

先秦诸子思想研究

XIANQINZHUYI SIXIANG YANJIU

李玉洁 著



中州古籍出版社

先秦诸子思想研究

李玉洁 著

中州古籍出版社

图书在版编目(CIP)数据

先秦诸子思想研究/李玉洁著. —郑州:中州古籍出版社,1999

ISBN 7-5348-1796-X

I. 先... I. 李... III. 先秦哲学—研究 N. B22

中国版本图书馆 CIP 数据核字(1999)第 34166 号

先秦诸子思想研究

李玉洁 著

责任编辑 贾传棠

中州古籍出版社出版发行

(郑州市农业路 73 号)

开封市计委印刷厂印刷

850×1168 毫米 32 开本

9.625 印张 240 千字

1999 年 12 月第 1 版

1999 年 12 月第 1 次印刷

印数 1—1000 册

ISBN7-5348-1796-X/B·52 定价 20.00 元

序

河南大学李玉洁教授的新著《先秦诸子思想研究》即将出版。这是诸子之学的一项最新成果，承她不弃，要我在这里写几句话。

诸子的著作，早在汉代，已被视为学术的一个重要方面。以刘歆《七略》为基础的《汉书·艺文志》，于《六艺略》后专设《诸子略》，所收先秦至前汉诸子书籍多达一百八十九种，四千五百二十四篇（实为四千五百四十篇），比六艺即经籍增加约四分之一，足见诸子的广泛博大。

不过尽管如此，从汉代以来，诸子的位置一直被置于经籍之下。班固在《汉志》中便说：“诸子十家，其可观者九家而已，皆起于王道既微，诸侯力政，时君世主好恶殊方，是以九家之术蜂出并作，各引一端，崇其所善，以此驰说，取合诸侯。……《易》曰：‘天下同归而殊涂，一致而百虑’，今异家者各推所长，穷知究虑，以明其指，虽有蔽短，合其要归，亦六经之支与流裔。”这样将诸子视为经术的支流甚至畸变的观念，在历史上盛行了近两千年。

直到清代，诸子之学才逐渐受到重视。清朝学风崇尚考据，在经籍之外及于诸子，校勘注释，都有显著成绩。但是总的说来，当时学者仍未能跳出尊经抑子的窠臼。如晚清孙诒让作《墨子间诂》，对墨学贡献最大，但在自序中也强调“周季道术分裂，诸子舛驰”，看法和《汉志》还是一致的。

真正的诸子研究，只有在经籍的神圣地位消失之后才有可能，因为只是到这个时候，诸子的兴起和争鸣才不再被贬为道术的分裂，而得到承认是学术思想史上的伟大进步。也只有到这个时候，诸子思想中特有的光辉一面才有机会获得肯定。人们终于看到，在中国古代曾有过如此重要的时期，如此杰出的学者，如此深刻而影

响久远的思想,较之希腊罗马的哲人毫无逊色。用现今习用的术语说,中西历史上都存在一个“枢纽时代”。

二十世纪,许许多多著名学者投身于诸子的研究,自章太炎、梁启超开始,有关论著真是汗牛充栋。不少外国的汉学家,在这方面也有相当有价值的成绩,可以说,诸子学术思想的探讨,早已国际化了。研究者的立场、理论与方法诸多不同,其间得失,正需要大家去考察总结。

在这世纪之交的当口,诸子学术思想的研究又出现了新的契机,就是大量简帛佚书的发现。七十年代以来,在好多地点的考古工作中出土了简帛书籍,其年代上起战国,下至西汉,多数为前人所未见,如山东临沂银雀山汉简、湖南长沙马王堆帛书、湖北云梦睡虎地秦简、湖北江陵张家山汉简等等,不一而足。特别是最近整理的湖北荆门郭店战国简,包含了极重要的儒道两家作品,使学术界深感学术思想史有重写的必要。现在国内的考古工作和研究继续发展,不难预料,未来一二十年内,会有更多更重要的诸子著作陆续发现,诸子思想研究的凭藉还将大为扩充。

