

当代人间佛教思潮



邓子美 陈卫华 毛勤勇 著



甘肃人民出版社

图书在版编目(CIP)数据

当代人间佛教思潮 / 邓子美, 陈卫华, 毛勤勇著. —兰州: 甘肃人民出版社, 2008. 12
ISBN 978-7-226-03756-0

I. 当… II. ①邓…②陈…③毛… III. 佛教—哲学思想—研究 IV. B948

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2008) 第 200289 号

责任编辑: 连凌云

封面设计: 马吉庆

当代人间佛教思潮

邓子美 陈卫华 毛勤勇 著

甘肃人民出版社出版发行

(730030 兰州市南滨河东路 520 号)

兰州大众彩印包装有限公司印刷

开本 787 毫米×1092 毫米 1/16 印张 21.75 插页 2 字数 389 千

2009 年 3 月第 1 版 2009 年 3 月第 1 次印刷

印数: 1~1 100

ISBN 978-7-226-03756-0 定价: 48.00 元

慧恩东方文化丛书

总 序

陈 兵

当我们从现代科学发展的轨迹和趋势着眼，瞻望未来人类的文明前景时，不能不因为被横亘在不远处的文明危机的厚重阴霾遮障视线而深怀忧虑。

现代文明隐伏的危机，早已被罗素、汤因比、贝恰、池田大作等东西方智慧精英所敏锐洞察，现在越来越多的人都感触到了这场危机的严重性、迫切性。正如池田大作所说，这场危机是文化危机，是人的文化活动所制造的。危机主要表现在两个方面：一是人与自然和谐关系的严重破坏，遭受自然界报复的危险；二是人自身精神田园的荒芜，心理失调、道德沦丧等及由此而生的各种社会问题，尤其是世界大战的危险。这两个方面的危机，皆由西方文明片面发达物质、征服自然以满足人类欲望的方向所导致。

西方近代文明的发展破坏了人与自然的和谐关系，令人类尝受自然界无情报复的苦果，乃其片面发达物质、征服自然以满足人欲的路线必然导致的后果。今天，这种情况已达相当严重的地步。经济上的拼命掠夺盘剥、激烈竞争，驱使人们不顾一切后果，忘了子孙后代的利益，向自然界施加高压，拼命索取，不到二三百年间，工业生产与自然界的矛盾便发展到了威胁工业机器能否继续运转的地步：作为工业机器运转动力的能源，已呈枯竭之象；全球石油、天然气的总储量，据统计已不足百年之用；煤的储量最多也只能用二百年——目前不少国家能源问题已相当严重。虽然科学提出了开发原子能、地热能、太阳能的方案，但要变为足以解决全球能源问题的具体设施，还有很大的不现实性。不难设想，一旦能源供应中断，工业机器停转，停电、停

水、停运、停邮、停气……建立于工业及其运转基础之上的全部现代生活方式、生活秩序便会很快崩溃。而争夺能源,又极易成为战争之肇端。

其次,由工业排泄物和市民消费生活所造成的环境污染之公害,对人的健康威胁日益严重,目前工业国家的都市,已很难找到未经污染的空气、水和鱼,就连植物、粮食、水果、家畜也遭农药污染,迫使人们不得不服食自己制造的化学毒素以致慢性自杀。尤其是大气层的化学污染,酝酿着极可怕的危险,法国大预言家“太空九百九十九次燃烧”的预言,多数解释者都认为最大的可能是太空化学污染引起的大爆炸。

向大自然拼命索取的另一恶果,是因滥伐滥垦、破坏植被、杀戮动物而造成的生态系统平衡的严重破坏,成为气候反常、空气恶化、沙漠扩张的重要起因。而因人的非理性繁殖所造成的人口爆炸,对人类的生存威胁更大。据统计,全世界总人口目前正以每 35 年翻一番的速度增长。按这一速度增长下去,不到 70 年,地球总人口便会超过它所能养活的最高值 200 亿。届时,经济发展的速度无论多高也都会变为负值,无法解决饥荒、水荒、住房荒等问题。

