

方克立 王其水 主编

二十世纪中国哲学

第二卷·人物志 上

Chinese Philosophy of The Twentieth Century

Vol. 2 The biography of the philosophers

二十世纪中国哲学

第二卷 人物志

上 册

方克立 王其水 主编

华夏出版社

1995年·北京

FJ08/0P

方克立 王其水 主编 二十世纪中国哲学 第二卷·人物志 上

华夏出版社

014477

(京)新登字 045 号

图书在版编目(CIP)数据

二十世纪中国哲学 第二卷:人物志上下册/方克立,
王其水主编. —北京:华夏出版社,1994. 8

ISBN 7-5080-0506-6

I. 二… I. ①方… ②王… II. 哲学-名人-列传-中国-现代
IV. K825.1

中国版本图书馆 CIP 数据核字(94)第 09273 号

华夏出版社出版发行

(北京东直门外香河园北里4号)

北京市人民文学印刷厂印刷

850×1168 毫米 32 开本 45.75 印张 1212 千字

1994 年 8 月北京第 1 版 1995 年 3 月北京第 1 次印刷

印数 1—2900 册

定价:46.00 元



名誉主编

张岱年(特邀) 张 明

主 编

方克立(特邀) 王其水

本卷执行主编

王家忠 邢培华 马鸣琴

前 言

20 世纪是中国社会大变革的时代,也是中国哲学大发展的时代。中国传统哲学最终摆脱它的古典形态,经过创造性的转化,迈向了近代化、现代化的进程。西方诸多哲学流派竞相涌入,经过冲突、交融、选择、淘汰,有的已在中国这块肥田沃土上开花、结实。马克思主义哲学无论在理论上还是在实践中,都在中国取得了毋庸置疑的巨大胜利,并产生了以毛泽东为代表的中国化的马克思主义和马克思主义哲学。20 世纪的中国哲坛给我们留下许多宝贵的遗产,在中国哲学发展史上占有极其重要的地位。

在新旧世纪之交,系统回顾 20 世纪这一百年来中国哲学的发展历程,全面总结它所取得的丰硕成果和丰富经验,对于本世纪中国哲学史的研究和新世纪中国哲学的开拓进展,都有十分重大的意义。近十几年来,大陆学者出版了几种中国现、当代哲学史论著,也有一些相关的资料书陆续问世,在这方面作了开拓性、奠基性的工作。《二十世纪中国哲学》一书也是为了实现上述目的而撰写的。

为便于多角度、多侧面而又较为系统、条理地反映 20 世纪中国哲学的发展状况,本书取史汉开创的纪传体例而略有变通,提供大量资料而不是单纯的资料汇编,对资料有所拣别、评析而不是一般意义上的哲学史著作,它或可称为 20 世纪中国哲学的“史记”。有鉴于此,本书力求在马克思主义立场、观点、方法指导下,客观地、实事求是地绍述本世纪中国哲学发展过程中出现的各种重要思想、观点、学说、学派,出版的各类重要论著、译著,发生的各种论争和重大事件。学术上的是非曲直,则让读者自己去评判,让历史去做结论。

《二十世纪中国哲学》一书共分四卷。第一卷：大事记；第二卷：人物志；第三卷：论著述评；第四卷：研究与论争概述。各约100万字。

“大事记”以事件为纲，按年、月系事，记录自1901年以来中国哲学界所发生的重大事件，诸如重要论著的发表，重要典籍的译介，重要哲学报刊的创办，哲学教学研究机构、学术团体的建立及其重要活动，重要学术会议的召开，中外哲学家的互访和其他形式的学术交流等等，从而较全面地再现本世纪中国哲学发展的过程。

