

孔令宏◎著

宋代理学与道家、道教

上册

中華書局

宋代理学与道家、道教

上册

孔令宏◎著

中華書局

图书在版编目(CIP)数据

宋代理学与道家、道教/孔令宏著. —北京:中华书局,
2006

ISBN 7 - 101 - 05191 - X

I. 宋… II. 孔… III. ①道家 - 影响 - 理学 - 研
究②道教 - 影响 - 理学 - 研究 IV . B244.05

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2006) 第 068621 号

书 名 宋代理学与道家、道教

著 者 孔令宏

责任编辑 张 耕

出版发行 中华书局

(北京市丰台区太平桥西里 38 号 100073)

<http://www.zhbc.com.cn>

E-mail: zhbc@zhbc.com.cn

印 刷 北京未来科学技术研究有限责任公司印刷厂

版 次 2006 年 8 月北京第 1 版
2006 年 8 月北京第 1 次印刷

规 格 开本/880×1230 毫米 1/32
印张 26 $\frac{1}{8}$ 插页 4 字数 540 千字

印 数 1—2500 册

国际书号 ISBN 7 - 101 - 05191 - X/B · 430

定 价 56.00 元



孔令宏，浙江大学哲学系教授，国际哲学家联合会、国际宗教学会常务理事。已出版专著《从道家到道教》、《宋明道教思想研究》、《儒道关系视野中的朱熹哲学》、《朱熹哲学与道家、道教》、《中国道教史话》。在国内外学术刊物发表研究论文一百余篇。曾获中国博士后学术大会优秀论文一等奖、浙江省高校社会科学优秀成果一等奖等各种省部级奖励十余项。多次赴美国、加拿大、法国、比利时、荷兰、意大利、瑞典等国从事学术访问，并在二十余所世界著名高校作过学术演讲。主要研究中国哲学、道教。

责任编辑：张 耕

教育部人文社会科学研究“十五”规划立项课题

浙江大学“211 工程”重点学科建设项目中国传统文化与江南
地域文化研究丛书

序

中国哲学具有强韧的生命力,然其发展动力的重要来源之一,在于能不断向多元他者开放,认清新的社会形势,吸纳其他学派甚或外来思想的优良因素,在外推与统合的辩证历程中进行思想创造。我们可以取对多元他者开放、不断外推与创新的精神,来检验中国哲学的历史发展及其中出现的学派与人物。中国哲学发展的第一阶段,溯自远古,历经商、周,到先秦诸子,儒、道、墨、法、名等各家蓬勃兴起,皆清楚意识到自己是存立于多元他者之间,既相互影响,又群峰竞秀,各领风骚,可谓中国哲学的黄金时代。其中尤以儒、道两家对于中国文化影响至深。此后,黄老道家虽于汉初仍兴盛一时,至汉武帝时更独尊儒术,然若不能继续外推与超越,加深思想的基

础,反而自我封闭,即便是儒、道两家,也终不免于没落。

第二阶段始于东汉而登峰于魏晋南北朝,此时期中国本土思想虽有新道家在玄学方面寻得自我超越之机,再度蓬勃一时,然道家哲学最终还是靠道教的发展,才得以延续慧命。此一时期主要由于佛学的传入,出现新的思想挑战:一方面佛教透过格义对中国人进行外推,使中国士人易于了解;另方面中国士人亦转向此一外来他者开放,致力于获取新的语言与论述,进行融合与创新,于是产生三论宗、天台宗、唯识宗、华严宗、禅宗、净土宗等各宗思想。此一时期虽然本土思想衰微,但中国哲学仍在原有思想基础上回应他者的挑战,并在回应过程中自我振兴,转他为我,产生新的统合,形成了各宗中国大乘佛学体系。

第三阶段是宋明儒学时期,主要以儒家的思想为本,进一步融合先前提出挑战的佛教与道家、道教思想。此一时期也是儒学在多元他者中进一步精进与融合的过程,宋明诸儒皆知身为儒者的艰难,为了维护儒学的生命力,再创新局,必须面对多元他者的挑战,进行融合工作,将儒家以伦理价值与政治哲学为核心的关怀,发展至形上学、宇宙论的层面,更深入探索主体性的根基以至心性之本源,使得宋明儒学得以在理学与心学方面达至高峰。