近现代西方文明片面向外逐物,不能不造成人内在的精神田园的荒芜,造成诸多心理、身心、文化及社会问题。向外逐物的风潮、物质文明的诱惑、各种人造的文化信息对感官的过多刺激,使现代人忘记了内在的精神修养,不自觉地接受一种以物质享受、物质利益为目标、为尺度的商品化价值观念。它以超过任何社会道德教化和宗教说教的魔力,袭据了现代人的内心世界,驱迫人们昏头昏脑地向钱看,跟着感觉走,被卷入非理性经济竞争的风潮,失去了内心的宁静祥和。或者在过快的生活节奏的高压下,感到精神紧张、身心疲惫;或者因追求物质享受而向下堕落,良心丧失,道德败坏,纵欲无度,纸醉金迷,贪污受贿,作奸犯科,甚至堕落为罪犯;或者因感商品化的人际关系之冷漠而寂寞孤独、愤世嫉俗;或者因感自己被物化为工业社会机器中的零件,迷失自我,从而惶惑不安,萎靡不振;或者因信仰的崩溃而彷徨歧路,茫然无措。这些现代精神、心理问题,愈是在经济发达国家,愈为严重。犯罪率比以往任何时代都高,身心病患者有增无减,整个社会呈现出一派病态。在美国和日本,有的少年儿童因不堪学习的高压而自杀,还有人出于对

现代文明的厌恶,建立了隔离社会的社团,集中表现出现代人对回归自然的向往。

普遍以自我或社团大我为中心的人生态度和经济利益为尺度的价值观念,造成国内、国际、民族间的各种社会矛盾。一旦能源、人口危机严重,社会矛盾尖锐化,按社会发展的规律,必将以战争为解决矛盾的手段。事实上,当今世界各大国,莫不在备战。全世界有近半数的科技人员投身于军事防卫,为制造超级杀人武器、准备战争而殚精竭虑。当前人类自相残杀的技术已远远超过保存自己的技术。据统计,全世界核武器的储量,已足够毁灭人类六十次。不难设想,只要第三次世界大战爆发,核大战在所难免,全人类将在第一次核攻击和核反击中同归于尽,几千年文明的成果将毁于一旦。佛经中预言的刀兵劫,盖即指此而言。

纵观近现代文明的来龙去脉,完全有理由做出这样的结论:近代以来兴起于西方的、以征服自然满足人类物欲为旨的物质文明的片面发展,必然导致全人类及其文明的毁灭,这是文明的方向性错误所造成的恶果。欲图回转劫运,挽救危机,必须对文明的功过进行深刻反省,使全人类建立高度的文明自觉,同心合力,补救文明的过失,拨正文明的航向。这已是一件摆在人类面前的、刻不容缓的重要工作。

近现代文明的根本错误,并不在科学技术和工业革命本身,而在于其主客二元化的、唯理主义的思想方法和私我为中心的根本立场。由于视人类主体与其所生存的自然界客体为二,无视主体与客体的密切关联,于是人们便一味向外驰求,欲征服自然而为我所用。其结果势必破坏人与自然一体的大系统的谐调关系,使自然界固有的节奏紊乱,最终人类一定会受到强大自然力量的报复。由于以私我为中心而向外逐物,以自己物欲之满足为宗旨,不知省察物欲的虚妄和片面满足物欲的危害,结果心为物役,精神被污染扭曲,丧失了真正自我及内心安详宁静之真乐。这种主客二元化的思想方法和私我中心的立场,被当代学者们寻根于西方文明的发端处,归咎于犹太教的二元化思想,溯源于《旧约·创世记》中神允许人类自由处置、利用他所创造的万物之训示,及柏拉图把世界二重化、神化理性的哲学,笛卡儿高推人为“自然的主人和占有者”的科学思想,这无疑是有理由的。

文明危机之根源既然在西方文明本身，就难以从西方文明中得到拯救的希望。无论是基督教神学、希腊哲学，还是现代自然科学、人文科学，都无力承担文明自救的重任。那种确信科学技术可以救世的信念，已成为一种过时的信仰，在当今已不能使发达国家的人们消除危机感、末日感。科技虽然高度发达，其能力总的看来还相当有限，即使在美国这样的发达国家，遇到大旱灾造成的城市缺水及森林着火等灾害，尚应付支绌，更不用说堪以解决因能源、人口过剩、战争引起的全球性劫难。何况现代科学的基本着眼点仍在财富之增殖，尚未把解救文明危机列为重要课题。现代哲学人本学创始人之一舍勒在其《知识的诸形式与社会》(1926)中讲过：

