

平實居士◎述著 (Pings Xia)

起信論講記

——第四輯

《大乘起信論》講畢記錄成書

正智出版社



起信論講記

第四輯

——平實居士講述

佛教正覺同修會 敬贈

ISBN 957-28743-9-X

佛教正覺同修會敬贈

起信論講記

——第四輯

著述者：平實居士

音文轉換：正覺同修會編譯組

校對：章乃鈞 陳介源 鄧開枝

出版者：正智出版社有限公司

一一一台北郵政73-151號信箱

電話：〇一一28327495 28316727

傳真：〇一一28344822

郵政劃撥帳號：一九〇六八二四一

出版執照：行政院新聞局

局版北市業字第1016號

總經理：飛鴻國際行銷股份有限公司

231台北縣新店市中正路501-9號2樓

電話：〇一一82186688（五線代表號）

傳真：〇一一82186458 82186459

初版：公元二〇〇五年三月底 二千冊

初版二刷：公元二〇〇五年五月 二千冊

成本價：二〇〇元

《有著作權 不可翻印》

國家圖書館出版品預行編目資料

起信論講記／平實居士講述——初版——壹

北市：正智，2004〔民93-〕

面； 公分

ISBN 957-28743-5-7（第1輯；平裝）

ISBN 957-28743-6-5（第2輯；平裝）

ISBN 957-28743-7-3（第3輯；平裝）

ISBN 957-28743-9-X（第4輯；平裝）

1. 論藏

222.3

93010953

自序

《大乘起信論》是聖馬鳴菩薩所造，因爲論中義理極深，又宣示成佛之道精神所在之一切種智內涵，多屬佛弟子四眾聞所未聞之甚深法；而又言辭簡略，極難了達其意，是故自古以來，多有未具種智之愚痴人大膽謗爲僞論。更有愚痴初機學人不辨真假，但見大名聲之法師居士謗之，便亦踵隨謗之；如是輾轉傳謗，常無已時，至今不絕。直至平實正式宣講此論以後，此謗方始漸絕於台灣，如今不聞有人再謗爲僞論矣！

殊不知聞所未聞法，雖有可能爲索隱行怪之外道論，亦有可能爲甚深極甚深之種智妙法；學人若無種智，無能分辨者，最宜忌口，萬勿輕易評論；否則，萬一誤評極妙種智深論正義，即成最嚴重謗法之地獄罪；舉凡種智妙法深義之誹謗者，皆是謗法中之最重罪故，所謗皆是三乘菩提之根本法故。

檢視《起信論》之引人誣論者，端在「眞如緣起」一法之說，謗者皆引此一言教而評破之，謗爲僞論，誣爲外道假借馬鳴菩薩聖名而造此論；每每主張眞如本有，非可藉由緣起之法而修成之。然而彼說之言固有其理，而馬鳴菩薩所言「眞如緣起門」之眞實義，並無否定眞如本有之意，只因其義甚

深，兼述因地真如轉變爲佛地真如之妙義，古來少人能眞證知，今時更無何人能眞證知，誤會馬鳴菩薩論中實義故，便認定爲外道假借菩薩令名所造僞論，是故自古至今多有誤謗之人。

此論中妙法，主要有二：心生滅門與心眞如門。心生滅門者，始從七轉識之染淨熏習作用，進言法界實相理體之阿賴耶識，明言阿賴耶識心體自身乃是七轉識之根源，名爲如來藏。又倡言「一心唯通八識心王」之說，謂若主張「眾生皆唯有一心」者，則此一心唯可說爲阿賴耶識，將七轉識悉皆納入阿賴耶識一心之中。又言阿賴耶識一名者函蓋第八識如來藏與七轉識，將此不生滅之第八識如來藏與其所生之七轉識合爲一心，即名之爲阿賴耶識。是故自古以來，具有種智之人，常言「一心之說唯通八識」，謂阿賴耶識一心函蓋八識心王也！

然爲利樂初機學人，大益有情令得現觀八識心王體性迥異之處，使其易得證悟阿賴耶識心體自身，欲令因此而生般若實智，往往將此一心阿賴耶識分爲八識心王，並一一細說之，由是故有眼識、耳識……意根末那識乃至阿賴耶識之說。匪唯古來諸多證悟祖師如是說，我佛世尊於《楞伽經》中亦如

