

中国

哲学

青年学术文库

ZHONGGUO ZHIXUE QINGNIAN XUESHU WENKU

人民出版社

困境与转型

程志华 著

——黄宗羲哲学文本的一种解读

困境与转型

程志华 著

KUNJING YU ZHUANXING

中国哲学青年学术文库

ZHONGGUO ZHIXUE QINGNIAN XUESHU WENKU

——黄宗羲哲学文本的一种解读

人
民
出
版
社

责任编辑:方国根

装帧设计:曹 春

版式设计:顾杰珍

图书在版编目(CIP)数据

困境与转型——黄宗羲哲学文本的一种解读/程志华著.

-北京:人民出版社,2005.5

(中国哲学青年学术文库)

ISBN 7-01-004953-X

I. 困… II. 程… III. 黄宗羲(1610~1695)-哲学-研究

IV. B249.35

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2005)第 043420 号

困境与转型

KUNJING YU ZHUANXING

——黄宗羲哲学文本的一种解读

程志华 著

人民出版社 出版发行

(100706 北京朝阳门内大街 166 号)

北京瑞古冠中印刷厂印刷 新华书店经销

2005 年 5 月第 1 版 2005 年 5 月北京第 1 次印刷

开本:850 毫米×1168 毫米 1/32 印张:11.25

字数:260 千字 印数:1-3,000 册

ISBN 7-01-004953-X 定价:22.00 元

邮购地址 100706 北京朝阳门内大街 166 号

人民东方图书销售中心 电话 (010)65250042 65289539

宋志明

黄宗羲写了一本很有见地的书,叫做《明夷诗访录》。希望日后有明君出现,像当年周武王推翻商纣王的统治之后拜访箕子那样,拜读他的著作。但是,他的希望落了空。在中国封建社会的末期,不可能再出现这样的明君。令黄宗羲始料不及的是,他的著作虽然没有等来明君,却等来了知音。这些知音就是中国近代的启蒙思想家和新式知识分子。他们带着推进中国社会变革的强烈愿望,拜读黄宗羲的著作,在思想上产生了极大共鸣。据梁启超说,他当时读黄宗羲的书,受到的触动很大,如触电然。在他的心目中,黄宗羲就是中国的启蒙思想家。可见,中国近代的启蒙思想家发现了黄宗羲著作的价值,与此同时也确立了阅读黄宗羲的思维定势:认定黄宗羲的启蒙思想特质,侧重以政治思想来解读黄宗羲的哲学文本。长期以来,学界研究黄宗羲,大体上都是遵循这种思维定势进行的。确然,黄宗羲的思想具有启蒙色彩,但这只是一个方面。以往的研究者在彰显这个方面时,有意无意地忽略了其他方面。

程志华教授在攻读中国哲学硕士学位期间,就选择了黄宗羲作为研究课题。毕业后他仍然致力于这方面的研究,取得了一些成果。可喜的是,他的博士论文又选取了黄宗羲。几年来,他认真阅读黄宗羲的著作文本,参考已有的研究成果,好学深思,不囿成说,终于找到了一种解读黄宗羲著作的新方法,此即

他所谓的“内在诠释方法”。他运用这种新的读法,写出了有新意的博士论文,顺利地通过论文答辩,获得博士学位。在博士论文的基础上,他又精雕细琢、反复修改,写成现在这样一本有分量的专著。

按照这种读法,作者发现了黄宗羲作为哲学家的学术品格。作者认为,在哲学上,黄宗羲是接着中国儒家哲学讲,而不是照着西方启蒙哲学讲的,但他讲出了新意。黄宗羲在承继阳明心学精髓的同时,也察觉到了其中所包含的理论上的矛盾。如何解决这些矛盾便成为黄宗羲哲学思考的新起点。他试图走出儒家形上学的困境,促成其转型,从而创立新的儒学形态。从这一视角出发,作者把黄宗羲的学术转型概括为五个方面:在生成论方面,实现了“由支离到圆融合一”的转型;在本体论方面,实现了“由实体形上本体回归道德形上本体”的转型;在人性论方面,实现了“由率性任情到无欲而天理纯”的转型;在功夫论方面,实现了“由致良知到功夫所至即其本体”的转型;在圣王论方面,实现了“由内圣到内圣外王并举”的转型。根据以上五个方面,作者把黄宗羲定位为“儒学形态转换过程中”的中国哲学家。本书提出的这些看法,不仅思他人所未思,发前人所未发,有独到之处,而且“言之成理,持之有故”。

