

高等学校文科教材



宗教学原理

陈麟书 编著

四川大学出版社

高等学校文科教材

宗 教 学 原 理

(修订本)

陈 麟 书 编 著

四 川 大 学 出 版 社

一九八八·成都

高等学校文科教材

宗教学原理

(修订本)

陈麟书 编著

四川大学出版社出版发行 (成都市四川大学内)

四川省新华书店发行 四川郫县犀浦印刷厂印刷

850×1168毫米32开本 14.25印张 340千字

1986年7月第一版 1988年6月第二版

印数: 10000—22000册

ISBN7-5614-0123-X/B·8 定价: 2.85元

初 版 序 言

迄今为止，宗教仍是人类社会的一种普遍现象，各种宗教信徒占世界总人口的百分之六十以上。因此，为了有利于我国社会主义建设事业，有利于团结世界和平力量，就必须正确地认识宗教和正确地对待宗教，根据宗教本身的发生、发展和衰亡的客观规律来制定正确的宗教政策，这就有必要用马克思主义的立场、观点和方法，对宗教这种普遍的社会现象作出理论上的概括，这是马克思主义宗教学原理的基本任务。在这方面，马克思、恩格斯、列宁、斯大林和毛泽东同志都非常重视，写过许多专门著作和文章，奠定了理论基础。近现代国内外的宗教研究工作者，也在这方面作出了富有成果的研究，不仅积累了大量资料，而且还提出了研究宗教的各种方法。这些都为宗教学原理这门学科的建立，打下了现实的基础和提供了良好的条件。

应当指出，宗教学原理乃是一门和许多学科互相交叉的边缘学科，它不仅涉及各门具体宗教的分支学科，而且还涉及到政治、经济、文学、艺术、历史、哲学、心理学、伦理学、社会学、考古学和某些自然科学等等各个方面。每个交叉点，都可成为一个研究方面。因此，要在马克思主义的世界观和方法论的指导下，对宗教这种复杂的社会现象作出具有规律性的理论概括，不能不涉及许多方面的问题，任务是非常艰巨的。陈麟书同志在这方面是作了努力的，他在编写这份《宗教学原理》讲义时，尽可能地综合了国内外各有关方面的研究成果，提出了他自己的一些新见解，构成了他自己的独特体系，几年来在研究生和不同系

级本科生的教学实践中，以及从有些兄弟院校使用该讲义的情况来看，反映是比较好的。但是，到目前为止，关于宗教学原理的研究，在我国毕竟还是一项开拓性的工作，具有很大的探索性。为了促进这门学科的发展，应当遵循百家争鸣的方针，各抒己见，进行有效的切磋。本着这一宗旨，我们积极支持这本《宗教学原理》的出版，在探索的路途中填上点土、铺上块砖。正因为它是探索过程的产物，不足之处深望读者随时指正，以便今后改进。我们深深地懂得，整个探索过程是一切宗教研究工作者的共同事业，决不是一个人所能完成的。即使作为个人名义的成就，那也正如牛顿在评价自己成果时所说的，他的成就也是站在巨人肩膀上的产物。

我国是一个多民族和多宗教的国家，宗教信仰在少数民族地区尤其普遍，正确地认识宗教和正确地对待宗教，全面贯彻党的宗教政策，这对于团结全国各族人民，共同实现四个现代化的社会主义建设任务，对于全面总结祖国的文化遗产，建设社会主义的精神文明，对于联合全世界一切爱好和平的力量，开展国际间的文化交流等等，都具有极其重大的现实意义。如果《宗教学原理》的出版，有助于这方面的探讨，那就是我们和作者最感快慰的事情。

该书是受国家教育委员会委托编写的，并已列入国家教育委员会组织制订的高等学校文科教材编选计划，作为高等学校文科教材，而且已经出版了，这是我更为感到高兴的事情。

卿希泰

1985年6月于成都

再 版 序 言

自《宗教学原理》于1986年出版后，经过两年来的教学实践，深感有必要对初版本进行修改和补充。现借再版的机会，对该书作了某些修改和较多的补充，增加了两编7章，力图使《宗教学原理》更趋完善。这次修订，虽尽了个人之所能，但不足之处在所难免，更何况有些理论问题尚待探索。对此，敬请学术界同行的专家学者及广大读者赐教指正。