是說，即是假爲人悉檀而述第一義悉檀也！

佛地眞如之神用，微妙廣大，非諸等覺菩薩所能稍知；然而此一神妙難宣之廣大功德早已含藏於因地眞如阿賴耶識心體中，是故因地眞如阿賴耶識心體本已有之，馬鳴菩薩初未否定因地眞如阿賴耶識心體之本已存在也。然而因地眞如究非佛地眞如，差異極大，悟得因地眞如時仍無法獲得佛地眞如之廣大功德，是故佛地眞如實非初悟之時一蹴可幾，唯除最後身菩薩示現在人間一悟成佛，是故馬鳴菩薩所言佛地眞如緣起之說，方是正說。

欲得成就佛地眞如所需之一切成佛種子，悉皆存於如來藏阿賴耶識心體中，皆屬本有未發之功德，又因阿賴耶識心體恆常顯示眞實性與如如性，故名因地眞如。然而佛地眞如所有之廣大功德，要由證悟因地眞如阿賴耶識心體之後漸次進修，藉心生滅門之修行緣起，歷經三大阿僧祇劫之進修內容與過程而後可幾，終得成就佛地眞如無垢識廣大功德，是名佛地眞如緣起之眞實義；是故眞如緣起方是眞正佛法，而且是最勝妙之佛法，謂佛地眞如要由因地之如來藏阿賴耶識心體所含藏之七識心王有生有滅之法修行成就；故說佛地眞如並非一悟可成，要由三大阿僧祇劫之累積福德，慈濟眾生，然後求

悟般若，進修種智……等無量菩薩行之後，方可成就；由此證實真如緣起之說方是正說；絕無省去菩薩階位修行無量難行能行之過程，而可在因地一悟即成佛道者，唯除最後身菩薩已經實修圓滿此一過程。

然而佛地真如心體者，因地本即存在，即是眾生同等皆有之阿賴耶識心體也。此一心體又名如來藏、本際、實際、真如、如、我……等無量名，馬鳴菩薩在論中說之爲如來藏心。並謂此心配合自己所出生之七轉識，則能直接、間接、輾轉出生萬法。由因此心能出生萬法故，所出生萬法必有生滅，如是而說此一實相心之生滅門，非謂第八識實相心體有生有滅也；少聞凡夫不知論中實義，便謗言：「《起信論》說實相心體有生滅，必定是偽論。」而不知論中所言「心生滅門」者實謂阿賴耶識心體所含藏之七識心王種種生滅現象，都由八識心王合爲一心之阿賴耶識而說、而攝，阿賴耶識心體自身則無生滅，故論中說：「心生滅門者，謂依如來藏有生滅心轉，不生滅與生滅和合，非一非異，名阿賴耶識。」是故誹謗此論者，皆是咎由自身之未解論中實義，誤會論中文字所表正義所致。

學佛之人，悟後必須了知：欲實證佛地真如無垢識者，必須悟後漸次進

修，經由心生滅門中所說之一切種智修習、性障之伏除、習氣種子隨眠之斷除、廣大福德之累積，然後始得成就佛地真如心體無垢識之廣大功德。若不經由心生滅門，則無由達成心真如門所欲實證之佛地真如無垢識廣大功德。是故馬鳴菩薩於論中說明「心生滅門與心真如門各攝一切法」，又說佛地真如之緣起，意在此也！

心真如門，乃由橫面說明第八識如來藏在因地之時即是具足真如性相，但因七轉識相應之無明、煩惱種子覆障故，唯顯自體之真如性相，而不能發起佛地真如心體無垢識之無漏有爲法上之廣大功德，難以廣大的利樂有情；所以要由心生滅門中下手修行，悟後進修內門六度萬行，以及種種菩薩十度萬行，逮至一切種智圓滿、煩惱障習氣種子隨眠及無始無明隨眠皆悉斷盡，復又歷經百劫勤修極廣大福德之後，方入佛地，方始圓成佛地真如所應有之極廣大無漏有爲法：四智圓明、廣大神通、十號具足……等法。

是故，馬鳴菩薩所言心生滅門一法，甚深極甚深，當今之世無人能知；自古以來知之者亦少，非有大善根、大福德者，難以聞知其中密旨，何況能自行知之？由於論中文字極爲簡略，所陳義理又復倍極甚深，學人難知難了，