即使科学完成以后，人作为一个精神的存在仍然是绝对空虚的。事实上他将陷入与古代人相似的野蛮状态中……而得到科学支持的野蛮状态是所有能令人想象野蛮状态中最令人惊悚的。

自然科学的发达，不仅带给人物质生活的便利，也会有加深现代战争残酷性、加快人类毁灭速度的副作用。失去正确思想指导的科学新玩艺，还具有诱使人逐物迷心的强大魔力，目前就有不少人的生命被电视、录像、网络的信息所吞食，心灵被色情、武打片和靡靡之音所腐蚀。舍勒呼吁对人类自身尤其精神现象研究之重视。然而，目前各国在社会科学、人文科学方面投入的财力人力，与自然科学相比，尚微不足道。心灵学、人体科学，还被不少科学界正统人士斥为伪科学，不得进入科学的大雅之堂，更谈不上有多少投资。

至于西方现代各种以人自身为研究对象、力图提供诊治人类心灵弊病方案的新说，如深层心理学、第三心理学、第四心理学、哲学、哲学人类学等，虽然从深化人对自己认识的角度而言各有千秋，但总的看来，仍缺乏一种堪以提供安身立命之本的正见正智。从尼采把生命意志引向对超人和权力的崇拜，到马斯洛所说不离假我之执的自我实现；从弗洛伊德泛性欲主义之牵强，到萨特绝对自由而又无家可归的纯粹自我意识之迷蒙，表现出西方文化人在如实认识自己方面，文化根柢毕竟过于浅薄，易流于偏激，难免漏洞和弊病。尤其是现代西方哲学，不是发现理性的极限后茫然无措，便是跟着科

学转只讲实用，或拘囿于艰深枯燥的数理逻辑与语义分析而忘了人生之大本，不能提供一种像样的宇宙模式说和人生观。总的来讲，西方人文科学虽有精于逻辑演绎及实验观测之长，却缺乏从超越世俗知识的高度俯瞰宇宙人生、审视文明利弊的清澈智能，终嫌其立足点过低，目光过于短浅，抓不住人存在的根本矛盾而予以合理解决。

就在这彷徨求索之际，一些西方人士把希望寄托于古老的东方文明。早在 20 世纪 20 年代，西哲罗素就曾警告西方人，若不向东方文明学习，西方必将走向文明的毁灭。荣格、汤因比、弗洛姆等，皆盛赞东方文化。当代的青年学者霍尔根·凯斯顿在其《耶稣在印度》一书导言中表达了西方人对东方智慧的向往：

过去和现在，促使思想深化的决定性因素来自东方，首先来自印度。今天，人类必须有新的指南，就这一问题的真正含义而言，就是转向东方。

东方儒、道、婆罗门教等传统文化，皆持“天人合一”的整体观，注重精神生活的完善及天人关系、人际关系的和谐，注重直觉，与西方文化主客观二元对立、注重物质生活与理性的传统很是不同。《老子》早就洞察到片面发达物质生活的弊端。更为精深博大的佛学所蕴藏的深广智慧，对于促进自觉、挽救文明危机来说，更如对症良药、歧路明灯。

然而，要在现代条件下传播和弘扬东方文化，使之真正承载起拨正文明航向、挽救文明危机的特殊使命，我们也面临着一项巨大的系统工程，那就是文化重建工程。

首先，必须从适应现代社会、适应未来社会的实际要求出发，启动并努力促成整个东方传统文化的现代化转型。即：实现从传统型向现代型的转换。东方文明精华尤其是佛学思想宝库之中，虽然蕴含着极为丰富的、具有超时空性、亘古不移的宇宙人生真理，但要被当今世人接受，还需契机。尤其是在理论的架构、内涵的彰显以及表达的方式、表述语码的组织与选择等方面，需要很好地完成与现代人思维方式、理解方式、语言习惯乃至生活形式和心灵需求等等之间的有效对接。这意味着不仅要改变过时的陈旧框架，还

得对传统东方文明的精粹作内容上的更新与重建。通过重建,让古老的传统文明释放出适应当今人类普遍需求的新的活力。

其次,须从挽救文明危机、促进文明转型、最终引领现代文明的使命出发,从未来世界的发展着眼,在积极吸收其它文化的长处,积极推进与各种文明的对话、对接和互动、交流的基础上,努力使经过改革更新拥有了强大活力的新东方文化,成功融入未来世界的主导文化之中。这意味着与支撑西方现代文明的那些支柱实现相当程度的融合。例如让东方文明所蕴含的真理在现代科学的方法框架中获得科学的支撑和证明等等。