感谢出版社给予修订的机会和编辑同志的具体帮助。

作 者

1988年6月1日于四川大学宗教学研究所

目 录

第一编 绪 论

第一章 马克思主义的宗教学研究

- 一、马克思主义宗教学的性质…………… (1)
- 二、马克思主义宗教学研究的现实意义…………… (6)
- 三、西方宗教学的产生和发展…………… (8)
- 四、马克思主义宗教学的产生…………… (12)
- 五、宗教学的研究领域…………… (23)

第二章 宗教学研究的方法

- 一、哲学方法…………… (27)
- 二、心理学方法…………… (32)
- 三、社会学方法…………… (38)
- 四、人类学方法…………… (44)
- 五、考古学方法…………… (46)
- 六、历史学的、语言学的研究方法…………… (48)

第三章 宗教的分类

- 一、宗教分类的原则…………… (50)
- 二、属性分类…………… (53)
- 三、类型分类…………… (55)
- 四、形态分类…………… (57)
- 五、区域分类…………… (62)
- 六、体系分类…………… (64)

七、因素分类·····	(65)
-------------	--------

第二编 宗教的本质

第四章 宗教的本质属性

一、宗教本质的多种属性·····	(67)
二、宗教的基本命题·····	(77)
三、宗教的定义·····	(85)

第五章 宗教信仰的特征

一、宗教信仰和其他诸社会意识·····	(89)
二、宗教信仰和迷信、巫术·····	(92)
三、宗教信仰和有神论·····	(95)
四、宗教信仰和唯心主义·····	(97)

第六章 宗教派生的积极作用

一、原始宗教的历史意义及其派生作用·····	(101)
二、早期世界三大宗教对社会发展的促进作用·····	(103)
三、异端宗教和宗教革新的进步作用·····	(106)
四、宗教在科学发展中派生的积极作用·····	(109)
五、宗教对文学艺术和国际文化交流的积极影响·····	(112)
六、宗教道德在世俗社会中派生的积极作用·····	(113)

第三编 宗教的基本要素

第七章 宗教意识

一、宗教意识的特征及其表现形式·····	(115)
二、宗教意识的结构·····	(123)
三、宗教意识的服饰标记·····	(132)

第八章 宗教组织

- 一、宗教机构的组织形式及其功能……………(137)
- 二、神职人员的社会功能及其社会属性……………(143)
- 三、宗教信徒群体的综合性……………(148)

第九章 宗教礼仪

- 一、崇拜礼仪……………(152)
- 二、禁忌和戒律……………(157)
- 三、修行……………(161)

第四编 宗教发展的基本历史形态

第十章 自然宗教

- 一、宗教的起源论……………(165)
- 二、自然宗教产生的社会根源……………(169)
- 三、自然宗教产生的认识论根源……………(177)
- 四、自然宗教的基本形式……………(184)
- 五、自然宗教的基本特征……………(206)

第十一章 神学宗教

- 一、神学宗教的形成……………(212)
- 二、神学宗教的基本特征……………(223)
- 三、神学论证……………(229)
- 四、世界三大宗教的基本特征……………(233)

第十二章 世俗化宗教

- 一、现代自然科学的发展促进宗教世俗化的进程……………(244)
- 二、商品生产的高度发展促使宗教向世俗化的方向变化……………(246)
- 三、马克思主义的出现和社会主义国家的存在加速了宗教的世俗化……………(248)
- 四、宗教世俗化的实质……………(253)

第五编 宗教和政治

第十三章 宗教是政治斗争的工具

- 一、宗教是各社会集团的政治工具……………(258)
- 二、宗教同政治结合的基本历史形式……………(263)

第十四章 神学异端

- 一、中国封建社会的神学异端……………(273)
- 二、欧洲基督教异端教派……………(277)
- 三、伊斯兰教异端教派……………(284)
- 四、神学异端的思想实质……………(287)
- 五、神学异端的历史作用……………(290)