是故誤會之者所在多有，自古不絕如縷，迄今仍多。

鑑於台灣廣大佛弟子眾，數十年來恭敬供養三寶，廣積福德、慈濟眾生、興善止惡，欲遏止人欲之橫流、惡業之擴散，欲令眾生同得解脫生死流轉之大苦；其福不可謂小，其智不可謂無，然而終究未能發起出世間智，更難發起世間、出世間智，唯有世間小智而誤以爲實是出世間智；此非具有福德之佛弟子所應得之果報。有鑑於此，起心欲作廣利有福佛子之事與業，乃決定將本爲會中同修宣講解說之馬鳴菩薩妙論實義，梓行天下，以報台灣寶地廣大佛弟子，兼及大陸未來福德成熟者，庶幾不沒菩薩造論初衷，亦得消解古今誤謗本論之流毒，更兼防止後人再犯誤謗妙論之地獄業，用是緣故，乃倩我正覺同修會編譯組人員，整理成文，略加修飾，即以成本價流通天下；欲得藉此建立正法大纛，兼以廣利因緣成熟之廣大佛弟子。今以此書出版在即，乃述緣起，即以爲序。普願廣大福德具足佛子，悉得藉此書中妙義成辦見道知見，乃至有日終得證悟般若實智，共護我佛世尊遺法，令得長劫廣利有情！

佛子 平實 謹識

公元二〇〇四年初暑

第四輯：

論文：「問：『上說真如離一切相，云何今說具足一切諸功德相？』答：雖實具有一切功德，然無差別相，彼一切法皆同一味一真，離分別相無二性故，以依業識等生滅相，而立彼一切差別之相。」

講解：現在有人對論主提出質問：「你上面講真如離開一切相，那為什麼現在又說真如具足一切諸功德相？」因為真如心的功德相仍然還是有相法啊！論主馬鳴菩薩答覆說：「真如心雖然在實際上具有一切的功德法相，然而祂卻仍然是無差別相。」為什麼是無差別相呢？因為「彼一切法皆同一味一真。」這個真如心有個無差別相：在等覺菩薩乃至凡夫菩薩身中，祂離六塵中的見聞覺知；在阿羅漢身中，祂也是離見聞覺知；在辟支佛、在一切外道修行者、一切凡夫乃至螞蟻、蟑螂身中，祂還是離見聞覺知的；所以，祂一向都是離開六塵相，都不於六塵起絲毫的分別，不因爲是在菩薩、阿羅漢等諸聖身中，也不因爲是在凡夫異生身中而有差別，永遠都是如此的同一種不分別的體性，也都永遠是真實不壞性；因此說祂在一切法中運作時，都是如此的同一味，也都是同一真實不壞性。同一味是說祂沒有差別相；同一真是說同樣都是恆常不滅、究竟了義的。

馬鳴菩薩又說祂「離分別相、無二性」，所以雖然具足一切諸功德相，卻仍然是離一切相的；這也是真正悟得如來藏的人，都能現前如此現觀的。第八識真心，從來不會在六塵上面起任何的分別，祂不會因為看見這盆花插得這麼漂亮，就想多看一會兒；因為祂從來都不看花兒，因為祂對六塵離見聞覺知。覺知心的你覺得音樂很好聽，想去買一片CD來聽，就去問別人：「你這CD是在哪裡買的啊？」可是祂照舊不關心這件事情，因為祂根本不聽音樂，祂離見聞覺知。所以說祂是離分別相的，絕不於六塵當中起任何的分別。這種體性，不因為你成為阿羅漢、成為菩薩就有所不同，祂是不改變的，在聖人身中、在凡夫身中、乃至在螞蟻細菌身中，祂還是一樣的，所以叫做無二性。但是雖然是同一味一真，同樣離分別相、無二性。這個道理，只有真正開悟而證得真如心如來藏的人，才能現前觀察到這個事實，才能確認馬鳴菩薩所說的真是正理；還沒有證得真如心如來藏的人，只能從善知識的開示中知道這個道理，但是無法現觀，所以無法證實這個道理，只能仰信。

馬鳴菩薩又說：「以依業識等生滅相，而立彼一切差別之相。」這就是說，真如心如來藏心體自身雖然是離見聞覺知而離六塵分別，所以離一切貪厭淨染等心

相；但是卻依執持業種的第八識眞如心體所含藏的種子生滅相，才能建立所生萬法的一切差別相，所以眞如心自體雖離一切相，卻又能生一切相，所以雙具離一切相、能生一切相兩者，兩者之間並不衝突。

