

上生經疏會古通今新抄

卷二

一

上生經疏會古通今新抄卷第二

講經律論少門

詮明集

疏法花經中至喻摧身也者如彼經云即脫瓔珞細軟上服嚴飾之具更著麤弊垢膩之衣塵土全身右手執持除糞之器其疏釋云千丈化身具德相好圓明居淨土中子見驚走今現穢垢麤身化相隱之如脫瓔珞嚴身之具亦如神力隱身常光但放一尋非佛勝身相好但尔名脫上服相同有漏名著麤弊垢衣示有煩惱惡業如塵土全身先設摧教名為右手用之先故除糞器者二乘因行伏煩惱故以教詮顯義同手執佛自示同斷煩惱行說摧教故故今疏言

喻權身也即接物權以正對彼不定性故 疏現壽
量而無邊際顯實身也者彼法花經壽量品云我實
成佛已來無量無邊百千萬億那由他劫等即約報
身以明壽量也彼疏中云此品來意者前明涌出皆
言佛化位高衆大時會咸皆生疑今辯法身本無起
滅化佛近成報身久證化於此衆何所疑哉即以報
身為實故疏結云此以受用為實化身為權即以自
受用身而為究理實身所攝以能令彼不定性人至
究竟故此經即以接物究理權實一對由此權實不
同應為四句分別一有唯實而非權為即法身住真
實攝二有唯權而非實為小化身若對定性二乘隨

機摧攝若對地前菩薩及不定性大乘聲聞即接物
摧攝若大化身及佛十重他受用身亦是接物摧身
兩攝三有亦摧抄二亦實為即自受用報身依金剛經實
者諸法躰真摧者事相摧迹自受用身有為事相故
是摧身即是隨機之摧所攝以隨新佛初登極果方
令見故亦如下說初地菩薩根本智證真如後得智
見彼他受用佛今此金剛道菩薩初成佛時亦尔根
本後得二智一躰義分根本智證法身真如後得智
見彼諸先佛自受用身彼諸先佛自受用身對彼新
佛即說有應機之義以是後得邪斷證故隨機摧攝
亦是究理實身所攝其義可知第四句有非摧非實

為除前相 疏謂現八相身者大般若第五百六十
卷說一從兜率天沒即入胎相二嬰兒三童子四若
行五成道六降魔七轉法輪八入涅槃何故示現八
相者彼經云尔時最勝天王復白佛言云何菩薩行
深般若為度有情示現諸相佛告最勝甚深般若相不
可得諸菩薩相亦不可得但由方便善巧威力為有
情類示現入胎乃至涅槃種種化相諸天計常謂無
墮落是故菩薩為破彼執示現入胎因令彼天起無
常念世間最勝於欲不染尚有墮落況餘天衆而得
常耶故勿放逸勤加精進繫念修道如見日輪尚有
墮落即知螢火不得久住復有諸天放逸著樂不修

正法恣情遊戲雖與菩薩同處天宮不往禮拜不諮
受法各作是念今且受樂明詒菩薩當受法要共相
謂言我與菩薩常此同住修行何晚是故菩薩如救
頭燃破放逸行示現墮落如是示現有二因緣一令
諸天等離放逸故二令有情感得見故乃至第八復
有天人樂聞圓寂菩薩為彼示現涅槃 疏有亦報
亦化謂他受用及八相身者報謂報應酬因之義化
謂變化權宜之義即八相身具諸功德受用法樂可
名為報即此變化及他受用身皆為利他權時所現
可名為化故此二種皆俱句攝 疏一者法身稱實
餘二並權至事相權跡者此即依前金剛經文明權

實義言事相權跡者即自受用身有為事相故名為
權他受用身及變化身權時現跡故名為權故云權
者事相權跡二義不同故 疏二者法身及自受用
身唯佛與佛乃能知之等者此依法花經文明權實
之義權身實身各有十義相翻而立一者唯佛與佛
乃能知之者乃至十地滿心菩薩觀佛境界如羅縠
中觀月等故於佛法身亦未圓證於自受用身都未
曾證況餘凡聖故言唯佛與佛乃能知之二者是身
之本若法性身能與有為諸法為本故無量義經云
無量義者從一法生故自受用身他受用身及八相
身皆是有為法收亦用無為為本無為即是法身故

說法身是身之本若自受用身即以四智品及無漏
色蘊為性於四智品中若平等性智與大悲相應擊
大圓鏡智現起十重他受用身若成所作智與大悲
相應擊大圓鏡智現起三類變化之身即此他受用
身及變化身皆從自受用身四智品起故說自受用
身是身之本三俱離差別法身無為本無差別報身
雖是有為法攝以一一毛端遍周沙界故差別義中
所不能攝故言俱離差別即法報身二俱離故四功
德智慧一一無邊陀羅尼門三摩地門名為功德此
之功德及與智慧若性若相一一無邊若功德智慧
性即是法身若功德智慧相即是報身今此疏中性

相合說但言功德智慧一一無邊五不可以色心形
量而取法身無為非色非心亦無形量若自受用身
雖色心攝以一一根塵遍周沙界故無形量即不可
以色心之形量而取故與法身合說但云不可以色
心形量而取六都無分限即是法身及與報身都無
分劑限量大小之義七都無起盡之相上都無言貫
通於下起之言生盡之言滅法身凝然不生不滅報
身雖有四相所遷一得永得盡未來際更無初生後
滅一期四相中生滅之義故云都無起盡之相八具
真實德法身具常樂我淨真如法界等無為功德自
受用身具有為功德皆非化相功德故云具真實德

