

平實居士◎述著 (Pings Xiao)

起信論講記

——
第一輯

《大乘起信論》講畢記錄成書

正智出版社



起信論講記
第一輯

——平實居士講述

佛教正覺同修會敬贈

ISBN-957-28743-5-7

佛教正覺同修會 敬贈

起信論講記

——第一輯

著述者：平實居士

音文轉換：正覺同修會編譯組

校對：章乃鈞 陳介源

出版者：正智出版社有限公司

一一台北郵政73-151號信箱

電話：〇一一28327495 28316727

傳真：〇一一28344822

郵政劃撥帳號：一九〇六八二四一

出版執照：行政院新聞局

局版北市業字第1016號

總經銷：飛鴻國際行銷股份有限公司

231台北縣新店市中正路501-9號2樓

電話：〇一一82186688（五線代表號）

傳真：〇一一82186458 82186459

初版：公元二〇〇四年六月底 二千冊

初版四刷：公元二〇〇五年六月 二千冊

成本價：二〇〇元

《有著作權 不可翻印》

國家圖書館出版品預行編目資料

起信論講記／平實居士講述——初版——壹
北市：正智，2004〔民93-〕
面； 公分

ISBN 957-28743-5-7（第1輯；平裝）

1. 論藏

222.3

93010953

自序

《大乘起信論》是聖馬鳴菩薩所造，因為論中義理極深，又宣示成佛之道精神所在之一切種智內涵，多屬佛弟子四眾聞所未聞之甚深法；而又言辭簡略，極難了達其意，是故自古以來，多有未具種智之愚痴人大膽謗爲僞論。更有愚痴初機學人不辨真假，但見大名聲之法師居士謗之，便亦踵隨謗之；如是輾轉傳謗，常無已時，至今不絕。直至平實正式宣講此論以後，此謗方始漸絕於台灣，如今不聞有人再謗爲僞論矣！

殊不知聞所未聞法，雖有可能爲索隱行怪之外道論，亦有可能爲甚深極甚深之種智妙法；學人若無種智，無能分辨者，最宜忌口，萬勿輕易評論；否則，萬一誤評極妙種智深論正義，即成最嚴重謗法之地獄罪；舉凡種智妙法深義之誹謗者，皆是謗法中之最重罪故，所謗皆是三乘菩提之根本法故。

檢視《起信論》之引人爭論者，端在「眞如緣起」一法之說，謗者皆引此一言教而評破之，謗爲僞論，誣爲外道假借馬鳴菩薩聖名而造此論；每每主張眞如本有，非可藉由緣起之法而修成之。然而彼說之言固有其理，而馬鳴菩薩所言「眞如緣起門」之眞實義，並無否定眞如本有之意，只因其義甚

深，兼述因地真如轉變爲佛地真如之妙義，古來少人能眞證知，今時更無何人能眞證知，誤會馬鳴菩薩論中實義故，便認定爲外道假借菩薩令名所造僞論，是故自古至今多有誤謗之人。

此論中妙法，主要有二：心生滅門與心眞如門。心生滅門者，始從七轉識之染淨熏習作用，進言法界實相理體之阿賴耶識，明言阿賴耶識心體自身乃是七轉識之根源，名爲如來藏。又倡言「一心唯通八識心王」之說，謂若主張「眾生皆唯有一心」者，則此一心唯可說爲阿賴耶識，將七轉識悉皆納入阿賴耶識一心之中。又言阿賴耶識一名者函蓋第八識如來藏與七轉識，將此不生滅之第八識如來藏與其所生之七轉識合爲一心，即名之爲阿賴耶識。是故自古以來，具有種智之人，常言「一心之說唯通八識」，謂阿賴耶識一心函蓋八識心王也！

然爲利樂初機學人，大益有情令得現觀八識心王體性迥異之處，使其易得證悟阿賴耶識心體自身，欲令因此而生般若實智，往往將此一心阿賴耶識分爲八識心王，並一一細說之，由是故有眼識、耳識……意根末那識乃至阿賴耶識之說。匪唯古來諸多證悟祖師如是說，我佛世尊於《楞伽經》中亦如