“人物志”以人物为纲，记载本世纪中国哲学家的理论创获和学术贡献。为了尽可能全面地保存近百年来中国哲学队伍的完整思想资料，本书采取精选广收的原则。收入本书的，除享誉海内外的哲学大家、名家之外，还有国内知名学者，以及在某个时期、某一地区或某个哲学分支学科领域较为著名、确有贡献的哲学工作者。如果说目前已面世的一些社会科学家传的收选是“精重而得宜”，那么本书则力求做到“全面而不失”。与一般人物传记不同，本书重在学术思想的介绍、评述，个人履历的叙述则较为简略。

“论著述评”以著作作为纲，展示本世纪中国哲学所取得的重要学术成果。本书所收选和评述的著作，无论是中国哲学家的个人专著，还是各家各派、各分支学科的代表作，或是在哲学论战中有重要地位，或是在学术上有开拓、创新的重要价值，或是影响面甚广的普及性读物，在本世纪中国哲学发展过程中都产生过重要作用与影响，均堪称20世纪中国哲学的名著。其中，以理论探讨方面的论著为重，也酌收部分哲学史方面的代表作。在理论探讨方面，主要收选研究哲学基本原理的论著，也酌收逻辑学、伦理学、美学、科学技术哲学、心理学、教育哲学等领域的重要著作。其中又以概论、总论类著作为主，酌收少量专题论著。在哲学史方面，主要收选重要的通史著作，亦酌收少量断代史、专题史和专人研究名著。文集和多卷本未完成著作，酌量收入。译著和单篇论文均未收。

“研究与论争概述”以问题为纲，用专题形式反映本世纪中国哲学研究的状况和目前进展，重要哲学论争的缘起、进展情况、理论意

义和影响。其中也以哲学基本理论方面的专题为主，哲学史和各分支学科的专题则相对较少。

台湾、香港、澳门是中国领土不可分割的一部分，20 世纪中国哲学理所当然地包括台港澳地区的哲学。因此，本书各卷都有台港澳哲学的相关内容。

本卷是《二十世纪中国哲学》一书的第二卷，即“人物志”，共收入包括大陆、台港和外籍华裔学者在内的 377 位著名哲学家和知名哲学工作者。由于各种复杂的原因，以及我们工作中的缺点与专业水平的限制，本卷在学者收选方面尚有明显的疏漏和缺憾，一些应收入的学者未能全部收入；已收入本卷的，在学术思想、成就的介绍和评述方面，也存在着或高或低、或详或略等不平衡的情况。恳请读者提出批评意见，以便在修订再版时加以补正，使本卷内容更加完善。

最后说明：《二十世纪中国哲学》选题确定以后，山东省聊城师范学院前院长、哲学研究所名誉所长张明教授在争取科研经费方面起了重要作用。本书的大量具体工作，从全书的总体设计、各卷纲目的制定，到组稿、统稿的全过程，主要是由聊城师院哲学研究所所长王其水同志承担的。为尽量减少失误，使本书在质量上更有保证，特邀著名哲学家、中国哲学史家、北京大学张岱年教授、中国社会科学院研究生院方克立教授分别担任本书的名誉主编和主编。张岱年先生对本书非常关心，有问必答，致函必复，提了很多宝贵意见。方克立先生不但对本书编纂中的各种具体问题，随时提出指导意见和实施建议，而且逐篇审读本书的全部文稿，承担了最后定稿的重任。各卷的执行主编，分别负责本卷的修改、统稿和编订工作。

借此机会，衷心感谢海内外中国哲学界同仁的大力支持、合作帮助和鼓励，也衷心感谢华夏出版社和责任编辑赵向东博士为本书出版所付出的辛勤劳动。

聊城师范学院哲学研究所

1993 年 12 月

目 录

前言	(1)	朱执信	(80)
杨文会	(1)	熊十力	(83)
廖 平	(4)	张东荪	(91)
严 复	(7)	傅 铜	(96)
康有为	(13)	张 颐	(99)
吴稚晖	(18)	蒋介石	(100)
孙中山	(22)	张君勱	(104)
蔡元培	(26)	王星拱	(111)
章太炎	(31)	丁文江	(115)
杨昌济	(36)	陈大齐	(121)
欧阳渐	(39)	李大钊	(123)
吴 虞	(43)	太 虚	(129)
梁启超	(46)	杜国庠	(133)
杜亚泉	(52)	李 达	(137)
蒋维乔	(56)	戴季陶	(144)
王国维	(59)	胡 适	(148)
陈独秀	(64)	谢扶雅	(154)
鲁 迅	(69)	郭沫若	(159)
马 浮	(73)	李石岑	(164)
刘师培	(77)	张申府	(170)