第十五章 神道设教

- 一、神道设教的基本特征及其实质……………(293)
- 二、神道设教思想的产生和发展……………(295)
- 三、神道设教的两种不同思想倾向……………(299)

第十六章 宗教殖民主义

- 一、基督教殖民主义……………(303)
- 二、基督教法制专政……………(306)
- 三、基督教在旧中国的政治作用……………(307)

第六编 宗教和其他诸社会意识形态

第十七章 宗教和哲学

- 一、宗教与哲学的关系……………(311)
- 二、宗教与唯心主义哲学的关系……………(316)
- 三、宗教与唯物主义哲学的关系……………(318)

第十八章 宗教和科学

一、宗教与科学的对立·····	(322)
二、宗教对科学的统治·····	(326)
三、科学摆脱宗教神学的解放斗争·····	(330)
四、科学对神学批判的基本胜利·····	(333)
五、现代科学导致神学的危机以及宗教神学同科学 “协调”现象的出现·····	(337)
六、社会科学对于神学的批判和现代派神学对社会主 义的“协调”态度·····	(341)

第十九章 宗教和道德

一、宗教道德化和道德宗教化·····	(345)
二、宗教道德的抽象性·····	(348)
三、宗教道德的社会作用·····	(352)
四、宗教道德和共产主义道德的根本区别·····	(360)

第二十章 宗教和文学艺术

一、两种不同的艺术起源论·····	(362)
二、宗教和神话·····	(366)
三、宗教对文学艺术的影响·····	(369)
四、文学艺术同宗教的斗争·····	(373)
五、宗教对现代西方文学艺术的影响·····	(378)

第七编 宗教和社会主义

第二十一章 社会主义条件下的宗教

一、宗教社会性的新变化·····	(385)
二、宗教信仰事业的新特征·····	(388)
三、宗教在社会主义条件下存在的基本内在原因·····	(391)

第二十二章 马克思主义的宗教政策

一、尊重和保护宗教信仰的自由·····	(396)
---------------------	-------

二、团结和教育宗教界人士·····	(397)
三、充分发挥爱国宗教组织的作用·····	(399)
四、加强党对宗教工作的领导·····	(401)
第二十三章 宗教与社会主义的协调性	
一、宗教的适应性和协调性·····	(404)
二、宗教和社会主义协调的基本内容·····	(406)
三、协调系统和最优化的协调机制·····	(411)
第二十四章 共产主义和宗教的自然消亡	
一、宗教对共产主义运动的影响·····	(415)
二、共产主义对宗教的影响·····	(419)
三、宗教自然消亡的基本条件·····	(427)
全世界主要宗教的成员数字·····	(431)
参考文献·····	(432)
译名索引·····	(437)

第一编 绪 论

第一章 马克思主义的宗教学研究

马克思主义宗教学是马克思主义哲学的一个重要的独立的分支学科，它同一切非马克思主义的宗教研究和教学，有着不同的性质。但马克思主义宗教学也是历史的产物，是无神论发展到马克思主义时代的产物，并汲取了西方资产阶级宗教学的研究成果。马克思主义宗教学的建立和研究，不仅有着重要的理论意义和历史意义，而且对于我国的社会主义建设有着直接的现实的意义。

一、马克思主义宗教学的性质

马克思主义宗教学同神学宗教学是完全不同的，同西方资产阶级宗教学有重要的区别，与非马克思主义无神论的宗教研究也有着性质上的差异。

马克思主义宗教学是以唯物史观的世界观和方法论，与自然科学和社会科学紧密地结合在一起，科学地说明宗教的基本现象，并从中得出马克思主义无神论的基本结论。与此相反，神学的宗教学研究则从唯心史观的世界观和方法论来研究社会的宗教现象，无非是为上帝和神明、宗教和教义、信仰和虔诚的神圣性、永恒性和必要性提供种种说明和解释。这种神学的宗教研究从柏拉图开始，经过中世纪的奥古斯丁、安瑟伦、阿奎那一直到现代