本书虽以黄宗羲哲学为研究对象,但涉猎甚广,作者力图把黄宗羲哲学放在整个儒家哲学发展史中考察。从这个意义上说,本书的立意属于“小题大做”。“小题大做”有优点,也有缺点。其优点是开掘有深度,可以使人在小中见大;其缺点是对所涉及的一些问题不容易谈深、谈透。鉴于此,希望程志华教授能从黄宗羲契入,继续写出更多的研究儒学史的专著,以弥补本书的缺憾。

程志华教授在中国人民大学攻读博士学位期间,我有缘作

他的导师,现本书即将付梓,我很高兴有机会与作者一同分享收获的喜悦。写下如上感言,是为序。

2005 年 1 月于
中国人民大学宜园二楼思灵善斋

目

录

序	宋志明(1)
---------	----------

绪 论	(1)
-----------	-------

一、作为历史话语的黄宗羲	(2)
--------------------	-------

二、作为现代话语的黄宗羲研究	(10)
----------------------	--------

三、关于哲学史研究的两种诠释进路	(17)
------------------------	--------

第一章 黄宗羲的学术资源与哲学论题	(27)
-------------------------	--------

一、心即理——道德学问的新源泉	(28)
-----------------------	--------

二、阳明心学的传道谱系	(44)
-------------------	--------

三、黄宗羲的学术传承与论题资源	(77)
-----------------------	--------

第二章 生成论——由支离到圆融合一	(94)
-------------------------	--------

一、原始儒学之交融伦理与宋明儒学之支离	(95)
---------------------------	--------

二、盈天地皆气——生成论的结构	(107)
-----------------------	---------

三、自然视界的理论意蕴	(119)
-------------------	---------

第三章 本体论——由实体形上本体回归道德	
----------------------	--

形上本体	(135)
一、气的流行与自主宰	(136)
二、盈天地皆心——本体论的建构	(148)
三、对阳明心学实体形上本体的改易	(155)
第四章 人性论——由率性任情到无欲而天理纯	(169)
一、阳明后学之自然人性论	(171)
二、无情何以觅性	(184)
三、无欲而后纯乎天理	(194)
第五章 工夫论——由致良知到工夫所至即其本体	(208)
一、阳明心学致良知的工夫论	(210)
二、知以物为体	(219)
三、工夫所至即其本体	(233)
第六章 圣王论——由内圣到内圣外王并举	(245)
一、宋明儒学内圣之学的内倾自闭	(246)
二、明季道学的反动——客观的考察	(262)
三、对君主政治下社会公正性的讨论	(279)
第七章 关于儒学形态的转换	(296)
一、儒学身份的自我认同——儒学之道统观	(298)
二、连续性的中断——儒学形态的转换	(309)
三、黄宗羲在儒学形态转换过程中的定位	(329)
参考文献	(340)
后记	(348)
跋	陈卫平(350)

绪 论

明末清初的思想界和学术界,“旧学派权威既坠,新学派系统未成”,此时之学术“极复杂而极绚烂”。^① 恰因“极绚烂”却又“极复杂”,明末清初学术界产生了极丰富的学术论题。长期以来,无论治史学者,亦或治哲学者,均于此时期之学术投入了相当多的精力和笔力。前人的致思与致力,为我们今天的研究不仅提供了言说与对话的平台,同时亦使我们可能站在巨人的肩膀上从较高的视点展开我们的研究。