潘梓年	(174)	王蘧常	(311)
汤用彤	(178)	高 亨	(314)
梁漱溟	(182)	王孝鱼	(317)
毛泽东	(187)	汪奠基	(320)
杨伯恺	(193)	陈荣捷	(327)
嵇文甫	(197)	谢幼伟	(330)
钱 穆	(200)	詹剑峰	(333)
恽代英	(205)	金景芳	(336)
金岳霖	(211)	李 濂	(339)
冯友兰	(218)	沈志远	(342)
叶 青	(226)	张恒寿	(346)
吕 澂	(231)	贺 麟	(350)
范寿康	(237)	冯 定	(358)
杨献珍	(243)	全增嘏	(361)
冯文潜	(248)	徐复观	(366)
吴 康	(253)	侯外庐	(372)
朱光潜	(257)	华 岗	(377)
容肇祖	(266)	马 采	(381)
宗白华	(270)	温公颐	(384)
陶希圣	(274)	王特夫	(388)
方东美	(278)	郑 昕	(392)
吴经熊	(287)	孙叔平	(395)
瞿秋白	(290)	刘及辰	(399)
朱谦之	(296)	杜任之	(403)
陈立夫	(303)	赵纪彬	(406)
吕振羽	(307)	胡曲园	(412)

蔡尚思	(415)	邱汉生	(547)
匡亚明	(421)	杨一之	(551)
马 坚	(424)	陈唯实	(553)
蔡 仪	(427)	洪毅然	(555)
严 群	(431)	周 抗	(558)
杨荣国	(435)	江天骥	(562)
严北溟	(440)	齐良骥	(569)
吴亮平	(443)	葛 力	(570)
张如心	(447)	冯 契	(575)
苏渊雷	(450)	周原冰	(580)
沈有鼎	(454)	王方名	(585)
朱智贤	(458)	任继愈	(588)
唐君毅	(462)	石 峻	(593)
王朝闻	(470)	苗力田	(597)
牟宗三	(475)	赵雅博	(600)
张岱年	(484)	李匡武	(603)
虞 愚	(491)	关 锋	(605)
洪 谦	(497)	齐 一	(612)
艾思奇	(503)	巫白慧	(615)
熊 伟	(508)	丁宝兰	(619)
罗 光	(514)	殷海光	(622)
张舜徽	(521)	陈克明	(627)
任 华	(524)	章 沛	(629)
季羨林	(526)	刘 嵘	(633)
王 明	(529)	姜丕之	(636)
钱学森	(533)	黄枏森	(638)

翟廷晋	(644)	邹永贤	(722)
陈修斋	(646)	齐振海	(725)
张江明	(650)	黄顺基	(730)
张世英	(654)	唐明邦	(733)
罗克汀	(659)	乌恩溥	(736)
周礼全	(664)	邹化政	(740)
杨宪邦	(670)	夏基松	(743)
王太庆	(673)	杨汝舟	(746)
韩树英	(677)	沧 南	(748)
汪澍白	(682)	尹大贻	(752)
萧焜焘	(685)	查汝强	(756)
项退结	(688)	钟肇鹏	(760)
杜岫石	(691)	王 于	(762)
朱伯崑	(695)	李锦全	(765)
刘炯忠	(698)	涂纪亮	(768)
郭月争	(702)	高 光	(772)
萧筵父	(704)	王若水	(776)
李德永	(708)	贾顺先	(781)
顾肇基	(711)	孟宪鸿	(785)
赵仲英	(714)	夏 澍	(788)
萧 前	(717)		