最终,要通过影响和改善人们的日常生活、提升和变革人们的生存质量,来实现对人类现实进程的切入;将东方文明所蕴含的无量智慧法宝及其不可替代的精神价值,输布到当今及未来最广大人群的日常生活之中;将古老高深的东方文化进行彻底生活化、通俗化重建;将古老东方文化引入、运用到现实社会生活的方方面面,使其起到端正人生方向、充实生活、点化生活的作用;同时也为东方文明的现代复兴夯实具有广阔应用价值的人本基础和复兴平台。

为此,会有许多重要的工作要做。

毫无疑问,由中国佛教文化教育基金会发起并组织编著的《慧恩东方文化丛书》的推出,是这方面一个具体行动开始的标志。这是一个值得称道和赞叹的良好开端。我们不会指望通过一套书的出版发行能够解决所有的问题,但我们可以寄希望于通过这种形式集结和凝聚更多的力量,来为东方文化的复兴,为东方文化成功融入未来世界的主导文化之中,为促进人类实现文明转型,为未来人与人、人与社会、人与自然能够实现全面深刻的和谐,为迅速纠正百年来西方文明的过失,建设以正智为导、精神与物质统一的新文明做出最大的努力。

2008年5月10日于成都

序

杨曾文

中国实现改革开放政策，使拥有悠久灿烂历史文化传统的中华民族重新焕发了青春活力，让广袤的中华大地面貌一新，从政治到经济、文化的各个领域都发生了举世瞩目的变化，历史正在上演中华民族伟大复兴的富有声色的一幕。这种巨大变动也反映到在中国传统文化整体结构中占有重要地位的佛教。中国佛教正在经历着重大变革，沿着肇始于近代而在以后时局演变中时断时续的革新道路，重新审时度势制定方略和调整布局，将“人间佛教”作为引领佛教与时俱进的旗帜，推动佛教各项事业迅速发展。

那么，什么是“人间佛教”？中国佛教界有识之士为什么在进入近代以后提出和倡导实践“人间佛教”？提出这一思想的世界环境和社会背景是什么，在佛教中是否有内在的依据？自近代以迄现在，中国提倡“人间佛教”的著名代表人物有哪些人，主张如何？当前中国大陆、港澳特区乃至台湾地区佛教界是如何实践和发展“人间佛教”的？今后发展的前景如何？……。这一系列问题，不仅为佛教界广大僧俗信众和从事佛教研究的学者、宗教领导部门的干部关心，而且也为一切实关心佛教现况和走向的社会广大民众关心。

应当承认，近年以来中国学者对于这种种问题进行了很多研究，也发表不少文章和专著，然而摆在诸位面前的这部由邓子美、陈卫华、毛勤勇撰写的《当代人间佛教思潮》是这一类著作中最全面、最系统而且也是很有特色的著作。全书在“绪论”之外共设置了 11 章，对上述问题都进行了详略不同的论述。

本书主编兼主要执笔人邓子美教授，是江苏无锡人，生于 1951 年，1979 年毕业于江南大学中文专业，1986 年考入华东师大中国史学研究所，师事

著名佛教学者苏渊雷教授,获得硕士学位后一直任教于无锡轻工业学院(现江南大学),现任该校教授、宗教社会学研究所所长等。邓教授的主要研究领域为传统文化现代化,多年来特别着重研究中国近现代佛教,善于运用社会学的理论与方法研究佛教,主要著作有《传统佛教与中国近代化》、《二十世纪中国佛教》、《超越与顺应:宗教社会学视野下的佛教》、《太虚大师传》等。这部《当代人间佛教思潮》是他主持的江南大学人文社科预研项目“当代佛教思潮”所取得的成果,是在继承他以往的研究成果并参考海峡两岸学者相关著作,对“人间佛教”的理论与实践所作的探索和研究最新成果。

笔者近年与邓教授接触较多,多次约他为我担任主编的中国佛教文化研究所的学术年刊《佛学研究》撰稿,发表过他的关于赵朴初居士“人间佛教”、和平理念及茗山法师“人间佛教”思想的论文,对他的论文是持充分肯定和赞扬的态度。邓教授在本书撰写结束后,特地通过电子邮件将书稿传给笔者,笔者是最先看到书稿者之一。

