

中國居士佛教史

任繼愈題簽



上

潘桂明 著

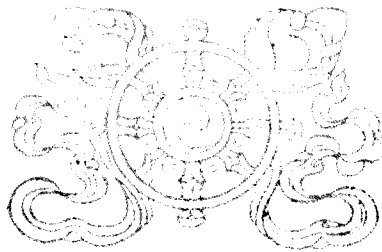
中國社會科學出版社



潘桂明 著

中國居士佛教史

任繼愈題簽



中國社會科學出版社

F160/8

图书在版编目(CIP)数据

中国居士佛教史/潘桂明著. —北京:中国社会科学出版社,
2000.9
ISBN 7-5004-2831-6

I. 中… II. 潘… III. 居士-佛教史-中国 IV. B949.2

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2000) 第 49652 号

责任编辑 戴仁
责任校对 仁人
封面设计 王华
版式设计 炳图

出版发行 **中国社会科学出版社**
社 址 北京鼓楼西大街甲 158 号 邮 编 100720
电 话 010-84029453 传 真 010-64030272
网 址 <http://www.cass.net.cn>
经 销 新华书店
印 刷 北京新魏印刷厂 装 订 广增装订厂
版 次 2000 年 9 月第 1 版 印 次 2000 年 9 月第 1 次印刷
开 本 850×1168 毫米 1/32
印 张 28.75 插 页 2
字 数 700 千字 印 数 1—3000 册
定 价 49.00 元 (上、下册)

凡购买中国社会科学出版社图书,如有质量问题请与本社发行部联系调换
版权所有 侵权必究

序 言

任继愈

《中国居士佛教史》是国家社科基金资助的研究项目。经过几年的努力，已完成原订计划。在书稿出版之前，应作者之嘱，特为此书写一篇序。这部书的学术价值，有待学术界的评判，不拟在这里多说，现仅就它的意义提出一些初步意见。

大凡人文宗教的传播，必赖两种社会力量的支持，一是有影响力的宗教领袖、职业僧侣及强有力的教会组织，这是宗教的核心部分。这一点，历代研究佛教的中外学者及僧传、僧史都给予了足够的注意。但是还应当指出，宗教的传播带有群众性，宗教信仰的根扎在群众之中。没有广泛数量的信徒，光有热心的僧侣，高明的教义，也无法推广。从来就是居士的数量远远大于僧众的数量，好像鱼在水中，一般信徒比作水，专职僧侣比作鱼。水源深且广，鱼类繁且孳。

宗教有地区性、民族性。一定环境的群众的自然条件、文化传统、社会风习对宗教的滋长、传播起着决定性的作用。中国佛教有它的特殊性精神面貌，这不是传教的宗教领袖决定的，而是由中国广大佛教信徒的接纳程度、性情趣向所决定的。古代中外文化的历史表明，境外宗教有不少流派，有的在中国发生影响，有的没有发生影响，其影响也有大小深浅的差异。隋唐以后到鸦片战争，西方基督教曾五次传入中国内地，只是由于没有他们“居

士”的支持、接纳，都先后失败了。鸦片战争后，西方侵略者用大炮把基督教护送到中国，才开辟了基督教的阵地。佛教在中国有众多流派，只有得到广大居士的接纳，它才能生根、开花、结果，形成中国佛教的流派。同是中国佛教，藏传佛教在高寒地区传播，普遍肉食，对佛教五戒中的“不杀生”予以特殊的解释。中国疆域辽阔，南北文化的差异较大，长期形成的地区文化不能不影响到群众民俗的生活习惯，汉传佛教在中原地区呈现为不同的面貌。

中国又是一个历史悠久、文化传统深厚的文明古国，这种文化传统不断衍化、发展、变革，形成中国文化发展的历史阶段性。这又是从纵向发展逐渐形成的文化品格。这种民族的、历史的、社会的文化品格也就是思想的文化烙印。中国佛教首先是“中国”的，其次才是“佛教”的。而居士佛教的发展衍变正是中国文化思想发展衍变在佛教领域的体现。

在正常交往下，佛教势力由三个层次构成。(1) 中心层为佛教僧团，他们是职业佛教僧侣，拥有寺院经济、经典解释权，他们人数不多，却起着核心、领导作用。(2) 居士佛教。居士们不出家，过着世俗人的生活，生儿育女，拥有资产，生活富裕，有较高的文化教养，信仰佛教，通晓教义。这个阶层没有组织形式。(3) 普通佛教信众。这一层次人数最多，有的奉献财物，有的贡献劳力。这一层次的信众品类不齐，上有帝王、贵族，下及平民百姓。这一层次是佛教赖以存在的支柱。