杨文会

杨文会(1837—1911),中国近代佛学大师。居士,号仁山,石埭(今安徽石台)人。早年习儒,学天文、地理、历算等自然科学,兼及《老》、《庄》、《列》等说。1864年,因患时疫,涉览修养之书,始对佛学感兴趣,颇有领会。1866年迁居南京,主管政府建筑工作,与同事中佛教学者王梅叔、魏刚己等相交,信佛愈笃。于是,共议募捐,创办《金陵刻经处》,自任校勘,并刻版古代名画佛像流通。1886年,随团考察英国时,在伦敦结识了日本学僧南条文雄。回国后,深感时政腐败,决心专门研究佛经。得南条文雄帮助,陆续搜得流失在日本而《大藏经》中未曾收录的中国古德著述280余种。其中许多是唐代会昌灭佛后失传,宋明以来千余年在我国不得睹的主要典籍,尤其是唯识宗的著作。他择要出版了《汇刻古逸净土十书》等。这些著述流通后,引起学者们的研究兴趣,推动了近代佛学的复兴。他亦帮助日本编辑《乐续藏经》,对中日佛教文化的交流作出了重大贡献。1894年,他与李提摩太合作,把《大乘起信论》翻译为英文。为赞助印度佛教的复兴运动,1907年,创立了佛教学堂“祇洹精舍”,培养弘法人材,准备赴印。他亲授佛学,自编课本。太虚、邱晞明等都是当时学生中优秀者。1910年,于刻经处成立佛学研究会,被推为会长,主讲佛学,编辑《大藏经》目录。门下弟子,有欧阳渐、梅光羲、夏曾佑、陈三立、桂伯华、谭嗣同、章太炎、孙少侯、蒯若木等。其于学人,因材施教。临终遗嘱,一切法事悉托治法相唯识学的欧阳渐,可见其晚年学问的趋向。弘法40余年,刻经和讲学互用,以金陵刻经处为据点,建立居士道场,四方学子,相率来归,使佛教义学重兴。梁启超在《清代学术概论》中说:“晚清所谓新学家者,殆无一不与佛学有关系。而凡有真信仰者率皈依文会。”

杨文会的佛学思想受清代彭尺木、罗台山等人影响，行持主弥陀净土法门，研教宗贤首。对净土、华严、禅宗、唯识及因明等皆有研究，兼采佛学各宗及内外学，带有浓厚的调和色彩。于华严著术研究有素，并有辨别，如《华严三昧章》一书，就是经他的鉴别而刻板流通于世的。其上溯清凉，圭峰各家思想的来源，尤重《大乘起信论》和《玄文本论》，欲将二论的综合法门来涵盖一切。作为近代佛学的开创者，他在坚持佛教基本立场的同时，熔中国传统文化的三教于一炉而陶铸之。其出发点是：“先圣设教，有世间法，有出世法。黄帝、尧、舜、周、孔之道，世间法也，而亦隐含出世之法；诸佛菩萨之道，出世法也，而亦赅括世间之法。世间法局于现在，不脱轮回；出世法透彻根源，永脱轮回。”^①这是以佛法为体，世间法为用的理论。佛法为体以“水”喻，世事为用以“沤”比：“佛法要在见性，真性如水，世事如沤，有何沤不由水起，有何事不由法起耶。”认为宗教于治国所必需：“中国之有儒、释、道三教，犹西洋之有天主、耶苏、回回等教，东洋之有神道及儒、佛二教。东西各国，虽变法维新，而教务仍旧不改，且从而振兴之，务使人人皆知教道之宜遵，以期造乎至善之地。”这就把佛教置于资产阶级上层建筑中，为未来实现其所谓佛教为“国教”奠一基石：“如是，则佛教渐兴，新兴日盛，世、出世法，相辅而行。僧道无虚糜之产，国家得补助之益，于变法之中，寓不变之意。酌古准今，宜情宜理。”他视振兴中国佛教为振兴中华民族的国策之一环，也即是维新兴国之策。开近代“人间佛教”之先河。并“揣度形势”，以为中国“不出百年，必与欧美诸国并驾齐驱”。关键是“非学佛不为功。三藏教典具在，苟能用心，无不得入，而要以净土为归”。但“如来设教，义有多门，譬如医师，应病与药。但旨趣玄奥，非深入研究，不能畅达。何则？出世妙道，与世俗知见大相悬殊，西洋哲学家数千年来精思妙想，不能入其堂奥。盖因所用之思想是生灭妄心，与不生不灭常住真心全不相应。是以三身四智，五眼六通，非哲学家所能企及也。”

