

张载学说及其影响

张世敏 著



陕西新华出版传媒集团
三 秦 出 版 社

张载学说及其影响

张世敏 著

陕西新华出版传媒集团
三 秦 出 版 社

图书在版编目 (CIP) 数据

张载学说及其影响 / 张世敏著. — 西安 : 三秦出版社, 2015. 11

ISBN 978-7-5518-1117-0

I. ①张… II. ①张… III. ①张载 (1020~1077) — 哲学思想-研究 IV. ①B244. 45

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2015) 第 255792 号

张载学说及其影响

张世敏 著

出版发行	陕西新华出版传媒集团	三秦出版社
社 址	西安市北大街 147 号	
电 话	(029) 87205121	
邮政编码	710003	
印 刷	陕西东风海印刷有限公司	
开 本	889mm×1194mm 1/32	
印 张	7.25	
插 页	4	
字 数	188 千字	
版 次	2015 年 11 月第 1 版	
	2015 年 11 月第 1 次印刷	
印 数	1-1000	
标准书号	ISBN 978-7-5518-1117-0	
定 价	38.00 元	

网 址 [http: //www. sqchs. cn](http://www.sqchs.cn)

序 一

最近，张世敏先生打电话告诉我，他准备把近三十年来陆续撰写的文章结集出版，依内容把论文集的题目定为《张载学说及其影响》。听到这个消息，我真有说不出的高兴。

张载（1020—1077，字子厚，学者称“横渠先生”）是北宋理学创始人、关学宗师。张载的学说，是关中地域文化的精华，也是中华文化的瑰宝，不仅长期以来影响着中国思想文化的发展，而且在海外也有着广泛的影响。作为张载的第二十八代裔孙，世敏长期在眉县张子祠文管所工作，为张子祠和横渠书院的保护修复工作做出了重要的贡献。与此同时，他还满怀对先祖张载的景仰，在繁忙的工作之余，学习先祖张载的著作及相关历史知识，进而对先祖张载的生平和学说坚持不懈地加以研究，长达三十年之久。《张载学说及其影响》这部书稿，就是世敏长期探索和研究的成果。有关张载理学思想及关学学派的研究，长期以来一直是国内学术界的一个热点，相关研究成果很多。但是，以张载后裔身份对自己先祖的生平和学说进行多方面研究，并以专著的形式出版，这还是第一次，值得庆贺。世敏嘱我写序，我又不容辞，便愉快地答应了。

从1990年相识到现在，我与世敏的交往已经持续了二十五年，结下了深厚的友谊。1985年至1988年，我在陕西师范大学哲学研究生班学习，毕业后留校任教，开始把研究方向集中于张载理学思想和关学思想史。1990年6月上旬，我赴张载故里进行实地调查，调查路线包括眉县横渠镇的张子祠和横渠书院，宝鸡市档案馆，以及凤翔县的张子祠和横渠书院。眉县张子祠和横渠

书院是我考察的第一站。抵达后，我见到了时任张子祠文物管理所所长的世敏。世敏高中毕业后参军，从部队复员便被安排在张子祠工作。记得当时世敏为我详尽介绍了张子祠和横渠书院、张载墓园，明代万历年间张载后裔迁回陕西凤翔眉县两地、后裔家藏《张氏族谱》及《张子全书》刻板等多方面内容，给我留下了难忘的印象。自那以后，我们两人一直以各种方式保持联系和学术交往。他在学术期刊发表的文章，往往让我最先读到；而我所著的《正蒙合校集释》和所编校的《张子全书》，也会及时赠送给他请求指教。多年前，我还曾与世敏一起应邀赴日本东京二松学舍大学参加学术会议。近年来，世敏从眉县张子祠文物管理所退休后，除继续参加有关学术活动外，开始联络湖北、河南、江苏等地的张载后裔，组建了全国性的张氏宗亲会，并担任会长，积极推广和普及先祖张载的思想学说。

