僧祇劫故云無量壽。又云、彼佛光明無量。照十方國無所障礙，故名無量光。無量光壽，眾生性具。諸佛證得。彌陀、證橫遍十方，無有涯際之心性，本是遍照法界，故曰無量光。彌陀、證豎窮三際，無有初後之心性，本是湛寂常恒，故曰無量壽。如六祖云、何期是心，本自光明。正顯眾生自性、本是靈明洞澈，了了常知，歷歷不昧。全體是大光明藏。此即自性無量光。吾人當下一念心性，湛湛寂寂。無始無終。無生無滅。真常如如。亙古今而不變，歷萬劫以常新。此即自性之無量壽。又如吾人持名念佛，念至一心不亂，內外湛寂，照而常寂，即無量壽。正念佛時，名號歷歷，不昏不昧，寂而常照，即無量光。當知光壽原來不二，寂照唯是一體。當處即心是佛。彌陀昔為法藏比丘，曾發四十八願。逮至願滿行圓成佛時，而有依正莊嚴，塵刹相好，光壽無量。是皆彌陀因中願行所感。吾人或修觀，或念佛，或參禪，或持戒，皆可證此無量光壽。唯修

觀參禪上根利智者則可。中下之流，還以念佛為穩當。須知念佛一法，橫豎該羅，上下兼收。上上根不能越其闕，下下根亦能臻其域。最簡易，最方便，最圓頓，最穩健。所謂、不要三祇修福慧，只須六字出乾坤。持名念佛，是從有念入無念，從有生入無生。仗彌陀之悲願，恃吾人之信願。一心精持名號，決定生西，成佛無疑。上釋佛說阿彌陀五字之別題竟。下釋通題。

經者，梵語修多羅，華言契經。謂契機、契理。上契諸佛妙理，下契眾生機宜，故名契經。具含五義。一、法本義。謂佛知一切法，皆不可說。以四悉檀因緣，而有言教。作世界說，即為教本。作為人對治說，即為行本。作第一義說即為理本。故含法本義也。二、微發義。佛用四悉檀起教，巧妙言辭，從微至著，靡所不詮。是則文義漸顯，開發初心。初中後善，圓滿具足。故含微發義也。三、涌泉義。此從譬發明。謂妙泉涌流，滔滔無竭。佛用四悉檀說法，文義無盡，法流不絕。故含涌泉義也。四、繩墨義。此亦借喻顯義。如世之木石匠人，以繩墨裁邪曲。佛用四悉檀說法，裁愛見之邪曲。令發真見無漏道。故含繩墨義也。五、結鬘義。此亦借喻顯。結鬘者，即是縷穿於華，不令零落，佛用四悉檀說法，詮諸法相。故含結鬘義也。佛地論云，修多羅、有二義，一、貫穿義。謂貫穿所說之法故。二、攝持義。謂以此法攝持所化群機故。

此方訓四義。一、法義。經者、法也。謂十界同遵，自軌軌他故。二、常義。經者、

常也。謂天魔外道、不能改壞，三世不易故。三、徑義。經者、徑也。謂修行之路徑。極樂是我家鄉，彌陀是我慈父。若不識慈父之住址，而不知返家之路徑。終不能返本還源，得至本有家鄉。故釋迦世尊說經示以路徑，方能返家鄉，見慈父。故云修行之路徑也。四、典義。經者、典也。攝化群生之定典。末世度生，非淨業法門，不足以益物。欲發廣大道心，普渡群迷。捨念佛之法外，無別如是普濟之方便矣。故云攝生之典也。總之、經乃迷途之明燈，長夜之慧炬，苦海之慈航，度生之寶筏。釋通題竟。次釋註題。

要解，是靈峰老人所著。為彌陀經最緊要之註釋。文不繁而義豐，辭雖簡而理玄。乃十方諸佛之心要，淨業經藏之骨髓。要者、緊要也。文中要處雖多，略不出三。(一)心要。即破緣影之妄心，顯即境之真心，為自性彌陀之本體。言心、有乎多種。一曰肉團心，即吾人所指胸腔者是。此屬肉團，係色質，有生滅敗壞，非吾人之真心也。二曰緣影心，因塵而有者是。緣前塵而起思量分別。想相為塵，識情為垢。此亦非吾人之真心。以其因塵則有，離塵則無故也。三曰真如心，乃即境之真心。此心非肉團，非緣影，不在內，不在外，不在中間。視之不見，聽之不聞。豎窮橫徧，不可思議。一切世出世法，皆唯此心所成。諸法所生，因心成體。古人云，若人識得心，大地無寸土者，即此心也。今之所謂心要者，即指此而言也。此要解中，將此心要之義，切實解明，故曰要解。(二)境要。乃破緣影之妄土，顯即心之真境。今之學者，稍具世智，執著偏見，謂自