虽然笔者的专业不以近现代佛教研究为主,然而近年也时常关心“人生佛教”、“人间佛教”思想发展的历史及其在当代的实践问题,写过一些文章。在看过此书整体结构和一些章节后,感到此书确实不同凡响,有自己的独到之处。纵观此书有以下几个特色:

一、内容全面系统,论述缜密,对近代以来“人生佛教”、“人间佛教”思想的提出和发展、代表人物及在当代海峡两岸的实践,都密切结合时代和社会背景作了详略不同的介绍;

二、对中国当代“人间佛教”的理论依据,勇于提出自己的见解,认为主要是被印顺法师称之为“真常唯心论”的思想,实即以心性理论为中心的禅宗、华严、天台诸宗的思想以及对其所作的诠释与发挥;

三、正视佛教在发展中出现的问题,并且提出自己的见解,对某些观点敢于从正面提出不同意见,例如对于有人将“人间佛教”看做是佛教的世俗化、有人撰文称“人间佛教丢弃了佛教重修证之本”等,皆能提出异议并作出自己的解释。有人将佛教随顺时代所表现出来的现代化和人间化简单地称之为“人间佛教”,他纠正说“人间化是由全球现代思潮激发起来的东亚佛教的共有倾向,但在海峡两岸表现为人间佛教”。他还特别强调:“东亚佛教的

人间化代表着宗教必须适应、关怀现代工商业社会的趋势,但佛教的宗教本质规定了其还有净化人间的要求,要警惕商业化和其他现代化带来的问题。”明确表示:人间化绝不是商业化,承认人间化的同时必须坚持佛教的超越性,防止个人修证的缺失及其负面影响;

四、在对中国佛教协会前会长赵朴初居士所提倡的“人间佛教”的介绍中,特别将他的人间佛教思想与太虚的人生佛教思想作了对比,指出赵朴初正式将中国佛教注重农禅并重、注重学术研究、进行国际友好交流的三大优良传统纳入“人间佛教”思想体系之中,并且指出他将“人间佛教”置于中国佛教的指导地位的重要意义,还论述在赵朴初的“人间佛教”思想中,对佛教和平理念有着独到的理解与积极的阐述。

五、全书结构合理,有的章节安排得富于新意,例如第二章在对近代、特别是上世纪 20 年代奋起探索佛教改革的人物及思想的论述中,巧妙地用“发扬(优良)传统、学习外求、返本归源、改革鼎新”来涵盖当时改革的四大思潮,对当时佛教界从事探索改革的几乎全部代表人物分置于各个思潮的节段之中,然后进行了有声有色的精辟的论述,从而使读者对他们在近代中国佛教革新中的贡献一目了然。

六、作者为写此书,不仅阅读了大量已经出版的论文和专著,而且对中国的佛教历史和现状进行了很多调查乃至实地考察,因而书中所罗列的相关统计数字和对于现状、实证的介绍,使人感到可信。

应当说,笔者对此书特色的介绍只是局部的,相信在广大读者读了此书之后,一定会有新的更全面的评价。

笔者相信此书的出版,将为人们深入了解和把握近代以来的中国佛教界的革新走向和进展情况、“人生佛教”及“人间佛教”思想的提出和发展概况、当代中国佛教的现状和发展前景等,提供方便,从中看到很多客观、详细的信息和有创新意义的见解,必将进一步推动教内外学者对中国近现代佛教和“人间佛教”思想的研究。

2007 年 12 月 13 日于北京华威西里自宅

慧恩东方文化丛书

前言

21 世纪,随着经济全球化、世界一体化进程的不断推进,全球人类不可避免地将被卷入一场思想的漩流——那就是各种文化相互激荡、相互交融、互动互渗、互相穿插、互相碰撞、互相接受,既相互冲突、对抗又相互辉映、彰显,既突出各自特点又相互深刻包容等“全球文化大整合”形成的“漩流”。

在这场“全球文化大整合”形成的“漩流”中,各种文化都同时面临着巨大的挑战和难得的机遇:要么,从历史的长河中消失,让位于别的更有生命力的文化;要么,在新的机遇中得到无限拓展,在全球范围内迅速空前地繁荣起来,替代掉那些失去活力的文化,汇入引领世界未来的主导文化之中去,最终赢得文化的永恒与不朽。

回顾文明人类已经走过的历史,纵观全球范围内各种文化的充分表演,展望人类必须共同面对和共同超越的未来,我们不能不自豪地得出这样的结论——

世界越是发展,就越是需要确立和强化东方文化在世界主导文化中的地位!