^① 《杨仁山居士遗著》。

其会通儒佛的主要特点是以佛释儒。在《论语发隐》中，对孔子的“无知”发隐说：“夫无知者，般若真空也。情与无情，莫不以此为体。虽遇劣机，一以本分接之。盖鄙夫所执，不出两端，所谓有无、一异、俱不俱，常无常等法。孔子叩其两端，而竭其妄知，则鄙夫当体空空，与孔子之无知，何以异哉？”他说：“‘空空如也’四字，形容得妙！世人心，不出两端，孔子以空义叩而竭之，则鄙夫自失其妄知，而悟真空妙谛矣！”在《答释德，质疑十八问》中，则进一步说：“真知即是无知，而一无不知。达摩答梁武帝云不识，即显真现量也。孔子曰：‘吾有知乎哉？无知也。’开迹显本之旨也。到此境界，儒释同源，争论都息矣。常用常寂，常寂常用，正当知时，不违无知，非无知之外，别立有知也。”因此，他主张佛教不仅在消极方面应存心养性，而且在积极方面亦主忠孝节义（十善）。他不同意儒家的“命”论，认为“夫闻道者，不为命之所囿，而能造乎命者也。且能断己之命根，以出没于命所不及之处，人天三界随意寄托，十方国土应愿往生，博施济众而不受福德，永劫修行而不辞劳瘁。菩萨有十力，佛有十力，皆以力胜，谓之力波罗密，何命之足云？若规然以听天任命为宗，亦终于随业流转而已。”这正是其佛学思想吸引大批立志报国以图改革之士的地方，表现了近代佛学的特征。

在教理上，他推崇华严宗，在宗教实践上则笃行弥陀净土法门。由此而特别看重《大乘起信论》，以之为“学佛之纲宗”，认为“此《论》一通，则一切经皆有门径矣。”他说：“以一切佛法，入念佛一门，即《华严经》融摄无碍之旨也。”“究极而言，心以净土为归。所谓百川异流，同会于海也。”而净土法门又应以观想、持名兼修为上，以读“三经一论”为津梁，以自、他二力并重为根本。依上述观点曾作《阐教篇》，以正日本真宗讲法之旨。认为，日本净土真宗把圣道门与净土门对立起来，并把净土门中的自力与他力也加以对立，是有违经教的。他与日本真宗学僧北方心泉、小栗栖、后藤葆真等就净土法门理论进行过论辩，促进了中日两国佛教界和文化的交流。关于如何学佛，他指出：“利根上智之士，直下断知解，澈见本源性地，体用全彰，不涉修证生

死涅槃，平等一如”。“其次者，从解路入，先读《大乘起信论》，研究明了，再阅《楞严》、《圆教》、《楞伽》、《维摩》等经，渐及《金刚》、《法华》、《华严》、《涅槃》诸部，以至《瑜伽》、《智度》等论。然后依解起行，行起解绝，证入一真法界，仍须回归净土，面觐弥陀，方能永断生死，成无上道。此乃由约而博，由博而约之法也。”“又其次，用普度法门，专信阿弥陀佛接引神力，发愿往生。”这个学佛理路和方法，从佛教史的角度看，概括了中国佛学发展的实际，也明确了中国佛学的两种入路，是研究中国佛学的纲领性指针。根据实际的需要，他第一次首创性地编辑了《佛教初学课本》，对佛学的普及和民俗化产生了巨大作用，在学佛方面做出了重大贡献。