居士佛教处在中层，承上启下，它对佛教起着羽翼作用。这三部分佛教信徒者互相依辅，共同繁荣，协调发展，从而构成稳定佛教的文化共同体。

当居士佛教的声势及社会影响超过僧团佛教时，则预示着佛教内部将有大的变化。历史上居士佛的大发展值得注意的有两个时期。第一个时期在南北朝，名士名僧交煽声势，相互标榜，为

后来隋唐佛教的大发展导夫先路。居士佛教从《维摩经》找到理论支持。佛教大发展以后，或由于内部衰败，或由于思想僵化，或由于外部其他宗教强有力的竞争而出现危机。而居士佛教不靠寺院经济支持，凭借其自身的优势，得到第二次大发展。宋元以后，儒教地位上升，佛教势力减弱，直到辛亥革命前后，居士佛教上升为佛教重镇。特别在佛教理论、学术方面，居士佛教的声望有的反在僧团佛教之上。

《中国居士佛教史》所表述的章了顺序与中国文化思想的总趋势有着互为表里、互相呼应的内在关系。这部居士佛教史不同于一般佛教史的地方，就在于它结合广大群众、社会思潮的大背景来观察佛教。它的意义就在于在过去佛教史的基础上有更大的范围、更阔的视野。所以本书的结论平实、朴素，没有惊人的见解，却又给人以新印象。这种新印象寓于翔实的史实中。潘桂明同志治佛教多年，这部新著体现了他运用历史主义的科学方法所达到的新阶段。我与潘桂明同志学术交游多年，看到他为学日臻成熟，喜而为之序。

2000年元月，北京

总 目 录

序 言	任继愈(1)
第一章 居士佛教概论	(1)
第一节 居士和居士佛教	(1)
第二节 居士佛教的源流	(7)
第三节 大乘经典中的居士佛教	(19)
第四节 中国居士佛教资料	(38)
第二章 中国居士佛教的发端	
——东汉三国时期	(47)
第一节 东汉帝王的祀佛活动	(47)
第二节 地方军阀笮融的奉佛	(55)
第三节 牟子及其《理惑论》	(58)
第四节 支谦等人的译经活动	(66)
第五节 曹植及其《辩道论》	(70)
第三章 中国居士佛教的滋长	
——两晋时期	(75)
第一节 两晋贵族官僚的佛教信仰	(75)
第二节 名士与名僧的交往	(90)
第三节 孙绰及其《喻道论》	(106)

第四节	郗超及其《奉法要》	(113)
第五节	北方帝王的护法活动	(116)
第六节	道安教团中的居士群体	(133)
第七节	慧远教团中的居士群体	(140)
第八节	居士论沙门不敬王	(155)
第四章 中国居士佛教的壮大		
	——南北朝时期	(162)
第一节	北朝帝王的兴佛活动	(162)
第二节	南朝帝王的奉佛事实	(180)
第三节	夷夏之辨中的居士佛教	(208)
第四节	形神之辩中的居士佛教	(219)
第五节	居士佛学中的心性论	(239)
第六节	周颙及其《三宗论》	(245)
第七节	居士倡导的三教融合思想	(252)
第八节	民间结社中的居士佛教	(263)
第五章 中国居士佛教的繁荣		
	——隋唐五代时期（上）	(279)
第一节	隋唐帝王的奉佛活动	(279)
第二节	李士谦和王通等人的三教关系说	(310)
第三节	李师政的《内德论》	(321)
第四节	李通玄的新华严学说	(328)
第五节	梁肃和李翱的儒释心性会通论	(345)
第六节	柳宗元、刘禹锡的儒释融合论	(357)
第六章 中国居士佛教的繁荣		
	——隋唐五代时期（下）	(368)

第一节	禅师门下的居士群体（一）	（368）
第二节	禅师门下的居士群体（二）	（405）
第三节	隋唐上层居士佛教评析	（430）
第四节	隋唐佛教的民间传播	（446）
第五节	五代十国南方君臣的奉佛	（460）
第七章	中国居士佛教的全盛	
	——两宋时期（上）	（475）
第一节	宋王朝的佛教政策	（475）
第二节	宋代士大夫的参禅学佛	（483）
第三节	苏轼和黄庭坚的佛学修养	（513）
第四节	大慧宗杲门下的居士群体	（533）
第五节	宋代士大夫禅学的历史地位	（561）
第八章	中国居士佛教的全盛	
	——两宋时期（下）	（584）
第一节	宋代净土结社中的居士佛教	（584）
第二节	王日休的《龙舒净土文》	（600）
第三节	张商英的《护法论》	（609）
第四节	宋代理学对佛学的批评和吸收	（619）
第五节	宋代理学家的佛学修养	（633）
第九章	三教融合思想的演进	
	——辽金元时期	（658）
第一节	辽金元帝王的奉佛	（658）
第二节	李纯甫及其《鸣道集说》	（671）
第三节	耶律楚材的佛教思想	（682）
第四节	刘谧的《三教平心论》	（698）

