



当代易学研究丛刊

# 《周易禅解》疏论

◎ [明] 智旭 著 曾其海 疏论



上海古籍出版社



中国哲学史研究

# 《周易神解》疏论

（清）王夫之 著 李达 疏论

中华书局



当代易学研究丛刊

# 《周易禅解》疏论

◎ [明] 智旭 著 曾其海 疏论

上海古籍出版社

图书在版编目 (C I P) 数据

《周易禅解》论疏 / [明] 智旭著. —上海: 上海古籍出版社, 2006. 4

(当代易学研究丛刊)

ISBN 7-5325-4266-1

I. 周... II. 智... III. 周易—研究 IV. B221.5

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2005) 第 136324 号

当代易学研究丛刊

《周易禅解》论疏

(明) 智旭 著

曾其海 疏论

上海世纪出版股份有限公司

上海古籍出版社 出版、发行

(上海瑞金二路 272 号 邮政编码 200020)

(1) 网址: [www.guji.com.cn](http://www.guji.com.cn)

(2) E-mail: [gujil@guji.com.cn](mailto:gujil@guji.com.cn)

(3) 易文网网址: [www.ewen.cc](http://www.ewen.cc)

新华书店上海发行所发行经销 上海颀辉印刷厂印刷

开本 850 × 1156 1/32 印张 5.5 插页 2 字数 125,000

2006 年 4 月第 1 版 2006 年 4 月第 1 次印刷

印数: 1-2,500

ISBN 7-5325-4266-1

B 525 定价: 16.00 元

如发生质量问题, 读者可向工厂调换



## 当代易学研究丛刊

### 已出

- |                |          |
|----------------|----------|
| 易辞新论           | 程石泉 著    |
| 易学新探           | 程石泉 著    |
| 《周易》的哲学精神      | 吕绍纲 著    |
| 今、帛、竹书《周易》综考   | 刘大钧 著    |
| 周易郑氏学阐微        | 林忠军 著    |
| 大易集奥（上、下）      | 刘大钧 主编   |
| 宋代易学           | 王 铁 著    |
| 易与佛教·易与老庄      | 潘雨廷 著    |
| 易学三种           |          |
| （过半刃言·黼爻·衍变通论） | 潘雨廷 著    |
| 《周易禅解》疏论       | 【明】智 旭 著 |
|                | 曾其海 疏论   |

### 即出

- |        |       |
|--------|-------|
| 周易阐微   | 吕绍纲 著 |
| 简帛易学论稿 | 廖名春 著 |
| 读易提要   | 潘雨廷 著 |

## 前 言

易学与佛学是两门博大精深的大学问,智旭的《周易禅解》用佛学诠释易学,会通儒家与佛家(智旭的原意是“以禅入儒,务诱儒以知禅”),用今天的话说,可谓是交叉学科。

将印度的佛教与中华本土的《周易》会通,并非是智旭首创。早在三国时,西域僧人康僧会在吴国弘传佛教,吴主孙皓不信佛法,诘问道:“佛教所明,善恶报应,何者是也?”康僧会以“《易》称积善有庆”,“虽儒家之格言,即佛家之明训”,“故行恶则有地狱之苦,修善则有天宫之乐”等语答之。盛唐的石头希迁,把《易》的象数理论引入禅宗,开创出佛易融通的禅宗象数派。其后的云岩昙晟、洞山良价、曹山本寂等对禅宗象数理论都有继承发展。在理论上以禅解易,实起于南宋,至明中叶,此风大盛。智旭可谓该潮流代表,他的《周易禅解》是易禅会通的集大成者。时下,学界研究佛学之风大盛,但研究禅易会通这门交叉学科的人却寥寥无几。撰著《〈周易禅解〉疏论》一书之目的,就想鼓动研究禅易会通之风,促进不同文化的相互融通。这本《〈周易禅解〉疏论》只有十几万字,希望这块粗糙的“砖”,引出学界精细的“玉”,期待更多的学人参与研究,有更多的研究禅易关系的好专著、好论文面世。届时,我在“丛中笑”。

此外,关于本书还需作几点说明:

一是本书所据版本。所引智旭《周易禅解》部分根据江苏广陵古籍刻印社1998年1月第一版版本,文中不再赘注。

## 2 《周易禅解》疏论

二是内容选取。其一,由于《易传》的“文言”分列于乾、坤两卦;彖传、象传分列于六十四卦,此间,凡智旭对它们有禅解的,均已选取。其二,对六十四卦的卦辞、爻辞、卦象、卦名等有禅解的,一概选取。其三,对《易传》的“系辞传”上下、“说卦传”、“序卦传”、“杂卦传”的禅解略去不取。原因是,禅解文字甚少,内容基本与前面重复。

三是本书的内容结构。不依章节目录,而是按《周易》六十四卦顺序排列,每一卦相当于一章。每一卦的内容结构按自然顺序分三部分:首先是经卦正文。文言分列乾坤两卦,彖传、象传分列六十四卦,但第一部分的原文只选“经卦”,不选易传文字。其次是“智旭禅解”。这部分内容包括智旭对《易经》、《易传》(只限于分立于各卦中部分)的禅解。再次是《疏论》文字上先“疏”,后“论”。先疏理、疏通内容,疏中不便详细说清楚的,再在注释中予以说清楚。

曾其海

于浙江台州学院天台宗佛学研究所

2004年11月6日

# 目 录

|    |   |
|----|---|
| 前言 | 1 |
|----|---|

## 第一部分 上经·禅解·疏论

|        |    |         |     |
|--------|----|---------|-----|
| 一、乾卦   | 3  | 十六、豫卦   | 76  |
| 二、坤卦   | 20 | 十七、随卦   | 79  |
| 三、屯卦   | 33 | 十八、蛊卦   | 80  |
| 四、蒙卦   | 39 | 十九、临卦   | 82  |
| 五、需卦   | 42 | 二十、观卦   | 84  |
| 六、讼卦   | 46 | 二十一、噬嗑卦 | 87  |
| 七、师卦   | 49 | 二十二、贲卦  | 89  |
| 八、比卦   | 53 | 二十三、剥卦  | 91  |
| 九、小畜卦  | 59 | 二十四、复卦  | 95  |
| 十、履卦   | 60 | 二十五、无妄卦 | 99  |
| 十一、泰卦  | 63 | 二十六、大畜卦 | 102 |
| 十二、否卦  | 65 | 二十七、颐卦  | 103 |
| 十三、同人卦 | 68 | 二十八、大过卦 | 105 |
| 十四、大有卦 | 71 | 二十九、坎卦  | 106 |
| 十五、谦卦  | 73 | 三十、离卦   | 108 |

## 第二部分 下经·禅解·疏论

|        |     |        |     |
|--------|-----|--------|-----|
| 三十一、咸卦 | 113 | 三十二、恒卦 | 114 |
|--------|-----|--------|-----|



## 2 《周易禅解》疏论

|               |     |               |     |
|---------------|-----|---------------|-----|
| 三十三、遯卦 .....  | 114 | 四十九、革卦 .....  | 131 |
| 三十四、大壮卦 ..... | 114 | 五十、鼎卦 .....   | 132 |
| 三十五、晋卦 .....  | 115 | 五十一、震卦 .....  | 133 |
| 三十六、明夷卦 ..... | 116 | 五十二、艮卦 .....  | 133 |
| 三十七、家人卦 ..... | 116 | 五十三、渐卦 .....  | 134 |
| 三十八、睽卦 .....  | 119 | 五十四、归妹卦 ..... | 134 |
| 三十九、蹇卦 .....  | 120 | 五十五、丰卦 .....  | 135 |
| 四十、解卦 .....   | 121 | 五十六、旅卦 .....  | 136 |
| 四十一、损卦 .....  | 123 | 五十七、巽卦 .....  | 136 |
| 四十二、益卦 .....  | 124 | 五十八、兑卦 .....  | 137 |
| 四十三、夬卦 .....  | 125 | 五十九、涣卦 .....  | 137 |
| 四十四、姤卦 .....  | 125 | 六十、节卦 .....   | 138 |
| 四十五、萃卦 .....  | 128 | 六十一、中孚卦 ..... | 138 |
| 四十六、升卦 .....  | 128 | 六十二、小过卦 ..... | 139 |
| 四十七、困卦 .....  | 129 | 六十三、既济卦 ..... | 139 |
| 四十八、井卦 .....  | 129 | 六十四、未济卦 ..... | 139 |