世敏所著《张载学说及其影响》一书，其中有些内容曾经在期刊上发表，我比较熟悉；而另外一些内容则是第一次读到。拜读之下，我认为，《张载学说及其影响》一书有两个突出的特色。该书的第一个特色是，涉及的研究范围相当宽广。这从该书的结构即可以看出。《张载学说及其影响》共分五章，第一章张载思想及其体系，第二章张载的政治思想与理想社会，第三章关学的形成及其影响，第四章张子祠、横渠书院、张子墓历代修葺考，第五章《横渠族谱》及后裔迁衍。其中的每一章，都包括了非常广泛的议题。例如第一章，涉及对张载思想的略述，对《西铭》、《东铭》的研究，对太虚说、中庸说、孟子说、《横渠易说》中的乾坤两卦精神的研究，以及从《横渠易说》看张载思想体系的形成等内容。该书除了这五章内容外，还有两个附录，内容也很丰富，包括张载生平、张载年谱、张戡传略、书院与当代社会、中国传统文化的现代化。这些内容，几乎涉及了张载关学思想研究和历史影响研究的所有方面。该书的第二个特色是，对张子祠墓、书院以及横渠族谱、后裔迁徙所做的独到研究。这方面的议

题，与张载学说的研究不同，学术界几乎无人涉及。因而，这就使世敏的研究具有十分重要的历史价值。这一成就的取得，应当与世敏长期担任张子祠文物管理所所长的工作经历有关，当然更与他作为张载后裔对先祖的高度敬仰和缅怀先祖巨大功业的责任感有关。这些，无疑使他的研究具备了得天独厚的优势。也正因为如此，世敏的这部分研究成果才更为学术界所瞩目。例如，台湾“中央研究院”史语所副所长、研究员吕妙芬博士在其《明清之际的关学与张载思想的复兴：地域与跨地域因素的省思》（收入刘笑敢主编《中国哲学与文化》第七辑《明清儒学研究》，广西师范大学出版社2010年版）这篇长文中，就多次援引了世敏的研究成果，以证成其说，包括世敏撰写的《〈横渠族谱〉及其族系迁衍考》、《关学的形成与发展》等文章。

明清之际的江南大儒顾亭林曾以“艰苦力学，无师而成”一语，评价关中大儒李二曲。若把此语用在世敏身上，也庶几近之。世敏虽然没有接受过专业的学术训练，但他抱着对先祖其人其学的深深仰慕之情，在工作岗位上艰苦自学，长期不懈，克服了重重困难，终于学有所成。《张载学说及其影响》一书即将付梓问世，就正是最有力的证明。世敏的这种精神和所取得的成绩，既令我感慨，也让我敬佩。感佩之余，特撰此序，略记我与世敏的交谊缘起以及世敏这部著作的学术特色。

林乐昌 谨识

2015年10月11日于陕西师范大学

序 二

我与本书的作者张世敏先生长久保持着深情的交流。在韩国最先研究张横渠思想而获得博士学位的我，曾参加1999年9月在陕西省眉县召开的“张载关学与实学国际学术研讨会”，会中我与张先生初次相逢。当时，张先生作为张横渠的第二十八代后裔，热情地领着我察看了横渠的遗址，还复印宝贵的资料予我。自此以后的十五年，我和他每年都穿梭于中国与韩国之间，分享着浓浓的兄弟之情。今天张先生寄来大作并邀我写序，我由衷祝贺，欣然提笔。

在东亚哲学中，“气”这个概念有着与其文明一样悠久的历史。这个概念至今是一个活生生地存在于我们实际生活中的无数词汇中的文化符号。但可以说人们对它并没有多深的理解。因为人们只是从单纯的修养或治疗上对它进行消极的体验层面的理解，而未曾做系统的概念界定或诠释。这一点正是我们不能不重视北宋哲学家张载的原因。张载先最规范和系统地论证了“气”概念，并试图以“气”为中心整体地把握人、自然及其世界。可以说在张载这里，“气”是能动地、联系地理解人及以人为核心的所有世界的普遍的、基础性的概念。张世敏先生的大作，正是以此为切入点，全面地介绍了张横渠的思想。

张世敏先生的大作由四章本论和两个附录构成。第一章主要介绍了张载思想及其体系；第二章解读了张载的政治思想和理想社会；第三章阐述了关学的形成及其影响；第四章梳理了张子祠、横渠书院、张子墓历代修葺情况；第五章介绍了《横渠族谱》及后裔迁行。其中，一、二、三章的内容大都在韩国的学术