明末清初的学术思想,以三大思想家即黄宗羲、顾炎武、王夫之为代表。因此,要反映明末清初的学术思想,从总体上研究三大思想家的文本即可,但,一般来讲,要从总体上研究明末清初的学术思想必须具备两个方面的条件:一是研究者须有若干年相关领域的学术积累,对于相关的学术有较全面的掌握和较精深的理解。明末清初学术是一个大题目,如若没有足够的学术积累,对相关的学术论题缺乏精深的理解,则很难胜任这一大题目。二是研究者须有崭新的视角和有价值的研究方法。视角和方法是哲学研究过程中的重要因素,以不同的视角和方法从事研究往往可以得出不同的理解。就中国哲学的研究来看,近年

^① 梁启超:《清代学术概论》,载夏晓虹编《梁启超文选》下,中国广播电视出版社1992年版(下同),第237页。

来国内经典诠释学的研究、西方哲学诠释学理论的发展(如海德格尔和迦达默尔的诠释学理论)所阐释和体现的视角和方法,我们均可采取“拿来主义”,为我们研治中国哲学文本时使用。

笔者多年来就对明末清初的学术思想有着较浓厚的兴趣。但,就上述两个方面来看,尽管笔者有了一定时期的思考和学识积累,对于相关的研究方法亦有所领悟,但学力与智识不逮仍是一个十分现实的问题,这种限制不容许我在一个较短的时间内从总体上同时去研究三大思想家。这是我不得不采取“选择性亲近”^①方法的客观原因。不过,综观明末清初的哲学思潮,我们不难发现,三大思想家生活于同一时代背景之下,尽管其思想各异,王夫之、顾炎武是从理学出发而对理学进行总结、修正和改造;黄宗羲是从心学出发对心学进行总结、修正和创发,但三人思想中共有的、共通的东西占相当的比重,尤其是他们对于儒学思想的总结、修正和改造体现出相似的规律性。这毋庸置疑,这种相似性为我的“选择性亲近”研究提供了可能性和合理性,即无论是从心学的视角还是从理学的视角回观此时期儒学的嬗变,都可能会得出许多相同和相似的结论。在这样一种情况和思路下,笔者择取了其中有代表性的人物黄宗羲,拟通过对黄宗羲文本的研究来透显明末清初儒学学术的整体面貌、嬗变向度和转型机制。

一、作为历史话语的黄宗羲

黄宗羲,字太冲,号南雷,又号梨洲,浙江余姚县黄竹浦人。

① 指在若干个研究对象当中,选择具有典型意义和代表性的对象加以研究,以通过探究个别现象来反映整体面貌和一般规律。

生于明万历三十八年(公元1610年),卒于清康熙三十四年(公元1695年),享年八十五岁。关于他的世系,万斯大在《梨洲先生世谱》中记载道:

姚江黄氏,汉颖川之后。靖康之乱,迁于婺源,有仕为庆元通判者,金人破庆元,不屈死之。子三人,分地避兵,一居定海,一居慈溪吴岙,一居凤凰山竹墩。^①

在这三个支系中,黄宗羲的始祖是居凤凰山竹墩的次子黄万河,这一支系后来又迁徙到浙江余姚县的黄竹浦定居。从黄万河到黄宗羲其间共经历了十七世。黄宗羲的曾祖父黄大绶“号对川,为人精敏,十五岁,官役为库子”^②。黄宗羲的祖父黄曰中“号鲲溟,以《易》为大师”^③,精通《五经》、《左传》、《国策》、《庄子》、《离骚》,且对于《易经》深有研究,被称为易学大师。黄宗羲的父亲黄尊素,字真长,号白安,系东林名士。据《明史·黄尊素传》载,黄尊素于万历四十四年(公元1616年)考中进士,次年任安徽宁国府推官,天启三年(公元1623年)调京,升任山东道监察御史的要职。黄尊素“天启间官御史,劾魏忠贤、客氏,削籍,三吴讹言翻局,以公为主,逆阉忌而害之。”^④天启五年(公元1625年),黄尊素因多次上书弹劾宦官魏忠贤而被削职回籍,次年三月下狱,不久被阉党所害。黄宗羲的母亲姚氏为浙江上虞人,为人忠厚,办事公道,勤于持家,严于教子。黄尊素“以开物成务为学,视天下之安危为安危,苟其人志不在宏济艰