是說，即是假爲人悉檀而述第一義悉檀也！

佛地眞如之神用，微妙廣大，非諸等覺菩薩所能稍知；然而此一神妙難宣之廣大功德早已含藏於因地眞如阿賴耶識心體中，是故因地眞如阿賴耶識心體本已有之，馬鳴菩薩初未否定因地眞如阿賴耶識心體之本已存在也。然而因地眞如究非佛地眞如，差異極大，悟得因地眞如時仍無法獲得佛地眞如之廣大功德，是故佛地眞如實非初悟之時一蹴可幾，唯除最後身菩薩示現在人間一悟成佛，是故馬鳴菩薩所言佛地眞如緣起之說，方是正說。

欲得成就佛地眞如所需之一切成佛種子，悉皆存於如來藏阿賴耶識心體中，皆屬本有未發之功德，又因阿賴耶識心體恆常顯示真實性與如如性，故名因地眞如。然而佛地眞如所有之廣大功德，要由證悟因地眞如阿賴耶識心體之後漸次進修，藉心生滅門之修行緣起，歷經三大阿僧祇劫之進修內容與過程而後可幾，終得成就佛地眞如無垢識廣大功德，是名佛地眞如緣起之真實義；是故眞如緣起方是眞正佛法，而且是最勝妙之佛法，謂佛地眞如要由因地之如來藏阿賴耶識心體所含藏之七識心王有生有滅之法修行成就；故說佛地眞如並非一悟可成，要由三大阿僧祇劫之累積福德，慈濟眾生，然後求

悟般若，進修種智……等無量菩薩行之後，方可成就；由此證實真如緣起之說方是正說；絕無省去菩薩階位修行無量難行能行之過程，而可在因地一悟即成佛道者，唯除最後身菩薩已經實修圓滿此一過程。

然而佛地真如心體者，因地本即存在，即是眾生同等皆有之阿賴耶識心體也。此一心體又名如來藏、本際、實際、真如、如、我……等無量名，馬鳴菩薩在論中說之爲如來藏心。並謂此心配合自己所出生之七轉識，則能直接、間接、輾轉出生萬法。由因此心能出生萬法故，所出生萬法必有生滅，如是而說此一實相心之生滅門，非謂第八識實相心體有生有滅也；少聞凡夫不知論中實義，便謗言：「《起信論》說實相心體有生滅，必定是偽論。」而不知論中所言「心生滅門」者實謂阿賴耶識心體所含藏之七識心王種種生滅現象，都由八識心王合爲一心之阿賴耶識而說、而攝，阿賴耶識心體自身則無生滅，故論中說：「心生滅門者，謂依如來藏有生滅心轉，不生滅與生滅和合，非一非異，名阿賴耶識。」是故誹謗此論者，皆是咎由自身之未解論中實義，誤會論中文字所表正義所致。

學佛之人，悟後必須了知：欲實證佛地真如無垢識者，必須悟後漸次進

修，經由心生滅門中所說之一切種智修習、性障之伏除、習氣種子隨眠之斷除、廣大福德之累積，然後始得成就佛地真如心體無垢識之廣大功德。若不經由心生滅門，則無由達成心真如門所欲實證之佛地真如無垢識廣大功德。是故馬鳴菩薩於論中說明「心生滅門與心真如門各攝一切法」，又說佛地真如之緣起，意在此也！

心真如門，乃由橫面說明第八識如來藏在因地之時即已是具足真如性相，但因七轉識相應之無明、煩惱種子覆障故，唯顯自體之真如性相，而不能發起佛地真如心體無垢識之無漏有爲法上之廣大功德，難以廣大的利樂有情；所以要由心生滅門中下手修行，悟後進修內門六度萬行，以及種種菩薩十度萬行，逮至一切種智圓滿、煩惱障習氣種子隨眠及無始無明隨眠皆悉斷盡，復又歷經百劫勤修極廣大福德之後，方入佛地，方始圓成佛地真如所應有之極廣大無漏有爲法：四智圓明、廣大神通、十號具足……等法。

是故，馬鳴菩薩所言心生滅門一法，甚深極甚深，當今之世無人能知；自古以來知之者亦少，非有大善根、大福德者，難以聞知其中密旨，何況能自行知之？由於論中文字極爲簡略，所陳義理又復倍極甚深，學人難知難了，