刊物《东洋礼学》中发表，而且不少还是用韩国语发表的，所以韩国的很多学者都已读过他的文章。

由于张世敏先生是非科班出身的东洋哲学研究者，所以他的研究更有一种平易朴实之感。张先生对张横渠思想的介绍比较全面，尤其是作为张横渠的后裔，先生在书志学资料的发掘和介绍上作出了较大的贡献。特别是在第五章中考证的横渠后裔的族谱和迁徙情况，在其他书中是绝对见不到的宝贵资料。希望感兴趣的朋友予以关注。

最近几年来，张先生为撰写此书真的是付出了艰辛的努力。由于过度的辛苦和劳累，烙下了严重的颈椎病和头痛症。尽管二子孝心呵护，换来了病痛的大大好转，但至今仍不时折磨着先生。大作问世的此刻，我只祈愿先生尽快痊愈，也让我们的友谊更长久。

“盖尽人道，并立乎天地以成三才，则是与天地参矣。”（《横渠易说》）

韩国大邱教育大学教授 张闰洙

2015年3月

目 录

第一章 张载思想及其体系	(1)
一、张载思想略述	(1)
二、二铭说	(6)
三、太虚说	(12)
四、中庸说	(20)
五、孟子说	(34)
六、《横渠易说》与乾坤两卦精神	(46)
七、从《横渠易说》看张载思想体系的形成	(59)
第二章 张载的政治思想与理想社会	(65)
一、教育说	(65)
二、礼记说	(70)
三、井田说	(80)
四、军事说	(87)
五、经世致用的实学思想	(90)
六、张载与王安石变法之比较	(96)
第三章 关学的形成及其影响	(107)
一、关学的形成与发展	(107)
二、关学学派的历代重要学者	(113)
三、张载“四为”精神及其对李二曲的影响	(132)
四、张载思想在韩国历史上的影响	(140)
五、张载思想在日本历史上的影响	(149)

第四章 张子祠、横渠书院、张子墓历代修葺考	(156)
第五章 《横渠族谱》及后裔迁衍	(163)
一、《横渠族谱》及张载后裔迁衍考	(163)
二、南方张载后裔迁衍与《族谱》十种考证	(173)
附录一	(189)
一、张载生平	(189)
二、张子年谱	(193)
三、张戡传略	(200)
附录二	(204)
一、书院与当代社会	(204)
二、中国传统文化的现代化	(211)
参考文献	(219)
后记	(221)

第一章 张载思想及其体系

一、张载思想述略

张载是宋明理学的开创者之一。

在理学思想形成和发展过程中，产生了不同的学派，从地域上看，主要有周敦颐的“濂学”，张载的“关学”，二程的“洛学”，南宋时期朱熹的“闽学”，陆九渊兄弟的“江西之学”，以及明代王守仁的“浙江王学”。从理论特征上看，理学可分为三大派别，即张载为代表的“气一元论”哲学，程、朱为代表的“理一元论”哲学和陆、王为代表的“心一元论”哲学。下面，根据笔者的理解，把张载的理学思想分为五个部分，作一简明绍述。

（一）“太虚即气”的宇宙本体论

具有很强哲学思辨特色的佛、道哲学体系都是以本体论为基础的。作为新儒家的理学思想，为了与佛、道相抗衡，必须弥补原始儒家在本体论上的不足，建立起自己的本体论哲学。张载正是首先从本体论入手，为理学开路奠基的。他自觉地以唯物论的“气一元论”与主张“万物幻化”、“有生于无”的佛家唯心论相对立，气魄宏大，充满生机。

中国哲学中很早就存在着“元气论”的传统，但没有得到充分的发展。张载在哲学上明确提出“气”的概念，并以气为天地万物的共同本原和本质。他认为“凡可状，皆有也；凡有，皆