① 黄炳堃:《黄宗羲年谱》,中华书局1993年版(下同),第59页。

② 黄炳堃:《黄宗羲年谱》,第60—61页。

③ 黄炳堃:《黄宗羲年谱》,第61页。

④ 黄炳堃:《黄宗羲年谱》,第61页。

难,沾沾自顾,拣择题目以卖声名,则直鄙之为轻轻小人耳”^①,不仅性格耿直、德行高尚,而且主张经世致用之学。

黄尊素共有五子,黄宗羲是长子。黄宗羲十四岁起随父居京都,屡闻“东林”领袖杨涟、左光斗、魏大中等人与其父“讽议朝政,裁量人物”,深受“东林”思想的影响。纵观黄宗羲的一生,大体可分为三个时期:前期(公元1610—1645年),他承父遗志,拜刘宗周为师,发愤攻读经史,并联合复社志士,积极从事反对阉党的斗争。此为读书交游和反对阉党时期。中期(公元1645—1653年),他毁家纾难,起师抗清,结寨四明山,辗转苦斗,九死一生,此为抗清斗争时期。后期(公元1653—1695年),他潜心学术,讲学浙东,弘扬阳明心学,并力倡经世致用,撰写多种学术著作,此为讲学、著述时期。在晚年自题画像时,黄宗羲对自己的一生做了这样的概括:

初錮之为党人,继指之为游侠,终厕之于儒林,其为人也,盖三变而至今。岂其时为之耶?抑夫人之有遐心。^②

黄宗羲深受家庭的影响,年轻之时即重气节,轻生死,磨砺风节,嫉恶如仇。崇祯帝即位后(公元1628年),魏忠贤伏诛,宦阉势力受到镇压。黄宗羲会同“东林”遗孤,揭发阉党曹钦程、李实等人的罪行,并“袖铁锥、草疏”入京讼父冤。在刑部会审阉党许显纯、崔应元出庭对簿之时,黄宗羲当庭锥刺阉党许显纯。^③其至孝至刚之举,声震朝野上下。当时,黄宗羲与弟黄宗

① 黄宗羲:《黄宗羲全集》第八册,浙江古籍出版社1992年版(下同),第864页。

② 黄炳屋:《黄宗羲年谱·扉页》。

③ 黄炳屋:《黄宗羲年谱》,第13页。

炎、黄宗会并负才识，隐然为东林子弟领袖，时有“浙东三黄”之目。但“公不以少年之功自足”^①，他继承父辈的遗志，参加复社，继续与阉党余孽进行斗争。崇祯十一年（公元1638年），宦阉势力企图东山再起。黄宗羲又与复社名士南京太学学生陈贞慧、吴应箕等一百四十余人，作《留都防乱揭》，声讨阉党余孽阮大铖等。

崇祯十七年（公元1644年）三月，李自成农民军攻下北京，明朝灭亡。不久清军入关。南明福王政权立于南京，宦阉势力重新得势，阮大铖遂骤兴党狱，擅权欲尽杀在揭帖中签名之人，黄宗羲因此被捕入狱，险遭杀害。次年，清军南下，福王溃败，南京失守，黄宗羲乘机逃脱。之后，黄宗羲与其弟黄宗炎、黄宗会等一起在家乡联合数百人，号“世忠营”起兵浙东，抗击清军。浙江沦陷后，他随明鲁王政权于舟山海上继续抗清，仍常潜行往来内地，有所布置，力图匡复。其间黄宗羲曾到日本乞兵，但不果。在鲁王政权中，黄宗羲曾任左副都御史。鲁王抗清兵败后，黄宗羲入四明山结寨自守。黄宗羲曾先后坚持抗清斗争八年之久。至鲁王去监国号（公元1653年）时，清朝一统天下已成定局，黄宗羲见复明无望，而且对于复社等组织感到“本领脆薄，学术庞杂，终不能有所成就”^②，乃回返故里，奉母家居，绝意国事，埋头读书，专心著述。

作为王阳明的同里后学，黄宗羲曾尊奉其父遗命，与其弟一起师从心学大师刘宗周游学。^③但黄宗羲年轻时拜刘宗周为师学习，主要还是应付科举考试，不过他曾屡试不第。经过“天移