是故誤會之者所在多有，自古不絕如縷，迄今仍多。

鑑於台灣廣大佛弟子眾，數十年來恭敬供養三寶，廣積福德、慈濟眾生、興善止惡，欲遏止人欲之橫流、惡業之擴散，欲令眾生同得解脫生死流轉之大苦；其福不可謂小，其智不可謂無，然而終究未能發起出世間智，更難發起世間、出世間智，唯有世間小智而誤以爲實是出世間智；此非具有福德之佛弟子所應得之果報。有鑑於此，起心欲作廣利有福佛子之事與業，乃決定將本爲會中同修宣講解說之馬鳴菩薩妙論實義，梓行天下，以報台灣寶地廣大佛弟子，兼及大陸未來福德成熟者，庶幾不沒菩薩造論初衷，亦得消解古今誤謗本論之流毒，更兼防止後人再犯誤謗妙論之地獄業，用是緣故，乃倩我正覺同修會編譯組人員，整理成文，略加修飾，即以成本價流通天下；欲得藉此建立正法大纛，兼以廣利因緣成熟之廣大佛弟子。今以此書出版在即，乃述緣起，即以爲序。普願廣大福德具足佛子，悉得藉此書中妙義成辦見道知見，乃至有日終得證悟般若實智，共護我佛世尊遺法，令得長劫廣利有情！

佛子 平實 謹識

公元二〇〇四年初暑

引言：

今天（編案：此是公元二千年八月八日所講）有許多人在座聞法，其中有一百二十幾位已經明心破參的學員，請你們不要嫌我講得太細、太囉嗦、或者嫌我講得太淺，因為在座的人中還有三分之二的人是還沒有破參的，所以請你們要包涵一下，因為我講的時候也要顧慮到那一部分的人，所以必須深入淺出。至於還沒有破參的人，你們聽了以後也許會覺得：「《起信論》好像太深了！這麼深的法，我都聽不懂。」請不要起煩惱，因為你還沒有破參，所以聽起來似懂非懂，這是很正常的。因為這個法是大乘裏面別教的法，別教的法是通往圓教的，但是他不共二乘法——二乘聖人不能像菩薩一樣的證解這個妙理——也就是說，二乘聖人所證的解脫道智慧，是無通達大乘實相般若智慧的，因為解脫道不是般若實相智慧，只是無餘涅槃的一切智而已；因此可以說《起信論》所講的如來藏境界是甚深微妙法門所證的智慧境界，所以凡夫眾生未悟以前會聽不懂，這才是正常的。如果聽了以後似懂非懂，算是智慧很好的人，因為你畢竟還沒破參，所以這是正常的事情；所以不要起煩惱，可以繼續修習，聽聞熏習久了以後，漸漸的就會開始懂得一些

深妙的法義了。

在講《大乘起信論》的過程中，有時候我會舉出一些大法師、大居士錯誤的例子，讓大家可以比較容易瞭解我所說的法義。很可能有兩種人會生煩惱：第一種人有「名師崇拜症」的病，第二種人是「法師崇拜症」的病。我們要瞭解，「有名」的名師不見得就是「光明」的明師，所以名師講的東西不一定全對，還可能會有許多的錯誤產生，就誤導了眾生，所以不必崇拜名師；至於出家法師，他們也是一個正在修證佛法的修行者，還沒有證悟以前，他們所講的也不一定都正確，所以也不需要去法師崇拜症。我們要依照經典上面真正的意旨來說，依照佛所說的真實的意旨來說，而不是說某個人名氣比較大，或者因為他是法師，就認為他們講的一定對；而應該這樣認知：不論是名師或無名之師，不論是法師或居士，只要所講的義理合乎經典和大菩薩的論典真義，那就是明師，不管他們是名師或是無名之師，都無礙於法義的正真無偽，那就是我們應該追隨修習的對象。

我說法舉例時，也許剛好講到的是你的師父、你的老師，請不要起煩惱。因為從佛法的修習上來說，對就是對，不對就是不對，不應該和稀泥。我們學佛的目的是在修學智慧，而不是想要依靠哪一個人。我們跟他親近，是要跟他學法、