象也；凡象，皆气也。”^①就是说宇宙中的一切现象，大到苍茫天空、变化莫测的风霜雨雪、山脉河流，小到飞鸟游鱼、花草树木等，都是“气”的不同表现形态。张载对“气”这一哲学范围是这样规定的“所谓气也者，非待其蒸郁凝聚，接于目而后知之；苟健、顺、动、止、浩然，湛然之得言，皆可名之象尔。然则象若非气，指何为象”（《正蒙·神化篇》）在他看来，蒸发蓄积的气态物质是气，凝结聚合的固态物质是气，即使浩然（广袤无边）、湛然（深远无际）的无物质可见的虚空也还是气。“气”实际上成为张载用以概括一切客观实在的哲学范畴，尽管它还比较粗糙朴素，但却在一定意义上相当于我们今天所谓的物质存在，他对“气”范畴的哲学规定，标志着唯物主义“气一元论”发展的一个新阶段。

张载认为，有形可见之“气”与无形可见之“太虚”的关系，实质上是气的两种不同表现形态之间的关系。他说“太虚不能无气，气不能不聚而为万物，万物不能不散而为太虚”。“太虚无形，气之本体，其聚其散，变化之客形尔”（《正蒙·太和》）太虚当指气散而未聚的原始状态。世界万物统一于气，气有聚散而无生灭，气聚则有形可见，气散则无形不可见，太虚无形无状，但并不是空无所有，因此他说“知太虚即气，即无无”（《正蒙·太和篇》）

（二）“一物两体”的辩证法

张载指出，气处于永恒的运动（气化）中，“气块然太虚，升降飞扬，未尝止息。”（《正蒙·太和篇》）气这种神妙莫测的变化本性，被张载称为“神”。他说“惟神为能变化，以其一天下之动也。人能知变化之道，其必知神之为也。”（《正蒙·神化》）他还认为，气化的原因在于气本身包含有互相吸引、互相排斥的两个方面，“气有阴阳，推行有渐为化，合一不测为神。”

^① 张载《正蒙·乾称篇》，《张载集》，中华书局，1978年，第63页。注：下文中引用张载本人言论均出自《张载集》，采用文中加注，仅注明篇名。

(《正蒙·神化篇》) 在张载看来, 由气所构成的任何事物都是阴阳矛盾对立的统一体, 如果没有对立, 事物就不成其为事物。“物无孤立之理, 非同异、屈伸、始终以发明之, 则虽物非物也。”(《正蒙·动物篇》) 张载还把整个宇宙内部的对立和宇宙中任何一个具体事物内部的对立概括为“两”, 把他们各自内部的统一概括为“一”。他说“一物两体, 气也; 一故神(自注: 两在故不测), 两故化(自注: 推行于一), 此天之所以参也。”(《正蒙·参两篇》) “两不立则一不可见, 一不可见则两之用息。”(《正蒙·太和篇》) 这里是就整个宇宙的对立统一而形成的运动变化而说的, 所谓“一物”, 指统一的宇宙“太虚”; “两体”也称“两端”, 指虚实、动静、聚散、清浊等矛盾的对立, 正因为有这种对立, 故发生变化(“两故化”), 这种变化是复杂不定的(“两在故不测”), 而这种变化的趋势则是“推行于一”。天之所以为“参”, 正因为它是包括内在矛盾(两体)的统一整体。

总之, 张载强调“两”与“一”的互相依存、互相联系, 反对割裂“两”“一”, 推测到这种既有“两”又有“一”的关系是事物变化发展的推动力。这种“一物两体”、“一故神两故化”的学说, 丰富和发展了古代朴素辩证法思想。

(三) 人性论

和其他理学家一样, 张载的宇宙论在他的整个学说中实际上只是一个前奏, 是为了引出理学的主题——人性论和道德论。

张载从“气一元论”的宇宙观出发来说明人性, 认为宇宙中的事物是由气所构成, 人也是由气凝聚而成的。因为气有阴阳、清浊之别, 因此便产生了万殊不一的人和物。气的本性就是人和物的本性。他还进一步把人性看成是由“天地之性”和“气质之性”两部分所构成。他说“形而后有气质之性, 善反之则天地之性存焉。”(《正蒙·诚明篇》) 张载认为, 人的天地之性与气质之性都是根源于气的, 但二者各自在根源上又有区别。天地之