① 黄炳堃：《黄宗羲年谱》，第92页。

② 黄宗羲：《黄梨洲文集》，中华书局1959年版（下同），第232页。

③ 黄炳堃：《黄宗羲年谱》，第12页。

地转”以及“僵饿深山”的亲身经历之后,加上黄宗羲本人肆力于学,^①他中年以后的生活内容发生了重要变化。他说:

余学于子刘子,其时志在举业,不能有得,聊备戴山门人之数耳。天移地转,僵饿深山,尽发藏书而读之,近二十年,胸中窒得解剥,始知曩日之孤负为不可赎也。^②

黄宗羲抗清失利后潜心于学术,以弘扬心学义理为己任。他广泛阅读,大量涉猎学术著作,同乡钮氏世学楼、祁氏澹生堂、范氏天一阁的书,黄宗羲都到处借抄借读。他说:“读书不多,无以证斯理之变化,多而不求于心,则为俗学。”^③他平生搜集、传抄大江以南诸家图书合计六七万卷以上。对于二十一史、明十三朝实录、经传文集、九流百家、宋元明各派学以及天算、地理等他均有涉猎。

公以濂洛之统,综会诸家,横渠之礼教,康节之数学,东莱之文献,艮斋、止斋之经制,水心之文章,莫不旁推交通,连珠合璧,自来儒林所未有也。^④

从康熙二年(公元1663年)始,黄宗羲开始设馆讲学,自康熙四年(公元1665年)起,万斯大、万斯同、仇兆鳌等开始受业于黄宗羲。康熙六年(公元1667年)始,黄宗羲与同门师友一起恢复并讲学于刘宗周在绍兴创办的证人书院,以传授和弘扬

① 黄炳堃:《黄宗羲年谱》,第15页。

② 黄宗羲:《黄梨洲文集》,第33页。

③ 黄炳堃:《黄宗羲年谱》,第92页。

④ 黄炳堃:《黄宗羲年谱》,第92页。

刘宗周的慎独之学。康熙七年(公元1668年),黄宗羲在宁波创办证人书院,与浙东学子讨论得失,争鸣学术。黄宗羲等人再启证人书院并重新接续“证人之学”“为天下所注目”^①,吸引了许多有识之士前来求学。黄宗羲在两地证人书院讲学先后历经八年,其间,黄宗羲还多次到海昌、语溪和会稽辗转讲学。通过在书院的讲学,黄宗羲不仅传授、弘扬了刘宗周的慎独之学,延续了阳明心学的统绪,而且亦形成了他自己的儒学学术体系。

黄宗羲晚年坚守民族气节,誓死不事清廷政权。康熙十七年(公元1678年),朝廷诏征博学鸿儒,黄宗羲坚辞不就,否则“是将使先生为叠山九灵之杀身也!”^②未几,朝廷又开明史馆准备官修明代历史。清廷欲招他入馆参修明史,并下诏督抚以礼敦聘。黄宗羲仍婉言谢绝,只是允许由督抚将他的著述中关于史事者抄送明史馆中作为资料,同时允许聘他的儿子黄百家、他的门生万斯同入明史馆作编修顾问。但因“公长于史学”,黄宗羲虽未赴修《明史》之局,“而史局大案,总裁必咨于公。”^③黄宗羲实际上是清廷编修《明史》的馆外顾问。

黄宗羲半世坎坷,九死一生,亦贫亦艰。他的七世孙黄炳堃说:“党锢之余,继以兵革,兵革之余,继以水火。其间围城捕檄,变姓易名,溃军焚寨,崩屋绝粮,以及洒血泪于扶桑,冒鲸波于沧海,所谓野葛之味不止一尺者,固当大书以彰苦节也。”^④黄宗羲本人在回忆自己的坎坷经历时也写道:“自北兵南下,悬书购余者二,名捕者一,守围城者一,以谋反告讐者二三,绝气沙埤