第十章 中国居士佛教的反省时期**——明代**…………… (709)

第一节 明代帝王与佛教…………… (709)

第二节 宋濂的佛教思想…………… (715)

第三节 姚广孝及其《道余录》…………… (725)

第四节 李贽的居士佛学…………… (733)

第五节 袁宏道的居士禅学…………… (747)

第六节 晚明士大夫佛学与阳明心学…………… (759)

第七节 “四大高僧”门下的居士群体…………… (775)

第十一章 中国居士佛教的维系时期**——清代**…………… (797)

第一节 清代帝王的奉佛…………… (797)

第二节 居士佛教的维系…………… (803)

第三节 “四大名山”的形成和发展…………… (817)

第十二章 中国居士佛教的改革时期**——近代**…………… (835)

第一节 杨文会及其金陵刻经处…………… (835)

第二节 欧阳渐与支那内学院…………… (844)

第三节 近代学术性佛教研究的展开…………… (854)

第四节 居士团体的佛教文化活动…………… (874)

附录：参考书目…………… (889)

目 录

(上册)

序 言	任继愈(1)
第一章 居士佛教概论	(1)
第一节 居士和居士佛教	(1)
第二节 居士佛教的源流	(7)
第三节 大乘经典中的居士佛教	(19)
第四节 中国居士佛教资料	(38)
第二章 中国居士佛教的发端	
—— 东汉三国时期	(47)
第一节 东汉帝王的祀佛活动	(47)
第二节 地方军阀笮融的奉佛	(55)
第三节 牟子及其《理惑论》	(58)
第四节 支谦等人的译经活动	(66)
第五节 曹植及其《辩道论》	(70)
第三章 中国居士佛教的滋长	
—— 两晋时期	(75)
第一节 两晋贵族官僚的佛教信仰	(75)

第二节	名士与名僧的交往·····	(90)
第三节	孙绰及其《喻道论》·····	(106)
第四节	郗超及其《奉法要》·····	(113)
第五节	北方帝王的护法活动·····	(116)
第六节	道安教团中的居士群体·····	(133)
第七节	慧远教团中的居士群体·····	(140)
第八节	居士论沙门不敬王·····	(155)
第四章	中国居士佛教的壮大	
	——南北朝时期·····	(162)
第一节	北朝帝王的兴佛活动·····	(162)
第二节	南朝帝王的奉佛事实·····	(180)
第三节	夷夏之辨中的居士佛教·····	(208)
第四节	形神之辩中的居士佛教·····	(219)
第五节	居士佛学中的心性论·····	(239)
第六节	周颙及其《三宗论》·····	(245)
第七节	居士倡导的三教融合思想·····	(252)
第八节	民间结社中的居士佛教·····	(263)
第五章	中国居士佛教的繁荣	
	——隋唐五代时期(上)·····	(279)
第一节	隋唐帝王的奉佛活动·····	(279)
第二节	李士谦和王通等人的三教关系说·····	(310)
第三节	李师政的《内德论》·····	(321)
第四节	李通玄的新华严学说·····	(328)
第五节	梁肃和李翱的儒释心性会通论·····	(345)
第六节	柳宗元、刘禹锡的儒释融合论·····	(357)

第六章 中国居士佛教的繁荣

- 隋唐五代时期（下）……………（368）
- 第一节 禅师门下的居士群体（一）……………（368）
- 第二节 禅师门下的居士群体（二）……………（405）
- 第三节 隋唐上层居士佛教评析……………（430）
- 第四节 隋唐佛教的民间传播……………（446）
- 第五节 五代十国南方君臣的奉佛……………（460）

目 录

(下册)

第七章 中国居士佛教的全盛

——两宋时期(上)····· (475)

第一节 宋王朝的佛教政策····· (475)

第二节 宋代士大夫的参禅学佛····· (483)

第三节 苏轼和黄庭坚的佛学修养····· (513)

第四节 大慧宗杲门下的居士群体····· (533)

第五节 宋代士大夫禅学的历史地位····· (561)

第八章 中国居士佛教的全盛

——两宋时期(下)····· (584)

第一节 宋代净土结社中的居士佛教····· (584)

第二节 王日休的《龙舒净土文》····· (600)

第三节 张商英的《护法论》····· (609)

第四节 宋代理学对佛学的批评和吸收····· (619)

第五节 宋代理学家的佛学修养····· (633)

第九章 三教融合思想的演进

——辽金元时期····· (658)

第一节 辽金元帝王的奉佛····· (658)