综其 40 余年的佛教活动，校刻经版 4 万多片，印刷流通经典著述 100 余卷，印造佛像 10 万多张。其著述由金陵刻经处辑成，有《杨仁山居士遗著》10 册行世。不但开中国近代佛学之风，造就一代佛学人才，而且正日本真宗之旨，被誉为近代东方之“维摩诘”。

（卢升法）

廖 平

廖平(1852—1932)，近代著名经学大师和思想家。初名登廷、字旭旻，后改名平，字季平，号四益，晚年更号六译。四川井研人。幼时家贫，尝因天资愚拙，不能记诵辍学。后发奋攻读，苦思强记，于 1874 年考中秀才。起初廖平试卷因所写文章违例，被当作废卷抛弃。当时张之洞主四川学政，从废卷中发现廖文，细加披阅，拔为第一。自此以后，廖平对他的恩师感激涕零，终生不忘。

1875 年廖平赴成都应科试，以优异成绩补廪生，调尊经书院读书。1879 年乡试中举人，1889 年中进士，外放湖北知县，以亲老为辞，改授四川龙安府教授。以后历任射洪县训导，绥定府教授，尊经书院

襄校,嘉定九峰书院、资中艺风书院、安岳凤山书院山长,成都国学馆馆长,国学专门学校校长,成都高等学堂、高等师范及华西大学教授等教职。

廖平治学初亦从事训诂考据之学,1878年著名的湖南学者王闿运来川,主讲尊经书院,王闿运治学专以今文经说解经,廖平受其影响,开始从事今文经学的研究。廖平为学多变,其学说共经六变,所以晚年自号“六译老人”。廖平曾言:“为学须善变,十年一大变,三年一小变,……若三年不变已属庸才,至十年不变,则更为弃才矣!然非苦心经营,力求上进者,固不能一变也。”

廖平经学思想初变主张“平分今古”,强调要正确区分今文经学和古文经学,并给予它们以平等的待遇。在他看来,今学与古学的区别在于所讲的礼制不同。今文经学主《王制》,而古文经学主《周礼》。孔子早年以继承弘扬周礼自任,所以古学是孔子少壮之学;孔子晚年哀道不行,因革改制,故今学是孔子晚年之说。在《春秋》三传中,廖平与传统的今文学者不同,他十分看重《谷梁春秋》,认为《谷梁传》全同《王制》,《左传》和《周礼》,而《公羊传》时杂古学,不得列为今学根本。廖平经学二变为“尊今抑古”。从1887年至1897年10年间,他著《知圣篇》和《辟刘篇》,认为今文经各经具备,无有残缺,是孔子受命托古改制而作;而古文经则师传不明,皆有作伪迹象,虽托名周公,实为刘歆及其弟子所伪造,东汉后方有古学存在。1898年,廖平开始了其经学思想的第三变——“古大今小”说。“古大今小”是对“尊今抑古”思想的否定。他认为,《王制》所记载的疆域只有三千里,是三王、五伯时的疆域,面积最小,故称“小统”;《周礼》讲的皇帝的疆域大,有三万里,故为“大统”。孔子早就预知了地球的发展变化,所以作今古文经,以《王制》治内,以《周礼》治理海外全球。这样,一大一小,一内一外,相辅相成,各得其所。孔子不唯是中国的圣人,而且也是全球的神圣。

从1905年起,廖平经学思想进入了后三变。前三变主要是从制度、真伪和疆域方面谈论今古之学,而后三变则专讲天人之学。他认为,孔子所作六经包括天学和人学两个部分。人学讲六合之内,天学