世界越是发展,就越是需要东方文化的甘露去滋润全球人类的心田!

——因为,以儒释道为代表的东方文化是和谐的文化、和平的文化,是能够给全人类带来长久、绝对、真正幸福的“幸福文化”。

——因为,以儒释道为代表的东方文化是智慧的文化、心灵的文化,是能够为全人类建立自身最终极的精神家园提供广阔原野的“最根本的文化”。

自 20 世纪 70 年代起,西方文明各主要代表国的有识之士,也逐渐把拯救文明危机的最终希望,寄托在了东方文明所放射出的瑰丽曙光上。在经历

了无数求索,经历了无数希望与失望的循环与交替之后,在经历过无数试探与挫折之后,他们发现:只有东方的佛文化、道文化、儒文化,才是能够最有效、最安全地化解“世界一体化、经济全球化、人类生产现代化”带来的种种弊病的疗救之方;尤其是佛教文化更可谓是其中的精华。

恩格斯说:“佛教徒处在理性思维的高级阶段。人类到释迦牟尼佛时代,辩证思维才成熟,辩证法最初来源于佛教。”

马克思也说:“辩证法在佛教中已达到很精细的程度。”

爱因斯坦曾经预言:“未来的宗教将是一种宇宙宗教。它将是一种超越人格化神,远离一切教条和神学的宗教。这种宗教,包容自然和精神两个方面,作为一个有意义的统一体,必定是建立在由对事物的——无论是精神,还是自然的——实践与体验而产生的宗教观念之上的。只有佛教才能完全符合这些条件。”“如果有一个能够应付现代科学需要,又能与科学共依共存的宗教,那必定是佛教。”

全世界的有识之士不约而同、且内心诚服地深怀着同一个共识,那就是:21世纪不仅是东西方文化合流的世纪,而且应当是从“以西方文化为主流”转向“以东方文化为主流”的世纪。

——因为在物质文明高度发展之后,人类发展的核心课题将是精神文明。

毫无疑问,人类文明越是发展、人类越是进步,东方文化就越是注定要在世界舞台上焕发出更加璀璨夺目的光辉;我们越是向着人类的终极理想迈进,越是注定了必须借助东方文化那纯洁和谐之光的凌空照耀……。

然而,遗憾的是,在作为东方文化的当然主角和文化大国的堂堂中国,至今还有不少(甚至不少知识分子)对自己的文化缺少足够的了解,因而在许多基本而重大的问题上表现出了相当程度的怯懦,完全失去了一个大国文化子民应有的文化自信,这与中华民族伟大复兴的光辉前景、与东方文化注定要担负的宏伟历史使命是极不相称的。

鉴于此,“中国佛教文化教育基金会”启动了《慧恩东方文化丛书》的创作出版计划,其目的,一是对内(指国内)促进东方文化在新时空、新条件下的普及与传播;二是对外促进东方文化在全球范围内的“跨文化扩张”——

把以佛教文化为最高代表的东方文化传播到全球各地，以构建真正符合人性的和谐世界。

《慧恩东方文化丛书》的顾问委员会由长期研究东方文化的专家学者组成，负责《丛书》的总体指导和审定工作。《丛书》首批选题偏重于从当前人们普遍关心的热门话题（如生存、家庭、情感、事业、财富、幸福等）入手，为的是更加易于为当前的人们接受。用佛学的观点来说，就是能够接引更多的人，让更多的人从这套丛书中真正受益。

“中国佛教文化教育基金会”，由著名实业家、投资家、佛教文化活动家沈亚明女士在香港创办。该基金会由沈亚明女士任会长，具有独立法人资格，聘请政府、佛教界、学术界、文艺界、企业界、慈善界等著名人士为顾问，由热心佛教文化、慈善事业的公民、法人及其它社会组织自愿参加，是致力于佛教文化传播和发展教育、慈善事业，积极促进社会和谐发展的国际性民间公益组织。