第二节	李纯甫及其《鸣道集说》	(671)
第三节	耶律楚材的佛教思想	(682)
第四节	刘谧的《三教平心论》	(698)
第十章	中国居士佛教的反省时期	
	——明代	(709)
第一节	明代帝王与佛教	(709)
第二节	宋濂的佛教思想	(715)
第三节	姚广孝及其《道余录》	(725)
第四节	李贽的居士佛学	(733)
第五节	袁宏道的居士禅学	(747)
第六节	晚明士大夫佛学与阳明心学	(759)
第七节	“四大高僧”门下的居士群体	(775)
第十一章	中国居士佛教的维系时期	
	——清代	(797)
第一节	清代帝王的奉佛	(797)
第二节	居士佛教的维系	(803)
第三节	“四大名山”的形成和发展	(817)
第十二章	中国居士佛教的改革时期	
	——近代	(835)
第一节	杨文会及其金陵刻经处	(835)
第二节	欧阳渐与支那内学院	(844)
第三节	近代学术性佛教研究的展开	(854)
第四节	居士团体的佛教文化活动	(874)
	附录：参考书目	(889)

第一章 居士佛教概论

第一节 居士和居士佛教

在中国古代文献中，居士是指德才兼备而隐居不仕的人。如《礼记·玉藻篇》说：“居士锦带，弟子缟带，并纽约用组。”郑玄注曰：“居士，道艺处士也。”《韩非子·外储说左》说：“齐有居士田仲者，宋人屈谷见之，曰：谷闻先生之义，不恃仰人而食。”又说：“居学之士，国无事不用力，有难不被甲……人主奚得于居学之士哉！”这里所谓“居学之士”意即居士。可见，在佛教传入之前的中国古代文献中，居士的惟一含义，就是居家饱学之士、隐居不仕之士。这一含义，即使在佛教传入之后，也仍然没有被彻底取代。因此，在汉译佛典中，居士也就具有了传统文化的色彩。

在早期印度佛教经典中，可以看到居士与古印度四种姓制的联系，如《佛说长阿含经》卷二二记载：

……由此因缘，世间有婆罗门种。彼众生中，习种种业，以自营生，因是故，世间有居士种。彼众生中习诸技艺，以自生活，因是世间有首陀罗种。世间先有此释种出已，然后有沙门种。刹利种中，有人自思惟，世间恩爱，污秽不净，何足贪著也！于是舍家，剃除须发，法服求道：我是沙门，我是沙门。婆罗门种、居士种、首陀罗种众中，有人自思惟，世间恩爱，污秽不净，何足贪著！于是舍家，剃除须发，法服求道：我是沙门，我是沙门。若刹利众中，有身行不善，口

行不善，意行不善，行不善已，身坏命终，一向受苦。或婆罗门、居士、首陀罗，身行不善，口行不善，意行不善，彼行不善已，身坏命终，一向受苦。刹利种身行善，口行善，意念善，身坏命终，一向受乐。婆罗门、居士、首陀罗，身行善，口行善，意等念善，身坏命终，一向受乐。

根据这一记载，居士实际上是指四种姓中的吠舍种姓。吠舍种姓主要从事手工业和商业活动，他们中的一部分随着经济地位的上升而日益受到社会的重视。这样，居士这一概念也就与财富、地位等有了必然的联系。释迦时代，凡聚集丰厚财富、享有社会地位的人，通称为长者。因此，居士与长者具有相同的内涵；或者说，居士即导源于长者。居士出自梵文 gr̥hapati 或巴利文 ga-hapati，其音译为迦罗越，意即长者。

事实上，依照有关经典所说，释迦成佛后，在宣传佛法的过程中，一再受到各地长者的资助，这些长者也就是原始佛教时期的居士。在吠舍种姓中，信仰佛教的比较多，因而，居士种或居士在《长阿含经》中具有与吠舍等同的含义。

但在大乘佛教的经论中，上述观点出现了较大变化，即主要以“居舍之士”解释居士。如《维摩诘经》卷上说：

若在长者，长者中尊，为说胜法。若在居士，居士中尊，断其贪著。若在刹利，刹利中尊，教以忍辱。若在婆罗门，婆罗门中尊，除其我慢。若在大臣，大臣中尊，教以正法。若在王子，王子中尊，示以忠孝。……国王、大臣、长者、居士、婆罗门等，及诸王子并余官属无数千人。

又说：

目连白佛言：世尊，我不堪任诣彼问疾。所以者何？忆念我昔入毗耶离大城，于里巷中为诸居士说法，时维摩诘来谓我言：唯，大目连！为白衣居士说法，不当如仁者所说。这就是说，居士即指居于里巷之中的白衣（布衣、平民），他们不