的神学家，都是为了这样的一个共同目的。因此，这种神学的宗教研究是根本不可能建立在科学的基础上的。特别某些是现代神学家，力图利用现代研究的手段和已经发现的许多有关宗教方面的资料来为神学服务。德国神学家戴维特·弗里特里希·斯脱劳斯（1808—1874）所著的《耶稣的生活》一书，企图从早期教会诗的神话中，挑选出一些所谓的资料来证明耶稣在历史上的真实性。德国教会历史学家哈耐克（1851—1930）则力图从教义方面来证明历史上耶稣的存在。有的神学家甚至利用尚未证实的历史资料，通过词句的剪裁方法来证实耶稣存在的真实性，从而来证明基督教的神圣性。这种神学的宗教研究不仅是同马克思主义的宗教学研究毫无共同之处，而且也遭到了西方许多宗教研究学者们的批评和指责。新正统学派的创始人卡尔·巴斯（1886—1968）在其《罗马天主教徒的使徒书》、《教会教义》的著作中，依赖于圣经来证实，圣经确实是上帝的启示。类似这种神学家们的宗教研究，甚至连某些如瑞士神学家埃密尔·勃伦纳（1889—1966）也对这种“论证”提出了异议。更不用说这种“论证”同马克思主义宗教学有任何共同之处。

马克思主义宗教学同现代西方非神学家的宗教学研究也有着性质上的不同。这些非神学家的宗教研究者虽然摆脱了神学家的立场，力图从客观的态度来研究和说明社会的宗教现象，而且在收集和整理资料方面是有较大成绩的；特别是运用新的手段去开辟新的宗教研究领域，这对于更为全面深入的研究宗教现象也是具有创新的历史意义的。他们在某些局部的问题上，确实也作出了有相当数量的有益的成果。但是从总体上来说，他们往往有三个不可克服的基本缺陷：第一，世界观上的唯心史观。他们不能从经济基础和上层建筑、社会存在和社会意识、阶级和阶级关系等这些社会的基本范畴方面来分析和概括复杂的宗教现象，往往只能用所谓的“文化社会学”的理论来解释宗教现象，把宗教看作是

人类文化的产物和体现，有的甚至从中得出宗教永恒性的错误结论，对于宗教的本质难以从中获得正确的科学的认识；第二，方法论上的形而上学。应该承认，西方学者在研究宗教的领域中，开辟了一些重要的学科，如宗教社会学、宗教心理学、宗教人类学、宗教考古学、宗教伦理学、宗教民俗学、宗教神话学，等等。这些新的研究领域和方法，对于全面地深入地研究宗教无疑是有益的，也是必需的，而且在局部的某个方面，确也有深入研究的成果，但由于这些专家们往往各自片面地强调自己某一学科的重要性，而陷入了以偏概全，或强调心理的因素，或强调民俗的因素，或强调语言的因素，或强调人种的因素等等，而忽略甚至毫不顾及其他各方面因素，缺乏综合的整体性的研究，最终不得不导致唯心主义的错误结论。在这方面，马克思主义宗教学的研究者，对于这种缺陷则是可以避免的，对于西方学者来说则是难于避免的，因为这是唯心史观给他们带来的苦果。第三，西方宗教学的研究往往受到宗教界势力的干扰，使得他们不敢比较实事求是地进行正常的研究，这是因为不属于某教派的学者在研究某派宗教时，顾虑到怕得罪有关教派人士。关于这一点，英国宗教学会主席乔福利·巴林达1977年在向日本宗教学会所作报告中还特意举例说明了这种情况。因此，日本宗教学者岸本英夫甚至主张把宗教史划到“宗教学”的领域以外去（见所著《宗教学》一书第一章）。这对于马克思主义的宗教学研究来说，则很少存在这方面的问题和麻烦。从西方资产阶级宗教学研究者的这三个难于克服的基本缺陷，对于马克思主义的宗教研究者来说，都是可以克服的。这就反映了马克思主义宗教学同西方资产阶级宗教学的根本不同之处。

马克思主义宗教学同马克思主义诞生以前的一切旧无神论关于宗教的研究，也有性质上的区别。旧无神论的宗教研究同马克思主义无神论、马克思主义宗教学，一个共同的基点是，都主张