## 第三部分 《周易禅解》三论

|                            |     |
|----------------------------|-----|
| 一、智旭对天台佛学与《周易》之会通 .....    | 143 |
| 二、禅宗象数派刍议 .....            | 153 |
| 三、智旭的《周易禅解》有悖于《周易》本意 ..... | 162 |

# 第一部分

---

上经 · 禅解 · 疏论



## 一、乾 卦

乾：元亨利贞。

**禅解** 乾者，健也……然须视其所健者何事。利贞之诫，圣人开示学者切要在此。所谓修道之教也。夫健于上品十恶者，必堕地狱；健于中品十恶者，必堕畜牲；健于下品十恶者，必堕鬼趣。健于下品十善者，必成修罗；健于中品十善者，必生人道；健于上品十善者，必生天上。健于上品十善，兼修禅定者，必生色无色界；健于上品十善，兼修四谛十二因缘观者，必获二乘果证；健于上品十善，能自利利他者，即名菩萨，健于上上品十善，了知十善即是法界，即是佛性者，必圆无上菩提。故十界元亨也。

……统论六爻表法，通乎世出世间。若约三才：则上二爻为天，中二爻为人，下二爻为地……若约欲天：则初爻为四王、二忉利、三夜摩、四兜率、五化乐、上他化。若约三界：则初欲界，二三四色界，上无色界……若约六道，则如次可配六爻。又约十界：则初为四恶道，二为人天，三为色无色界，四为二乘，五为菩萨，上为佛。若约六即：则初理，二名字，三观行，四相似，五分证，上究竟。以要言之，世出世法，若大若小，若依若正，若善若恶，皆可以六爻作表法，有何一爻不摄一切法，有何一法不摄一切六爻哉？

佛法释乾六爻者，龙乃神通变化之物，喻佛性也。理即位中，佛性为烦恼所覆，故勿用。名字位中，宜参见师友，故利见

大人。观行位中，宜精进不息，故曰乾夕惕。相似位中，不著似道法爱，故或跃在渊。分证位中，八相成道，利益群品，故为人所利见。究竟位中，不入涅槃，同流九界，故云有悔。此原始要终，兼性与修而言之也……又约通塞而言之者，初是浅慧，故不可用。上是慧过于定，故不可用。中之四爻，皆是妙慧：二如开佛知见，三如示佛知见，四如悟佛知见，五如入佛知见。

**疏论** 对卦名“乾”，智旭认为，乾者，健也。所谓健，即所行无碍的意思。以往人们对健的种种解释，虽都没错，但皆偏于一隅。智旭认为，对健的理解，关键在于“视其所健者何事”，只有把握了这一点，才能理解为什么占得乾卦是大利。圣人开示学者，切要在此。比如佛教修行，如果健于上品十恶者，其结果必然堕于地狱；健于中品十恶者，必堕于畜牲；健于下品十恶者，必堕于鬼道；健于下品十善者，必成阿修罗；健于中品十善者，必生人道；健于上品十善者，必生天上；<sup>①</sup>健于上品十善，兼修禅定者，必生色无色界；<sup>②</sup>健于上品十善，并兼修四谛（苦谛、集谛、灭谛、道谛）和十二因缘（明、行、识、名色、六处、触、受、爱、取、有、生、老死）者，必定获得二乘（声闻乘、缘觉乘）果证；健于上上品十善，又能自利利他者，也就成了菩萨；健于上上品十善，又能了知十善即是法界、即是佛性的人，必圆无上菩提。<sup>③</sup>

乾卦的取象“龙”，智旭认为，龙能大能小、能屈能伸，乃神通变化之物，它可以喻佛性。

“元亨利贞”这四个字，《易传》解释为四种道德，即仁义礼智；至汉唐易学，或将其解释为阳气化育万物的四种方式，即以元为始，以亨为通，以利为和，以贞为正。或以其为春夏秋冬四时。至宋明易学，又将其解释为事物发展的四个阶段，