九修證實成自受用身修實成法身證實成十非應
物現但是諸佛自利身攝故疏惣結云名之為實此
一句疏通上十義行相可知 疏他受用身及八相
身至名之為權者此明權身亦具十義翻上可知
疏然以實身各居自土俱遍法界非方處求者成唯
識論第十卷云又自性身依法性土雖此身土躰無
差別而屬佛法相性異故此佛身土俱非色攝雖不
可說形量大小然隨事相其量無邊譬如虛空遍一
切處自受用身抄遷依自土謂大圓鏡智相應淨識由
昔所修自利無漏純淨佛土因緣成熟從初成佛盡
未來際相依相續變為純淨佛土周圍無際衆寶莊

嚴自受用身常依而住如淨土量身量亦尔諸根相
好一一無邊無限善根所引生故功德智慧既非色
法雖不可說形量大小而依所證及所依身亦可說
言遍一切處 疏法身本有諸佛共同等者但諸衆
生自迷自悟一真之理本自凝然凡由妄心執著而
轉為妄執心之所覆故身內身外有而不覺妄心無
處方證悟之故經云妄心無處即菩提生死涅槃本
平等 疏煩惱纏累得如來藏名者金剛經云如來
者無所從來亦無所去故名如來即是真如名如來
也法花疏云藏是隱覆因性義故今取隱覆之義即
是煩惱隱覆真理煩惱名藏真理名如來即如來之

藏依主釋如土覆物即空如來藏也若取因性
名藏纏位真如從果彰名如來之藏亦依主釋
也如金性等即不空如來藏也

疏斷妄生

死出纏累時至所依止故者妄為妄心即我法二執
伐執為頭引生一切諸煩惱障法執為頭引生一切
諸所知障由煩惱障感今段生死由所知障感變易
生死故唯識云由我法執二障具生若證二空彼障
隨斷二障若斷二死亦無故今疏云斷妄生死為若
斷妄生死真如妙理出纏累時具法身之稱唯識論
云躰依聚義惣說名身故今疏云諸功德法所依上
故即約依止釋身義也謂有為無為功德共所依故

名為法身 疏從凡夫位但有無始無漏種子者唯
識論中有三師諍一難隨唯有新熏二護月唯用本
有三護法新本合說於三解中護法為正其所以者
若唯新熏初無漏現行應不得起設若起者應無因
生故知不可若唯本有理亦不然前七轉識應不與
阿賴耶為因緣性今既為因緣即是能熏於藏識中
熏種新起故知非理然護法義若未曾生現行但有
無始本有種子生現已去亦用新熏今從凡位未生
現行無新熏種所以疏云但有無始無漏種子
疏由近善友聽聞正法令種漸增為報身本者唯識
論云此位菩薩依因善友作意資糧四勝力故今此

疏云無始無漏種子即是依因由近善友即是善友
聽聞正法即是作意令種漸增即是資糧由集福慧
二種資糧方令無漏種漸增故為報身本也故唯識
六由習勝解及慙愧故損本識中染種勢力益本識
內淨種功能亦即此中為報身本也 疏楞伽經云
阿梨耶識名空如來藏者言阿梨耶者即阿賴耶也
此云藏識藏者藏也即第八識具三藏義所謂能藏
所藏執藏義故為與雜染法為緣故有情執為自內
我故為雜染種是所含藏即阿賴耶具能藏義能藏
雜染故若從藏識之內三性雜染種子生起現行即
說藏識具能藏之義與雜染現行而為因也若諸雜

染現行而為能熏熏種在彼藏識中時即藏識現行
 是所熏所藏之處名為所藏如賊藏山山是所藏之
 處故說藏識具所藏義亦說藏識為所熏果即能熏
 雜染現行是因緣也故阿毗達磨經頌云諸法於識
 藏識於法亦尔更平為因性亦常為果性解云諸法
 於識藏者是能藏藏識於法亦尔者所藏藏也更平
 為因性亦常為果性者釋上二句也又此更平亦常四
 字貫通上下應云亦常更平為因性亦常更平為果
 性解義可知言執藏者能執名執即第七識或兼第
 六執第八識為自内我此第八識是六七識所執所
 藏之處名為執藏即執之藏故依主釋也此阿梨耶

識名空如來藏者。躰是有漏。虛妄不實。說名為空。能
藏无漏種子。故名為藏。空即是藏。名為空藏。言如來
者。即四智无漏種子。從當果受。稱名為如來。今此藏
識名空。如來藏者。即如來之空。藏名空。如來藏。依主
立名。法花疏云。藏識有漏。虛妄不實。故名為空。能含
一切無漏種子。故名如來藏。又云。藏是含藏。因性義。故
今取含藏義也。疏具足熏習无漏法。故名不空。如
來藏者。言具足者是成就義。言熏習者。種子異名。即
阿梨耶識中所成就者。無漏種子。以是无漏法。故名
不空。如來藏。躰是無漏。不可破壞。離倒究竟。圓成實
法。名曰不空。能與現行為因性。故復名為藏。不空。即

藏名不空藏持業釋也言如來者即是當來所生无
漏現行乘如實道來成正覺故名如來今此无漏種名
不空如來藏者即如來之不空藏名不空如來藏依
主釋也法花疏云四智種子胎是無漏非虛妄法由
近善友多聞熏習漸次生長當成四智四智之因名
不空如來藏藏是含藏因性義故今取因性義又解
約法花疏言多聞熏習漸次生長即顯此疏言具足
熏習非是成就義及種子異名言具足者是圓滿義
即多聞也爲由多聞數習熏發無漏法故名不空如
來藏也餘義同前 疏發心修行如幽贊說者以幽
贊疏久已不行今依餘教略明發心次第者如唯識