第四阶段是中国近代哲学时期,始自一五八三年意大利天主教耶稣会士利玛窦带来西方的科技、哲学与基督宗教,对于中国哲学再提出新的挑战。自此以降,整个近代中国哲学思想工作的最重要课题,就是面对西方哲学、科技与宗教的挑战,融合西方思想,谋图会通并创造新思想。起初虽仅致力于引进并吸收西方哲学,及至二十世纪下半叶,也逐渐产生各种试图融合中国哲学与西洋哲学的体系。在此一时期,我们也可以拿对西方学术思想的开放态度,作为检测本阶段中各家各派思想胸襟的

标准之一。可以说,近代以来中国哲学的根本特性就是在面对西方哲学、科技、制度与基督宗教,进行获取、外推,并在统合中创新,就像第二时期面对佛教挑战一样。如果此一使命在中国及海外华人哲学工作者的努力下达至成功,中国哲学将有希望在崭新脉络中创造出新颖而具普世价值的哲学思想。届时中国哲学将可堂堂进入第五时期。

可以说,中国哲学各派各家自始便意识到自己是在多元他者中以对比的方式存在与发展。所谓“对比”是指在多元他者的脉络中既差异又互补、既连续又断裂的构成与发展。这其实是立足于人的存在实情,因为人皆生于多元他者之间,须不断自我走出,朝向多元他者开放,从他者获取语言,不断地进行外推,再不断地进行统合,如此才能真正创新。也因此,我以“多元他者”取代雷味纳斯(E. Levinas)、德悉达(J. Derrida)、德勒芝(G. Deleuz)等人的“他者”概念,因为除非是在抽离的情况下,自我在实存状况中都不是面对单纯的“他者”,却都是生存于“多元他者”之中,并在其中求发展。人的主体性或自我,都是“形成中的自我”(self in the making),而不是实体性的自我,唯有在真正创造、真正统合之时,始有真正自我可言,然此时自我又须进入不断外推与再统合的历程之中。

哲学的发展呈现并反思人的存在实情,也需不断面对多元他者,克服原有体系的限定,不断进行外推,进行融合与创新。就此而言,学者不应以思想的自我封闭为“纯”,以吸纳他者为“杂”,反而应重视思想的开放、外推与创造的精神。在开放与外推的过程中,以有统合与创新为“纯”,以多元并陈为“杂”。以儒家哲学为例。古典儒家的哲学体系由孔子莫立之后,也能与时俱进,经由孟子发展、荀子张举,大体上是集中于人性论、伦理学、美学与政治哲学等方面,由先秦至西汉,曾经历了辉煌的

发展。然而,其后由于未能在本体论、宇宙论、心性论方面更进一步求突破,无法满足后来士人在思想与心灵上的需求,以致在新道家与佛教的冲击之下,经过了约近八百年的沉寂,直到唐代才出现复兴之机。其真正的再度发展,则是要等待周敦颐、邵雍、张载、程颢、程颐等北宋五子出现,至南宋朱熹而集理学大成。心学则由南宋陆象山开先,至明代王阳明集其大成,也创下了辉煌的成果。宋明儒者虽深切明白为儒之艰难,仍一贯坚持儒者襟抱,然无论理学或心学,多有吸纳与综合佛教与道家、道教思想成分者在。过去有些学者为了维系他们“纯儒”的形象,极力避免言及其受佛、道影响之迹。所幸,由于哲学史研究的加深,目前学界多已接受了宋明儒学受到道家、道教与佛教影响的事实。不过,究竟影响的实情与程度如何,则仍未深知,需要更详细的研究。

针对于此,孔令宏教授适时提出了他数年来的研究成果,尤其是本书《宋代理学与道家、道教》,将儒学的发展自唐代复兴,至宋代理学达其顶峰,其间与道家、道教思想的关系,根据详备的资料,精细的分析,爬疏整理出了一个清楚的脉络,实在贡献良多。尤其针对道士张伯端、陈景元等人对于周敦颐与二程思想的影响,陆九渊、邵雍、张载、朱熹等人与道家、道教的关系及其思想中的道家成分,做了极为详密的分析与论证,其中以对朱熹哲学用力最深,不但详论其哲学体系各方面与道家、道教之关系,而且兼及其与佛教关系之辨正,并在此多元互动脉络下厘清了朱熹哲学的本意与宏旨,也进一步厘清了朱熹哲学对道教、佛教的影响。虽然,就哲学上来说,具有相似性并不就证明有因果性,也因此,在某些文献的处理上,若干文本虽彼此有近似之处,是否就证明其有相互影响之迹?这恐怕还需要更多历史证据与严格推论来证成。这方面的继续研究,势将可增进我们对于中