即生、长、遂、成。或将其解释为治理天下的四条原理，即以元为富民，亨为教民，利为分工，贞为圆善去恶、令行禁止。智旭把“元亨利贞”对释为佛教的“涅槃四德”（常、乐、我、净）。小乘佛教视世俗世界为“无常、苦、无我、不净”，只有离开世俗世界，灰身灭智，不要再生，才是唯一出路。《大般涅槃经》纠正了小乘佛教的观点，它提出了针对小乘佛教“无常、苦、无我、不净”的“常、乐、我、净”，称为“涅槃四德”，把小乘的“无常、苦、无我、不净”称为“四颠倒”。“常”指永恒不变的“法身”性质；“乐”指天国大乐，非世俗之乐，它有不败坏、不退转之义，亦称常乐；“我”，又叫“大我”，意谓“大自在”，绝对自由，指佛如来的性质；“净”，亦名大净，是说明佛所有“法”。简言之，“常”指“法身”，“乐”指“涅槃”，“我”指“佛身”，“净”指“佛法”。如果能证得“涅槃四德”是名为“佛”。

智旭认为，儒家以“元亨利贞”为仁义礼智，若与佛家的“常乐我净”四德对释，是一致的。“仁”是“常”德，本体不变故；“礼”是“乐”德，皆具庄严故；“义”是“我”德，裁制自在故；“智”是“净”德，无昏翳故。

用九：见群龙无首。吉。

**禅解** 若约佛法释者，用九是用有变化之慧，不用七之无变化之慧也。阳动即变为阴，喻妙慧必与定俱。《华严》云：“智慧了境同三昧。”皆是此意。群龙者，因中三观，果上三智也。观之与智，不可以相求，可以识识。故无首而吉。

**疏论** 对六爻爻辞：智旭认为，综观乾卦六爻之辞，《易》虽为世间法，佛为出世间法，但两者是相通的。比如用六爻去约佛教的六欲天，<sup>④</sup>则初九可释为四王天，九二可释为忉利天，九三可释为夜摩天，九四可释为兜率天，九五可释为乐变化天，

上九可释为他化自在天。

若用六爻去约佛教的三界，<sup>⑤</sup>则初九可释为欲界，九二、九三、九四、九五可释为色界，上九可释为无色界。

若用六爻约六道，<sup>⑥</sup>则初九、九二、九三、九四、九五、上九依次可配地狱、饿鬼、畜生、阿修罗、人、天等六道。

又可用六爻去约十界，<sup>⑦</sup>则初九可对应四恶道。九二可对应人、天。九三可对应色界、无色界的生存者。九四可对应为二乘（声闻、缘觉）。九五可对应为菩萨。上九可对应佛。

“六即果位”是天台宗圆教菩萨之行位，是天台一家法门。智旭以乾卦六爻约天台六即。一理即，意为一切众生皆有佛性。如来藏之理在凡不减，在圣不减。心佛众生，三无差别，差别只是事相而已。智旭把“理即”对释初九，认为“潜龙”乃佛性为烦恼所覆，故勿用。二名字即，众生虽不能亲闻佛说，但通过对佛经的闻信解了，也可从名言概念中悟得一实菩提。智旭用“名字即”对释九二，认为“利见大人”义同佛教中参见师友，可闻信解了佛经，证得一实菩提。三观行即，不惟解知名字，更进而依教修行，心观明心，理慧相应，所行如所言，所言如所行，故名。智旭认为，九三的“日乾夕惕”即观行即中的精进不息。四相似即，入此位已得《法华经》所说六根清净之德，故又别称六根清净位。智旭把九四的“或跃在渊”释为相似即的“不著似道法爱”。五分证即（分真即），依相似之观力而发真智，断无明而见佛性，开宝藏显真如。智旭把九五“利见大人”释成分证即的“八相成道，利益群品”。六究竟即，破四十二之元品无明，发究竟圆满之觉智。智旭把上九的“亢龙有悔”释为究竟即中的“不入涅槃，同流九界”。智旭还把用九释为佛教的“用有变化之慧，不用七之无变化慧也”。智旭对“见群龙无首”的解释是：“群龙”在佛教的因中为三