學般若智慧，所以應當把情執丟開，才不會影響到我們的自己的道業。我必須要舉例說明法義的差異所在，因為在舉例說明的過程當中，大家會特別的容易瞭解什麼是對的，什麼是錯的。因此，如果聽到我舉出各方大師錯說佛法的例子時，請不要產生煩惱。

最後，要感謝兩位同修：各位拿到的《大乘起信論》教本，是兩位週二班的同修發心印的，但是他們不想讓人家知道，所以我們尊重他們的要求，在這裡特別表示感謝，而不指稱姓名。

《大乘起信論》爲什麼講是「大乘」？《起信論》爲什麼又說是《起信論》？很多人聽過大乘、中乘、小乘這個名詞，可是大乘與小乘有什麼差別呢？這就值得探討了。《法華經》裏面說有羊車、鹿車、大白牛車，羊車就算再有力量，也只能載一個人，二個人就拉不動了；鹿車呢？如果二條鹿呢？可能二個人、三個人、甚至四個人也可拉得動；那麼大白牛車呢？如果擠一擠加上欄杆可以坐上二十幾個人，一樣是拉了就走。這意思就是說：小乘度的人少，中乘度的人稍微多一點，大乘度的就很多。爲什麼說大乘可以度很多，這跟它的法義特殊有關。

小乘人不一定每一個人都是決定性的，有的人是會迴心的；本來是個小乘的

阿羅漢，後來因為他不是定性的聲聞，所以後來心量改變了，迴入大乘來修行。有的人是決定性的聲聞，始終不會成為菩薩種性，他的根性就是聲聞種性，在捨報之前會隨緣度眾生，可是到了捨報的時候他就一定入涅槃，不願再來人間。所以就只有一生，也就是他成為阿羅漢至入涅槃前那一段時間可以度人，所以他度的人少，而且他講的是無我法，而他的無我法又只是人無我，就是蘊處界空，不牽涉到法界實相理體。

辟支佛是中乘，他平常並不度眾生，辟支佛大部分都是不說法的，可是他常常現神通。如果你有幸遇到辟支佛，供養他一齋，他就現神通，一般眾生容易相應，看見他當場現神通的人就會相信他說的法義了，就覺得：學佛這麼好，大家都來學因緣法，度的人也就多一點。可是辟支佛捨報時還是要入涅槃，不再來人間繼續廣度眾生。

大乘的法就不一樣了，大乘的法分成兩個系統，一個系統稱為通教，另一個系統稱為別教。通教的意思是說，它所修的法跟二乘法是相通的，所修的是求出三界、求出輪迴，同於二乘菩提：聲聞菩提、緣覺菩提，純粹是解脫道。有一部分人由於福德因緣不足，或善知識難遇，沒有好機緣，只好遇到什麼法就學什麼

法，結果遇到的是二乘法，所以就學解脫道；可是他有菩薩種性，看到眾生輪迴生死好可憐，起了悲心，所以發願：「我不入涅槃，要生生世世用這樣的法門度眾生」，就發起大悲心度眾生而不入涅槃，是菩薩的種性。他所証的菩提果是聲聞菩提、或者叫作緣覺菩提，跟解脫道相應的，可以出三界；但是他証得解脫果的時候，可以出三界卻不出三界；這個法在大乘裏面也有，它跟二乘法是相通的，內容沒有很大的差別，通二乘人所修的解脫道的法，所以叫作通教：通三藏教，通二乘法，也通大乘教，所以叫作通教的菩薩。

第二個系統講別教菩提，諸位來這裡要學的就是別教的菩提法。別教菩提講的是真如與佛性，以真如與佛性爲中心；証得真如，再証得佛性，以後再修一切種智，進入到初地得道種智，住於無生法忍當中；這樣地地往上前進，初地滿心時轉入第二地中進修，一直到等覺位，斷盡最後一分故意保留的極微細煩惱障習氣、以及最後一分無明睡眠，然後成爲大乘別教所說的佛，這就是佛菩提道。

佛菩提又稱爲般若的證覺，菩薩六度所講的修證內容就是般若，但是六度在初地前修，到了地上，要修十度，這樣才能成就佛果。般若、有總相智、有別相智、有種智。總相智就是大乘別教的真見道位，剛剛找到如來藏的那一剎那開始，以