心即淨土，自性即彌陀。須知伊所謂之唯心淨土，乃將緣影之妄想，作唯心之淨土。當知十萬億佛土外決定有一極樂世界。所以云，生則決定生。而十萬億佛土外之極樂，即我心內之極樂。以我心豎窮橫徧，無一土，無一法，不在此心中。故云、去則實不去。明乎此，方可與談唯心淨土，自性彌陀。否則、必落於緣影妄想。後文云一切莊嚴，皆彌陀導師行願所成。亦吾人淨業所感，唯識所變。佛心生心，互為影質。奈何離此淨土，別談唯心淨土。甘墮鼠即鳥空之誚，豈不可嘆。此要解中，將此境要之旨，發揮透澈，詳為解釋無滯，故曰要解。(三)法門要。有事、有理。約事則淨土一法，三根普被，利鈍兼收。如天普蓋，似地均擎。橫超三界，帶業往生。勝過一切豎出法門。如蟲鑽竹筒，豎出則須依節而出，甚難甚難。橫鑽出洞，則甚易甚易。約理、則心境圓妙。一句彌陀，圓具三觀十乘，無不該攝。此要解中，將此法門，為一切法門之最要意，分明解出，故曰要解。然此三法，舉一即三，全三即一。一三圓融，不可思議。明心要，能生正信。明境要，能啟切願。明法門要，能立實行。後云，能念之心，不可思議。以其即心即佛故。斯即心要也。所念之佛，不可思議。以其即佛即心故。斯即境要也。念一聲，一聲不可思議。乃至念百聲，千萬億聲，聲聲皆不可思議。以心即佛，佛即心，心佛不二。斯即法門要也。具釋此三要，故曰要解。釋法題竟。次釋人題。分二。先釋譯人。

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

記彌陀經，乃釋迦世尊，說於印度。本係梵文。所以翻梵成華，流通中國者，係三藏法師羅什所譯，始有此經。三藏者，（一）修多羅。此云經藏。（二）毘奈耶。此云律藏。（三）阿毘曇。此云論藏。藏者，包含攝持為義。謂此三藏，能包含攝持一切本藏所有法，故曰藏。法師者，以法為師也。此師博通三藏，依此法而為師，亦以此法而為人師，故名法師。然法師、復有五種之別。（一）受持（二）誦（三）讀（四）解說（五）書寫。師具五德，故曰法師也。梵語鳩摩羅什，華言童壽，謂童年而有耆德也。師祖居印度，世為王臣。父棄官捨家，遊學至龜茲。國王聞其賢名，以女妻之，而生什。師居胎日，母增慧辯。七歲出家，隨母至寺。見佛鉢甚喜，遂舉至頂。俄念我身卑小，而鉢甚大，我何能舉。遂力不勝，而倒於地。豁悟萬法唯心。日誦千偈。至年九歲，辯挫邪鋒，咸皆愧伏。十二歲遇羅漢奇之，謂其母曰，當守護之。若年三十五歲，當大興佛法，度人無量。後學大乘，數破外道。遠近諸國，咸謂神異。師每說法，國王大臣，咸皆環跪而聽。其敬仰法師之誠，於此可知。母生什後，亦出家。聰拔眾尼，位證三果。師既受具，母謂之曰，方等深經，應闡於秦都。但於汝不利奈何。師曰，菩薩之行，利物忘軀。期於大化必行，雖入鑪鎔無恨。初符堅為秦王。建元九年時。有太史奏曰，有德星現於西域，當有智人入輔中國。堅曰，朕聞西域有羅什，襄陽有道安，非此人耶。因遣將軍呂光率兵七萬，西伐龜茲。臨行謂曰，朕之西征，非為珍寶國土，志在得什。光破龜茲，得師，而歸。