国哲学家与学派之间、与多元他者互动的复杂性,有更为深入的了解。

孔令宏教授精于研究道教,也深治朱熹哲学,他在本书中呈现了值得注意的三点特色。其一,他重视方法学,也有深刻的西方方法学意识与认知,并将自己的心得归结为生态学、诠释学与比较研究等三层方法论,可见他在阅读中国哲学文本之时,心中常存有当前中国哲学必须面对的他者——西方哲学,并寄望中国哲学能面对西方哲学的严峻挑战,欲使中国哲学值此全球化之际,能纳入世界哲学之列。这点是国内一般研究中国哲学者往往不易有的开放态度与襟抱。在我看来,当前中国哲学的使命既然是在于面对西方哲学的挑战,在崭新脉络中创造出新颖而具普世价值的哲学思想,这样的开放态度与外推精神,实不可少。

其二,孔令宏教授重视哲学的理论基础,尤其是中国哲学的形上学和宇宙论的层面,认为中国哲学唯有在这方面有成就才算是真正的成就,唯有在这方面有突破才算是真正的突破。这或许是出自他深于道家哲学,受其熏陶所致;或许是出自哲学史的眼光,知道中国哲学在强盛之时,皆有坚实、深刻之形上学与宇宙论。儒家之所以在魏晋南北朝衰微,也是由于未能经得起新道家 and 佛教在形上学与宇宙论方面的挑战。

第三,在探讨道家与道教对于宋儒哲学的影响时,孔令宏教授的目的并不在贬儒扬道,而是在呈现思想史的发展脉络中,展示儒、道互补的一面。他对儒家、道家皆有取其胜长、去其偏狭的考量,在讨论唐、宋诸家思想之际,对于儒、道互补的情况也特别加以留心留意,借以明其互动之迹与互补的理趣。其实,儒、道互补不但是历史的实情,而且有其义理上的需要。孔令宏教授既留意历史的实情,更注意从义理上来看待儒、道关系,也从

义理的标准上来考量其互补性。

在此,我想就这最后一点,表示一下我个人的意见。一般认为道家哲学的胜义存乎形上学与宇宙论,至于伦理学方面,则以儒家的义理为胜,认为道家在伦理上无可称道。其实不然。我认为,道家慷慨的伦理学,大可以济补儒家相互性的伦理学。道家哲学最深切体现了慷慨与外推的精神。儒家的莫立者孔子虽重视“宽”与“惠”等相互性的慷慨,更借着“仁”的可普化性与“恕”的外推力量而推及四海,但总的说来,儒家倾向于以“相互性”来稳定自我与他者之间的紧张关系,其中自我走出、迈向他者的原初慷慨容易被遗忘,而陷落于侧重相互性的金律或繁矩之道的格局之中。然而,道家的老子却将慷慨与外推定位在道的层次,认为是由于道无私的慷慨,自我走出,因而产生了宇宙;人亦应效法于道,不断地对他人与万物慷慨,进行外推。

详言之,道之所以化生万物,应是出自道本身不自封限于己,而能慷慨自我走出、走向他物的外推行动。道展现出无限丰富的可能性,是其慷慨与恢弘的首度表现;道再任使其中一部分可能性取得身体,成为有物,是其二度慷慨;于是再透过分殊化和复杂化的历程,产生越来越多的万物,是其无尽慷慨的表现。晚近出土的《恒先》有曰:“恒先无有,朴、静、虚……自厌不自忍,或作。”其中所谓“自厌不自忍”说的便是道不满意于封限于己,于是起而创生空间,进而在空间之中产生了气,有了气以后进而有个别之有及其生灭变化等等。可见在道的“朴、静、虚”之中,已有向于“作”的动态外推倾向。总之,道产生万物的过程,是一原初外推与慷慨的化生过程,且道既生物,更慷慨赠己于各物,为各物内在之德。

基于此,慷慨的伦理学应是道家最高超的伦理学。圣人作为人的典范,效法道的慷慨外推,也同样以慷慨对待万物,并以

慷慨赠予作为丰富一己生命的来源：“圣人不积，既以为人，己愈有；既以与人，己愈多。”圣人之慷慨也表现在他效法道养育万物的慷慨精神，因而善养万物、善利万物、善于救人救物，且皆因任人与物本有之德。圣人慷慨助成他人与万物成己与创新的行动，而丝毫不强调自己的主体与成就，反而以万物各自实现其德为道在世间的完成。当前世局正不断跨越疆域、迈向全球化，处此全球化与后现代的时局，新的世界组织原理将不停限于古典世界与近、现代世界所强调的“相互性”，而会将更为突显外推与慷慨的精神。一定要有一方发挥原初的慷慨，自我走出，才会进一步形成相互性的关系。就此而言，道家的慷慨伦理学甚有可以启发吾人之处。