及隨後的那一兩天、三五天在整理的過程當中，都是真見道，證得根本無分別智，表示說真實的找到本心了；如來藏並不是想像中有一個如來藏，而是真正找到如來藏，可體驗它、驗證它。

真正看見了佛菩提修證的道路以後，接下去修學法無我智，就是《楞伽經詳解》所講的東西，就是一切種智的內涵，也就是無生法忍智；這在以後開講《解深密經》中，我們也會以「講記」的方式註解出來；這時候再繼續修，在十迴向位之前叫做別相智；初地以後稱之爲種智。「種」就是講真如——阿賴耶識——裏面種種的種子，這一切種子你能夠修證，能夠驗證它，證得少分而通達般若的時候，就起了法眼而進入初地，就稱爲道種智；在道種智的基礎上地地進修，一直到佛地圓滿，就是真如——無垢識——裏面所有的功能差別、所有的種子你都具足了知了、圓滿了，這時候的般若實相智慧就叫作一切種智，也具足了大圓鏡智等四智。二乘菩提的解脫智慧叫做一切智，與般若實相智慧無關；大乘菩提所證得的卻是般若的總相智、別相智，別相智就是後得無分別智，進修圓滿時具足了知第八識中所含藏的一切種子，就稱爲一切種智——成佛了。

初地以上的般若智慧是道種智，到佛果時圓滿時稱爲一切種智，這是別教的

菩提。這個法，二乘無學位的聖人——阿羅漢、辟支佛——統統不懂；除非他們迴小向大，來學別教的法，証得自性真如理體第八識如來藏，進入到別教的菩薩位當中。所以說沒有証得如來藏的人，也沒有證得二乘菩提——還沒有斷我見的人——稱之爲凡夫；二乘無學的阿羅漢，以及迴小向大以後，還未証得如來藏的那些聖人，都稱之爲愚人，因爲他們仍然愚於法界的實相。他們雖然不是凡夫，可是他們都還沒有般若實相的智慧，所以稱之爲「愚」；既沒有証得如來藏、也沒有証得解脫果的人，就稱之爲「凡」。諸位進來的時候看見 韋陀菩薩旁邊的兩行字，就是在講大乘別教的菩提，不同於大乘的通教，也不同於二乘的菩提（編案：正覺同修會第一講堂玄關韋陀聖像旁之對聯為：正智親證本來性淨涅槃唯我大乘，正覺菩提現觀人法無我不共凡愚）。

大乘佛法爲什麼叫作大乘？這是因爲別教的菩提，難聞、難信、難修、難証，所以稱之爲大。這個「大」是依於第八識心體的真如自性而說它是大：體大、相大、用大，因爲這個緣故所以它叫大乘。但是就算你証得自性藏識，一直到你成佛的究竟位，要修行將近三大無量數劫。這三大無量數劫中，你想想看，可以度了多少人在未來成佛！一切佛弟子，一定要攝受眾生，才可以成佛，不然的話，

福德不滿足就不能成佛；也就是說，除了「法大」以外，「心量」也要大，大乘主要就是講這個道理。

《大乘起信論》是把大乘般若真空不空的道理說明出來，啓發大家對大乘法信受；能信受，多多少少才能信解，它是解說「引起、升起、發起大家對大乘法信心」的一種說明議論。

《大乘起信論》是馬鳴菩薩所造，可是以前有很多人說《大乘起信論》是偽論，說這部論是錯誤的，他們認為：馬鳴是個初地菩薩，怎麼可能寫出這種錯誤的論來？於是就說，這根本就是外道假託馬鳴菩薩的名義所寫出來的東西。但是，事實上並非如此。可是為什麼會有這個現象出現呢？這是因為那些評論的人，對《起信論》的真實義旨不懂，誤會了，才會說出這種話。

週二班聽過我講《成唯識論》四年多的人，在他們看來，《大乘起信論》是很淺的東西；可是對於還沒有破參的人來說，《大乘起信論》的義涵，那可深囉！對於剛破參的人來講，那也是很深奧的啊！那些凡夫還沒破參的，看到《大乘起信論》裡面說「心生滅門、真如緣起門」，一下子，氣就上來了，他們說：「如果心是生滅的，怎麼可能是真如？如果是緣起的，不是馬上會壞掉嗎？那還講什麼實