观,果中为三智。“三观”语出《璎珞经》,第一观,空观(又称二谛观)。从动态看,此观的认识过程是从假入空。佛教认为现实世界的森罗万象都是因缘和合而生,故都是假象。习佛者不能执著假象,要把现实世界看空。第二观,假观(又称平等观)。第一观破除了世俗的“迷见”,认识到一切事物本性皆空,但必须知道,空并不等于没有。如果认识光停留在空观这一层面上,就像盲人一旦恢复视觉,尚不能辨认事物一样。空为真谛,假为俗谛,两者都应看到(平等观),所谓真不碍俗,俗不碍真。第三观,中观(又称中道第一义观)。“初观用空,后观用假,是为双存方便。入中道时能双照二谛。”<sup>⑧</sup>空观是从事物的别相出发认识世界,假观是从事物总相出发认识事物。中观可以纠正前二观各执一边的片面性,即“双照二谛”。从佛教的因果关系看:“空观”只成“一切智”,它仅仅是笼统地知道一切法的空如性,由此造就的只是声闻、缘觉这一层次上的主体。“假观”能成道种智,它在空观的基础上进一步认识到诸法的特殊性,由此造就了菩萨这一层次上的主体。“中观”成“一切种智”,它双照二谛,综合了假空二观,由此造就了佛这一最高主体。“故无首而吉”。

《彖传》曰:大明终始,六位时成,时乘六龙以御天……首出庶物,万国咸宁。<sup>⑨</sup>

**禅解** 此一节,是显圣人以修合性,而自利功圆也。圣人见万物之资始,便能即始见终。知其有终有始。始终止是一理。但约时节因缘假分六位。达此六位无非一理。则位位皆是龙德,而可以御天矣。天即性德也。修德有功,性德方显,故名御天。

此一节,是显圣人修德功圆,而利他自在也。统论一传宗



旨，乃孔子借释彖爻之辞，而深明性修不二之学。以乾表雄猛不可沮坏之佛性。以“元亨利贞”表佛性本具“常乐我净”之四德。佛性必常，常必备乎四德，竖穷横遍，当体绝待。故曰大哉乾元。试观世间万物，何一不从真常佛性建立。设无佛性，则亦无三千性相。百界千如，故举一常住佛性，而世间果报天、方便净天、实报义天、寂光大涅槃天、无不统摄之矣。以此佛性常住法身，遂有应身之云、八教之雨、能令三草二木各称种性而得生长。而圣人则于诸法实相究尽明了。所谓实相，非始非终，但约究竟彻证名之为终。终生理本名之为始，知其始亦佛性，终亦佛性，不过因于迷悟时节因缘。假立六位之殊，位虽分六，位位皆龙，所谓理即佛，乃至究竟即佛。乘此即而常六之修德，以显六而常即之性德。故名乘六龙以御天也。此常住佛性之乾道，虽亘古亘今不变不坏，具足一切变化功用。故能使三草二木各随其位而证佛性。既证佛性，则位位皆是法界，统一切法无有不尽。而保合太和矣。所以如来成道，首出九界之表，而刹海众生，皆得安住于佛性中也。

**疏论** 智旭认为，这段话孔子借释彖爻之辞，而深刻透彻地说明了“修性不二”的道理。他以“乾”表雄猛不可坏之佛性，以元亨利贞表佛性本具常、乐、我、净之四德。佛性又名真如，真如随缘不变，竖穷横遍，当体绝待，故曰“大哉乾元”。世间万物，哪一个不是真如随缘而显呢？无真如随缘，则无三千性相、百界千如。由于佛性常住法身，遂有应身之云，<sup>①</sup>就有藏、通、别、圆、顿、渐、不定、秘密和八教之法雨。圣人则能明了诸法实相之究竟，但世人迷见，因此需要修，才能从迷返悟，转凡成圣。人人本具佛性，这好比金矿；佛性为尘惑所覆，修就好比开发金矿，使金身显现。修需要一个过程，故设立“六位”之阶（即“六即”）。位虽分六，但位位皆是佛性，体现在乾卦