「依業識等生滅相」是什麼意思呢？譬如說眾生由於謗法、謗賢聖、殺人越貨，所以下墮地獄或者入畜生道，這是由於他的業識所造作的業種從如來藏中顯現出來，就有地獄相或者畜生相；可是正生活在地獄或畜生道中時，牠的眞如心照樣具備這種大智慧光明：遍照法界、如實了知、……乃至過恆河沙數非同非異不思議佛法常不斷絕等功德，照樣都具足。假使有一天惡業報盡而消失了，或者牠幡然悔改、懺悔罪業、心念諸佛，有了這一念善而感應到諸佛時，佛就把牠救拔出來；回到人間獲得人身以後，他就懂得恭敬三寶，就不敢再誹謗正法、誹謗賢聖；這樣的人見了僧寶時，他不會像一般人那樣想：「哼！他還不是和我一樣都只是個凡夫！」他不會再這樣了。他見了出家法師時一定會問候說：「師父！你好！」他雖然還沒有學佛，卻會心存善意的說：「師父！阿彌陀佛！」爲什麼呢？因爲他的心裡面已經種下了感恩三寶的種子，種下了不誹謗三寶、種下了親近三寶的種子；所以有時眾生見了僧寶時，一供養、一禮拜、一合掌乃至一稽首，都

是功不唐捐。爲什麼呢？這表示他的善根已經生起來了，這時就說他的業識已經不是一般的眾生性了，已經有了信心，準備邁向佛道的熏習和修學了。這都是因爲種子熏習而成就的，但是種子的流注現行一定是有生滅相的，這就是業識、阿賴耶識的種子生滅相；所以本論中所講的業識的生滅相，是指業識種子、如來藏所含藏種子的生滅相，而不是說藏識心體自身有生滅相。有許多人讀不懂論文，依文解義，就解釋爲第八阿賴耶識心體有生滅相。

這個業識顯現出來種子有生滅相，所以才能夠具備一切無漏有爲法的種子流注，才能出生一切的無漏有爲法（編案：譬如佛地八識心王顯示的清淨法界、大圓鏡智等四智心品，都是無漏有爲法）；就在這個無漏有爲法種子流注來利益眾生的事相當中，顯示這個無漏有爲法都是有生滅相；但因爲佛地無垢識的種子雖然仍在繼續流注而利益眾生，卻因爲不再有任何熏習以及變異，故說沒有生滅相，這就是楞伽所說的流注滅。凡夫的業識、阿賴耶識，也有一部分無漏有爲法恆常運作、顯現，這些無漏有爲法也一樣是有生滅相的；但是在生滅相當中，卻也顯示出凡夫眾生的眞如心阿賴耶識心體具備了同等的無量功德相。這些功德相雖然具足，但凡夫眾生自己不知道，得要有人幫他們開示修學佛法的正知正見，破除他們的

我見。然後依照善知識的教導去做觀行；如實的觀行以後，終於把我見斷了。

由於聽聞正法而知道覺知心虛妄不真，這還不能稱為斷我見；得要在聽聞之後知道覺知心虛妄，再加上自己去實地觀行：從行住坐臥當中去把覺知心、作主心是不是真實不斷滅？是不是永遠不可能斷滅？是不是常住法、究竟法？要去加以觀察。這樣如實的觀察而轉依觀察的結論以後，才算真正的斷我見了。只聽善知識開示來的，那只是聞慧，得要真正聽懂善知識的開示，並且確實轉依所聽聞的正理；或者透過進一步的思惟觀察，確實現觀而轉依如實觀察所得的結論，才是確實斷了我見，此後才算是斷我見的證慧，這樣我見才算真的斷除了。

當眾生學佛而修證解脫道、而斷除我見時，菩薩們從眾生斷我見的這個生滅相來說，就說眾生也有大智慧光明：遍照法界……等等的功德相。可是眾生成為聲聞初果人以後，他仍然不知道自己的真如心所在，當然無法現觀自己的真如心，當然無法了解自己的真如心有這個功德相，更無法知道：菩薩了知衆生心都有這個功德相是由於菩薩已經證得真如心。在初果聖人還沒有證得真如心之前，他是和眾生一樣不知道的；雖然還不知道，然而他照樣有一樣的功德相，他的第八識這個功德相和證悟的菩薩們並沒有差別，所以叫做一味、一真。那麼這些功德相