孔令宏教授是一勤学不倦之青壮学者。我于二〇〇三年在瑞典举行的中国哲学大会上，有较多的时间与他相处。去岁他又来多伦多大学东亚系进行三个多月的研究，不但参加了我所举办的国际儒学会议，在其中慷慨帮忙会务，并且加入我在此每月举行的中国哲学研讨会，也在其中发表专题演讲，慷慨分享他的研究心得。孔教授平易近人，认真为学，我每在图书馆与办公楼走廊碰到他，他都抱着一堆书要去用功，我才知道他正忙着写书。他自然流露的认真与慷慨，让东亚系的同事们与博士生们印象深刻。他用心撰述多年的本书，也终于在来北美研究期间完稿。为此，我很乐意为他写序，以纪念这段一起论学的时光。

沈清松序于多伦多大学哲学系

目 录

序..... 1

导论 论中国哲学研究方法..... 1

上编 理学诸家与道家、道教

第一章 理学的兴起与道家、
道教 33

第一节 隋唐五代的儒家与
道教 35

第二节 理学兴起的时代
背景 46

第三节 理学兴起的思想
背景 50

第四节 李觏的儒学思想与
道家、道教..... 63

第五节 王安石学派的儒学
思想与道家、道教..... 76

第二章 周敦颐与道家、道教的史料及其分析	90
第一节 周敦颐《太极图》的渊源	91
第二节 周敦颐从张伯端得到《太极图》	98
第三节 儒道融合的周子思想	126
第三章 邵雍与道家、道教的关系及其史料分析	133
第一节 《易》与道教的结合	133
第二节 邵雍思想的道教来源及其以道融儒的 努力	138
第四章 张载与道家、道教的关系及其史料分析	167
第一节 道家、道教对张载天道观的影响	167
第二节 道家、道教对张载人性论思想的影响	179
第三节 道家、道教对《西铭》的影响	191
第五章 二程与道家、道教的关系及其史料分析	198
第一节 二程与道家、道教	198
第二节 道家、道教对二程思想的影响	205
第三节 二程弟子与道家、道教	233
第六章 心学先驱陆九渊与道家、道教	247
第一节 陆九渊与道家、道教的关系概述	247
第二节 陆九渊哲学思想与道家、道教的关系	257
第三节 陆九渊的社会政治思想与道家、道教的 关系	266

下编 朱熹哲学与道家、道教

第一章 北宋五子思想的道家、道教渊源对朱熹的影响	271
第一节 朱熹易学对邵雍和周敦颐思想的融合	271
第二节 朱熹对张载和二程思想的综合	293
第二章 朱熹与道家、道教的不解之缘	298
第一节 朱熹一生与道家、道教的事迹	298
第二节 朱熹的道家风味的诗词	313
第三节 朱熹与道教练养术	317
第四节 朱熹与风水	326
第五节 朱熹晚年对《阴符经》和《周易参同契》 的研究	327
第三章 进出庄学化的佛教禅宗	346
第一节 禅宗的道家化与宋代佛教发展的一般 情况	346
第二节 朱熹与佛教的事迹的考察	357
第三节 朱熹对佛教的评论	362
第四节 朱熹的思想不是“阳儒阴释”	368
第五节 朱熹对道家、道教的评论	375
第六节 朱熹对佛道的不同态度	397
第七节 道家、道教对朱熹思想影响的初步估价	405
第四章 理体论	409
第一节 儒、道二家“道”的同与异	410
第二节 道家、道教之理的儒家化	413

第三节	虚而生生不已的道体·····	435
第四节	有无关系与“无极而太极”·····	442
第五节	理气关系论·····	496
第六节	一分为二与合二为一·····	508
第五章	物体论 ·····	518
第一节	物生化过程中的理气关系·····	518
第二节	格物穷理·····	528
第三节	道家、道教与朱熹的具体科学思想·····	539
第四节	哲学视野中的科学技术·····	557
第六章	性体论 ·····	565
第一节	由天道到人性·····	570
第二节	一体两分的太极性体·····	581
第三节	回归本性·····	610
第七章	心体论 ·····	644
第一节	一体两面的太极心体·····	644
第二节	心统性情·····	664
第三节	尽心明理·····	687
第八章	境界论 ·····	710
第一节	明体达用、用以明体的知行功夫·····	712
第二节	体用互陈的境界建构与提升·····	725
第三节	达观生死的境界超越·····	771