由于时间、学识、经验、人力等多方面因素的制约，丛书难免会有这样或那样的失误，恳切希望各界精英人士给予大力支持和帮助：对我们的工作提出批评和建议，加强联系和合作，给我们推荐和投寄好的书稿，让我们一道为搞好《慧恩东方文化丛书》的出版工作、为实现东方文化的跨文化传播、为促进东方文化最终融入全人类的主导文化而共同努力。

中国佛教文化教育基金会

2008年5月5日

目 录

绪论：人间佛教释疑	(001)
一、人间佛教与人生佛教	(001)
二、人间佛教的现代性	(002)
三、人间佛教是佛教的世俗化吗？	(004)
第一章 现代思潮与东亚佛教的“人间化”	(011)
第一节 现代思潮与东亚佛教的主要趋向	(011)
第二节 东亚现代化及其对佛教的深刻影响	(013)
第三节 佛教人间化之社会及心理动因	(020)
第四节 东亚佛教人间化的基本特征	(026)
第五节 佛教人间化无法回避的问题	(032)
第二章 当代中国佛教思潮	(040)
第一节 传统佛教的困境及其肇因	(040)
第二节 复兴中华佛教传统	(045)
第三节 四方求学探索	(056)
第四节 返本浚源	(060)
第五节 改革鼎新	(064)
第三章 人间佛教的诞生与太虚思想	(068)
第一节 太虚人间佛教思想的萌发	(068)
第二节 太虚人间佛教思想的发展	(070)
第三节 太虚晚年人间佛教思想的成熟	(072)
第四章 人间佛教的崛起与印顺思想	(077)
第一节 印顺人间佛教思想自成严密一贯的理论体系	(077)
第二节 印顺人间佛教思想的酝酿与形成、展开	(079)

第三节 印顺晚年与太虚思想的趋近	(083)
第五章 人间佛教的展开与赵朴初思想	(089)
第一节 明月清风 水流不断	(089)
第二节 赵朴初在国内特定历史条件下对人间佛教理论的阐发	(094)
第三节 赵朴初对佛教世界和平理念的阐述与实践	(097)
第六章 “凤凰涅槃”禅、净、贤	(102)
第一节 生活禅与净慧思想	(102)
第二节 净土教理与茗山思想	(110)
第三节 华严菩萨行与真禅思想	(118)
第七章 人间佛教与时代主题	(131)
第一节 适应形势与社会:巨赞主要思想	(131)
第二节 经受时代的考验:正果主要思想	(137)
第三节 抓住历史性机遇:惟贤、昌明主要思想	(144)
第八章 星云对人间佛教实践理念的推进	(156)
第一节 转承多师,私淑太虚	(156)
第二节 星云对太虚人间佛教理念的推进	(160)
第三节 佛光山的现代佛教制度建设	(166)
第四节 不可磨灭的历史性成就	(169)
第九章 证严思想与慈济事业	(188)
第一节 证严法师的人间佛教思想	(188)
第二节 慈济基金会的创立与发展	(190)
第三节 慈济救助的主要类型与方式	(196)
第四节 慈济的文化价值理念及其利他导向	(200)
第五节 慈济的公信力与制度建设	(203)
第十章 圣严思想与法鼓山特色	(210)
第一节 圣严生平与法鼓山道场的由来	(210)
第二节 圣严法师的人间净土思想	(212)
第三节 人间净土思想的渊源和演变	(218)
第四节 疗救现代人心与保护生存环境的结合	(221)
第五节 “三大教育”与人间净土建设	(224)

第六节 法鼓山系统的组织架构	(228)
第十一章 印顺门下新一代	(237)
第一节 印顺佛学思想的传授与真华、厚观法师	(237)
第二节 佛教青年会与宏印法师	(244)
第三节 台南妙心寺与传道法师	(252)
第四节 佛教弘誓学院与昭慧、性广法师	(258)
结语：人间佛教的价值取向及其前景	(277)
一、人间佛教与当代社会变迁	(277)
二、人间佛教教团的丰富多样性与共同性	(296)
三、继续引领，抑被取代？	(303)
附录：人间佛教在港澳	(311)
第一节 竺摩法师思想与人间佛教在澳门	(312)
第二节 天台宗风与人间佛教的融和：觉光法师思想	(319)
第三节 其他人间佛教社团在香港	(324)
后 记	(329)