性根源于太虚之气，而气质之性则根源于自禀受到的阴阳之气，由于人所禀之气各不相同，故气质之性是人人各异的，这种性，实际上是人在性格、智力、品德等方面的特殊性。天地之性清澈纯一而无不善，它通天道，体万物，是人先天具有的能力，是长在不变的；而气质之性是有形体之后才有的，它驳杂不纯是有善有恶的，可变的，是人的各种欲望和不善的根源。人性既然是由天地之性与气质之性所组成的，先天具有天地之性纯善无恶，后天的气质之性有善有恶，那么一般的人性必然是善恶相混的；气质之性既然是可以变化的，那么一般人这种善恶相混的人性并非一成不变的，因此，人人可以通过“变化气质”的道德修养功夫，恢复先天的善性。这就是张载人性学说的结论。

张载的人性论是对前人人性学说全面的批判总结，他意识到人性有一般和特殊之别，这是一个重要贡献，从而开创了人性学说的新阶段。南宋著名理学家朱熹高度评价张载的人性说，认为它大有功于“圣门”。这种由张载所创始，后来又经程颐、朱熹加工改造的人性论，成为宋明理学中占主导地位的人性学说。

（四）道德论

以人性化为基础，张载又进一步阐明了自己的道德学说。张载的道德论主要有以下三方面内容。

首先，张载强调进行道德修养必须“变化气质”、“通蔽开塞”。他认为，“凡物莫不有是性，由通闭开塞，所以有人物之别，由蔽有厚薄，故有智愚之别。塞者牢不可开，厚者可以开而开之也难，薄者开之也易，开则达于天道，与圣人一”（《张子语录·后录下》）。“蔽”、“塞”指人的私欲，而私欲又有厚薄程度的不同。只有通过克己的功夫，去除蔽、塞，才能“存理”、“成性”，成为道德完善的圣贤。

其次，张载还特别强调“躬行礼义”的道德实践。他指出，世上有一种人由于对天道“日用而不知”，即缺乏道德自觉，因此，他们“终身由之，只是俗事”，与道德实践是绝缘的。要改

变这种状况，就必须“躬行礼义”。张载所说的“礼义”，其核心为“仁孝”。他认为，人的道德修养最重要的就是“纯乎孝”、“不害仁”，人都应当像古代禹舜诸圣贤那样去事亲、敬亲，以示永不忘本。

再次，张载把进行道德修养的过程划分为学者、大人（贤人）、圣人三个阶段。通过这三个阶段来体现人性的不断完善和自我完成，从而使人的道德实践由有意识的自我约束性践履，逐渐变为自由而自然的行为。这就揭示了道德实践应当是一个持续努力、不断提升的过程。

（五）《西铭》的“大同”理想和自由人格境界

《西铭》（又称《订顽》）为张载的思想纲领，早年曾书写悬挂于眉县横渠书院，后人有的将它编入《正蒙》最后一篇，有的将它放在《张子全书》卷首，是张载著作中最著名的篇章，被后世学者推崇备至，甚至与《论语》、《孟子》等经典相提并论。

《西铭》全文仅二百余字，张载在其中精心设计了一个“民胞物与”的“大同”世界。这个世界就像是一个和谐的大家庭，人民都是我的同胞，万物都是我的同伴，人人都是天地的儿子，大家尊老爱幼、和睦相处，连君主也只是天地之子中的一员。由此可见张载“为天地立心，为生民立命，为往圣继绝学，为万世开太平”的宽广胸襟。

在《西铭》中，张载更为强调的是每个社会成员都应当觉悟到自己是这个“大同”社会的成员，有了这种意识，才会涵养出超道德的自由人格，达到真善美高度统一的理想境界。这正是宋明理学中“天人合一”思想的集中体现。

张载以他精思力索、独立创制的哲学体系成为宋明理学的主要奠基人之一。他在中国哲学史上第一次提出比较完备的有关“气”的理论，建立了比较系统的“气一元论”哲学体系，开辟了古代朴素唯物主义哲学的新阶段，对宋、明、清几代哲学家如王廷相、王夫之、戴震等都产生了重大影响。程、朱在批评张载

唯物主义思想的同时，又改造了张载关于气的学说，然后纳入到他们自己的客观唯心主义的“理一元论”学说中。而张载首创的“天地之性”和“气质之性”学说则备受程、朱的推崇，也为明代的心学代表王守仁所吸收。总之，在张载思想体系中，从宇宙本体论、气化论、人性论、道德论到社会政治论，理学的基本框架已经形成，许多理学的命题也已具备。