无神论，批判有神论。但两者在性质上的差别也是客观存在的，古今中外的旧无神论都有着以下几个方面的根本缺陷：第一，旧无神论者在自然观上虽然是唯物主义的，但在社会观上则是唯心史观的，因此不能找到宗教存在的社会根源和阶级根源，更无法揭示宗教产生、形成、发展、衰落和消亡的客观规律，对宗教本质的认识是肤浅的；第二，旧无神论没有也不可能同发达的现代科学相结合，因此对有神论和宗教神学的批判缺乏坚实的科学依据，只能运用思辨的方式、或以列举实例的方式来进行批判，缺乏批判的科学性，从而也就不能彻底驳倒有神论和宗教。第三，非马克思主义的无神论具有其固有的不彻底性，有的虽然批判有神论和宗教，却主张保留宗教的形式，如费尔巴哈的“爱”的宗教、爱因斯坦的“宇宙宗教”，近代的泛神论和自然神论更是如此，更不用说古代和中世纪时代的无神论者了。

纵观无神论的发展历史，有自发无神论、古代朴素无神论、近代无神论和马克思主义无神论。马克思主义无神论是无神论的最高形式。马克思主义宗教学则是马克思主义无神论的进一步的发展。

自发无神论是原始社会的产物，在原始社会早期即氏族社会以前，当原始人类还没有足以产生鬼神观念的思维能力的时候，每一个原始人都是天生的自发无神论者。在氏族社会以后，这种自发的无神论思想同自发的有神观念一起，则同时存在于原始的人头脑之中，当时的原始人类，一方面屈服于自然力的压迫并把它异化为鬼神来压迫自己；另一方面，原始人通过自己劳动的现实生活，产生了一种只能依靠自己的劳动而不是依靠神来获取生活资料的自发的无神论思想行为。

古代朴素无神论是古代文明社会（奴隶社会和封建社会）的产物。当时的自然科学还处于萌芽时期，与此相适应的无神论还不能同自然科学有机地联系在一起，因此它只能以现实生活的实

例和思辨的朴素唯物主义的世界观来阐明无神论的思想，还不能依据科学所揭示的客观规律来批判和驳倒有神论和宗教。

近代无神论实际上是资产阶级反对封建神学的无神论，随着实验科学的产生，随着资产阶级反对封建阶级斗争的发展和需要，在各个不同历史时期产生了各种不同的无神论形式。泛神论和自然神论是资产阶级初期反对有神论的思想武器，这种无神论形式虽在古代已有，但只是到了这时才更为系统化和理论化，并已开始同自然科学结合起来，同有神论相对立。但是这种对立是不彻底的，是一种披着神学外衣的无神论，就象费尔巴哈所说的：

“泛神论是站在神学立场上对神的否定。”这是在神学长期统治下刚刚解放出来的无神论形式。这种无神论是和当时资产阶级还处于软弱状态的历史现实相适应的。“百科全书派”无神论是以法国战斗的无神论为代表的，它虽能无情地揭露宗教神学的虚伪性和反动性，能够深刻地从一个侧面揭示了宗教神学产生的认识论根源，但还不能揭示其产生的社会根源和阶级根源。以费尔巴哈为代表的人本主义无神论虽比“百科全书派”无神论更进了一步，已经开始进入到社会根源中去揭示神学产生的根源，认为神是人创造的。但是，他把人不是理解为社会的阶级的人，而是理解为生物学上的抽象的人，未能更深刻的揭示神学宗教产生和存在的阶级社会根源，在本质上还是唯心史观的。

现代无神论即马克思主义无神论是科学的无神论，它是以辩证唯物主义历史唯物主义世界观为基础的，同现代自然科学有机地密切联系在一起的，科学地阐明了有神论和宗教产生、发展和自行消亡的客观规律，正确地说明了无产阶级及其政党如何对待有神论和宗教的问题。这是以往任何形式唯心史观的无神论所不能完全做到的，而马克思主义无神论则做到了。正因为这样，所以马克思主义无神论是无神论的最高形式。

马克思主义无神论作为无神论的最高形式，并不是意味着它