都是從眾生具有種子生滅相的業識心體上面去建立的，如果沒有真如心體阿賴耶識，這些種子要寄存在何處？又要如何流注種子而起遍照法界……等功德相？所以當然要依業識及阿賴耶識心體而建立這種生滅相。至於馬鳴菩薩所說的這「一切的差別相」中所具有的這七個主要的大功德，又是怎樣建立的呢？

譬如外道或者密宗應成派中觀邪見者所質問的說法：「上說真如離一切相，云何今說具足一切諸功德相？」這好像是問到馬鳴菩薩論中的矛盾處了，但其實根本就沒有矛盾的地方。佛法之所以難修證，原因就在這裏，因為大乘佛法甚深極甚深，未悟的人讀了、聽了，往往誤會以後卻又自以為真的懂了。大乘別教、圓教經中所說的甚深法義，純從文字上研究，絕對無法理解它在講什麼，文字裡面所隱藏的甚深妙義無法真正的理解，所以真正的開悟非常困難，除非有大善知識以種種方便善巧施設來助悟；所以自古至今、乃至未來，真悟的人永遠都將是少數人，所以了義正法很難被普遍的證悟，很難被普遍的信受，所以了義正法的弘傳一定會有其侷限性，原因就在此。正因為了義正法的修證非常困難，所以叫作「微妙、無上、究竟法」，才不會有「百萬聖人一凡夫」的不合理情況出現，所以現在全部大法師、極多小法師和極多大、小居士都是證悟者的現象，絕對不合佛

法修證現象的；只有極少數人真正證悟的現象，才可能是事實的真相。否則，隨便讀上幾本經書、讀過幾本註解就可以證悟的話，那麼般若了義正法就不能稱爲微妙、無上、究竟的了義法了。真正證悟的人，他對於三乘經典自然會一部又一部的漸漸去通達，但也不是一悟就能全部通達；得要經過一段長時間以後，他才會漸漸的通達。若是新學菩薩，往世學佛以來不久，或者是剛才證悟、尚未整理通透，才會久讀而仍然不能通達。如果你是久學菩薩，悟了以後，你只要把經典一部一部去讀，依著經中的正理去觀行，最後你終究會貫通的。所以外面的人不了解這個道理，往往這麼說：「蕭平實！是誰跟你印證開悟的？你怎麼可以說你自己開悟了？」這種質難，自我出道以來一直不斷的重複遇到。如果真的要有人印證才算是真的開悟，那將意味著佛的正法早就斷滅了，也將永遠無法再有了義的正法在人間流傳了，也意味著過去世曾經證悟過的菩薩們都不可能再來人間自參自悟了；如果你承認過去已悟的菩薩可以再乘願來到人間受生弘法，又爲什麼不許現在人間有人證悟以後不須要別人爲他印證？爲何不許他在完全符合經典聖教的情況下自我印證？

如果真的一定要有別人印證了，才算是真的開悟，那麼土城老人廣欽和尚也

應該還沒有開悟，因為他的師父並沒有開悟，當代也沒有任何人能爲他印證開悟，那他憑什麼說是開悟了？又如中國佛教歷史上的許多禪宗大師們，在他們被印證之前，是否就不是真正的開悟？又如許多從來都不曾被印證過的祖師們，所說的開悟之法與智慧境界，都與經中的正理完全相同，是否可以因爲還沒有被他人印證，就說他們是沒有開悟的人呢？又如世尊成佛時，如果也必須有別人爲他印證才算是真的開悟，那又應該由誰來爲他印證呢？末法時期，正法失傳了以後，菩薩們一世又一世的乘願而來人間受生，再度自參自悟而出世弘法時，又應該由誰來爲他們印證呢？這些道理，還是得請那些質難的人們想一想啊！

大乘佛法難修證，有它的根本原因，正因爲它的真實義並不是在文字語言的表相上，但是卻又在文字語言裡面含藏著非常微妙的法義。想對這些勝妙法義真實了知與確認，你必須先證得你的自心真如，必須先證得第八識如來藏，才可能進入真實義的了知境界中，否則你沒有辦法進入的。外面那些網站論壇上，有些人依照以前密宗應成派中觀研究者對《起信論》的論定，相信邪說的誤判以後，就質疑我說：「你講真如離一切相，又能具足一切功德相，這不是自相矛盾嗎？」未悟的人覺得好矛盾，認爲難以信受這個說法，所以那些專作研究的人會覺得這