① 黄宗羲:《黄梨洲文集》,第239页。

② 黄炳堃:《黄宗羲年谱》,第92页。

③ 黄炳堃:《黄宗羲年谱》,第42页。

④ 黄炳堃:《黄宗羲年谱》,第1—2页。

者一昼夜,其他连染避哨之所及无岁无之,可谓濒于十死者矣。”^①尽管如此,黄宗羲始终磨砺操行,意志不改,谨勤耕耘。“锋镝牢囚取次过,依然不废我弦歌。死犹未肯输心去,贫亦其能奈我何!”^②短短几句诗词,不仅烘托出其浩然正气的大丈夫精神,也反映出他安贫乐道的“孔颜乐处”的精神境界。他晚年在其父墓旁自建生圻,其中只置放一张石床,并无棺槨。临终前他嘱咐他的丧事从简,只要求在其圻前望柱上刻“不事王侯,持子陵之风节;诏钞著述,同虞喜之传文。”^③由此可见,后人佩服黄宗羲,不仅在他的学问,亦在他的人格。

黄宗羲学术堂庑广大,不仅涉天文、地志,而且及九流百家,以至于“九流百家之可以返于一贯”。全祖望说:

有明以来,学术大坏,谈性命者迂疏无当,穷数学者诡诞不精,言淹雅者遗讥杂丑,攻文词者不谙古今。自先生合义理、象数、名物而一之,又合理学、气节、文章而一之,使学者晓然于九流百家之可以返于一贯。^④

黄宗羲虽综涉九流百家,但他终“九流百家返于一贯”,以承继和发扬阳明心学为统绪。他虽对阳明心学多有继承,但他并未拘囿于已有之体制,而是对阳明心学多有创制。他在阳明心学已有义理的基础上,不仅建构起一幅自然视界的图景,而且亦展

① 黄宗羲:《黄梨洲文集》,第487页。

② 黄宗羲:《黄宗羲诗文选译》,巴蜀书社1991年版,第163页。

③ 黄宗羲:《黄宗羲全集》第一册,浙江古籍出版社1985年版(下同),第191页。

④ 全祖望:《二老阁藏书记》,载《鲒埼亭集外编》卷十七,1811年刊本(下同)。

示了一幅人文视界的景象。他不仅弘扬了阳明心学的主体性精神,而且亦为主体性的弘扬立下了种种限制,在主体性与普遍理性间求得一种均衡之道。在对阳明心学继承和修正的前提下,黄宗羲创制了儒学发展史上的第三种形态——“形上道德实践形态”的大方向。就此开创意义而言,黄宗羲不仅因倡言治史,而开浙东研史之风,为清初史家之开山祖,而且因倡经学文本,主儒学经世致用,而对清初朴学致功极大极要,更为重要的是,黄宗羲的学术“综会诸家”,超拔汉、宋,开拓了明末清初的儒学新形态。无论是在当时还是在后世,其学术都产生了极为强烈且精深的影响。

黄宗羲的学术思想体现在他宏富的著作中。其著作不仅数量众多,涉及领域也很广阔。“大体可以分为两大类:一类是他编选前人的著作(主要是宋元明三代的名人名著以及乡人遗著),有十余种,一千余卷,一千万字以上。”“另一类是黄宗羲亲自撰写的著作,有一百余种,三百多卷,字数在三百万字以上,内容涉及哲学、经学、史学、文字学、天文、地理、历法、数学以及文学、艺术等众多领域。”^①如果依照现当代学科规范进行分类的话,黄宗羲的哲学著作主要有《孟子师说》、《易学象数论》、《破邪论》、《答万充宗论格物书》、《论不宜立理学传书》、《与陈乾初论学书》等,以及著名的哲学史著作《明儒学案》、《宋元学案》^②等;政治哲学著作主要有《明夷待访录》、《留书》等;史学著作主要有《行朝录》等。此外尚有《南雷文集》、《南雷诗历》、《授书随笔》、《深衣考》、《今水经》、《四明山志》、《历代甲子

① 吴光:《黄宗羲遗著考》,载《黄宗羲全集》第一册,第421页。

② 黄宗羲因年迈体衰、精力不支而未能完成《宋元学案》,后经其子黄百家、私淑先祖望续修,又经王梓材、冯云濠校定整理,最终成就一百卷本《宋元学案》。