当然，由于时隔近千年，今天看来，在张载的思想中还有着局限性和过时的内容。但是，他追求理想境界和完美人格的风范，以及为政清廉、关心民众疾苦的高风亮节，对于我们今天建设社会主义精神文明仍然有着深刻的教育意义。

二、二铭说

《西铭》原名为《订顽》，《东铭》原名为《贬愚》，这两篇文章是张载的思想纲领，早年曾书写在他讲学堂的大门两边，用于训诫弟子。张载歿后，二程怕引起争议，遂将《订顽》改为《西铭》，《贬愚》改为《东铭》。后人有的将东西《铭》编于《正蒙》最后一篇，有的将它放在《张子全书》卷首。作为张载著作中最著名的篇章。这两篇文章被学者推崇备至，甚至与《论语》、《孟子》等经典相提并论。《东铭》全文一百一十二字，主要讲做人要诚实不欺。《西铭》全文二百五十三字，对以后的儒家思想产生了巨大影响。《西铭》主要论述“民胞物与”和“大君宗子”的天人合一大同世界，所以对《西铭》作序和论述的学者很多。北宋有二程、张九成、二程的弟子尹醇等，南宋有朱熹、张栻、陈亮、黄榦等人。明清有孙奇逢、曹端川、沈自彰、王夫之，李光地、冉觐祖、郑板桥、贺瑞麟等。对《东铭》做论述的较少，有明代沈自彰、清初冉觐祖和朝鲜时期的学者安井福等。可见《西铭》对后世的影响是巨大的、深远的。

（一）《西铭》

《西铭》又称《订顽》全文仅有二百五十三字。它一问世就

受到了当时学术界的高度重视，但也经常引起争论。回顾这些争论，对我们认识《西铭》的意义是非常有益的。

在《西铭》这篇短文中，张载精心设计了一个“民胞物与”“大君宗子”的大同世界，这个世界就像是一个和谐的大家庭，人民都是我的同胞，万物都是我们的同伴，人人都是天地的儿女，大家尊老爱幼和睦相处；连君主（皇帝）也只是天地之子中的一员，由此而觉悟到自己是这个“大同”社会的成员。有了这种觉悟的意识，才会涵养出超道德的自由人格，达到真善美高度统一的理想境界。由此可见“为天地立心，为生民立命，为往圣继绝学，为万世开太平”的宽广胸怀，这正是宋明理学中的“天人合一”思想的集中体现。

《西铭》原文为 “乾称父，坤称母，予兹藐焉，乃混然中处，故天地之塞吾其体；天地之帅吾其性。民吾同胞，物吾与也。大君者，吾父母宗子；其大臣，宗子之家相也。尊高年，所以长其长；慈孤弱，所以幼吾幼。圣其合德，贤其秀也；凡天下疲癃残疾，茕独嫠寡，皆吾兄弟之颠连而无告者也。于时保之，子之翼也；乐且不忧，纯乎孝者也。违曰悖德，害仁曰贼；济恶者不才，其践形，唯肖者也。知化则善述其事，穷神则善继其志。不愧屋漏为无忝，存心养性为匪懈。恶旨酒，崇伯子之顾养；育英才，颖封人之锡类。不驰劳而底豫，舜其功也；无所逃而待烹，申生其恭也。体其受而归全者，参乎！勇于从而顺令者，伯奇也。富贵福泽，将厚吾之生也。贫贱忧戚，庸吾汝于成也。存吾顺事，没吾宁也。”（《正蒙·乾称篇》）

对《西铭》第一个提出争论的是二程的弟子杨时，他当时写信给他的老师程颐质疑《西铭》是 “深发圣人之微意，然而体而不及用，恐其流逐至于兼爱，后世有圣贤，以推本而乱，未免归过于横渠（张载），夫子为一言，推明其用乎？”程颐立即回信对杨时批评 “横渠立言，诚有过者，乃在《正蒙》。《西铭》之为书，推理以存义，扩前圣所未发，与孟子性善养气之论同功，