正确的理论、方法,加上新的材料,诸子研究的又一繁荣阶段,应该说是指日可待的。

李玉洁教授这部《先秦诸子思想研究》,刚好在这样的际会问世。书中凝集了她多年钻研论析的一系列观点,富有创造性。她还发挥了研究春秋战国时代列国史的专长,把诸子思想的形成发展置于社会历史背景中去观察,新义甚多。相信关切中国古代历史文化的各方面读者,都能由李玉洁教授本书有所收获。

李学勤

1999年冬

于清华大学思想文化研究所

目 录

序 言	李学勤(1)
绪 论	(1)
第一章 儒家思想研究	(7)
第一节 儒家先驱周公思想研究	(7)
一 周公的天命观	(8)
二 敬天保民思想	(9)
三 宗法思想是礼制思想的核心	(12)
第二节 孔子思想研究	(15)
一 孔子的生平和政治活动	(15)
二 孔子的礼制思想	(23)
三 孔子的仁政思想	(26)
四 孔子的天命观	(29)
五 孔子的道德观	(32)
六 孔子的教育思想	(35)
第三节 孔子弟子思想研究	(38)
一 颜回思想研究	(39)
二 曾子思想研究	(42)
1. 曾子的政治思想	(43)
2. 曾子“孝”的思想	(44)
3. 曾子的忠信与禁欲思想	(46)
第四节 子思思想研究	(47)
一 子思的中庸思想	(48)
二 以“诚”为本的哲学思想	(50)
三 “亲亲尚恩”的治国思想	(52)
第五节 《郭店楚墓竹简》儒家思想研究	(54)

一	简文中的政治思想	(55)
二	简文中的“孝在忠先”的思想	(57)
三	简文中所表现的谏诤精神	(60)
四	郭店楚简关于“性”与“命”的哲学思想	(62)
第六节	孟子思想研究	(66)
一	孟子的生平	(67)
二	孟子的仁政思想	(69)
三	民贵君轻的思想	(71)
四	孟子激烈的反战思想	(72)
五	孟子的社会分工思想	(74)
六	性善说	(75)
第二章	道家思想研究	(77)
第一节	老子思想研究	(77)
一	代表小国的反战思想	(78)
二	小国寡民的社会思想	(81)
三	“无为而治”的治国思想	(82)
四	均平思想	(84)
五	以“道”为核心的哲学思想体系及朴素的辩证法思想	(86)
第二节	庄子思想研究	(88)
一	庄子对富贵的鄙视	(89)
二	无为而治的社会思想	(90)
三	庄子的政治思想	(92)
四	庄子的哲学思想	(94)
五	“道通为一”的认识论	(96)
六	道学对后世的影响与道教	(99)
第三章	巫术思想与阴阳五行思想研究	(103)
第一节	巫术思想研究	(103)
一	古代术数概念的产生	(104)
二	《易经》和《易传》的哲学思想	(108)

三 《易经》和《易传》的等级思想·····	(111)
第二节 阴阳五行思想研究·····	(113)
一 阴阳五行思想的产生·····	(113)
二 阴阳学派鼻祖邹衍·····	(116)
三 邹衍的“五德转移”学说·····	(118)
第四章 墨家思想研究·····	(122)
第一节 墨子思想研究·····	(123)
一 墨子的生平·····	(123)
二 墨子的政治思想·····	(125)
三 尚同尚贤思想与国家起源学说·····	(128)
四 节用、节葬思想·····	(130)
五 墨子的天命思想·····	(132)
六 墨子的认识论·····	(133)
第二节 后期墨家思想研究·····	(135)
一 后期墨家的政治思想·····	(136)
二 后期墨家的认识论和逻辑思想·····	(138)
三 墨家学派后世衰微原因试析·····	(140)
第五章 农商思想研究·····	(143)
第一节 农家思想研究·····	(143)
一 古代的农官思想·····	(144)
二 许行的农家思想·····	(146)
第二节 范蠡思想研究·····	(149)
一 范蠡其人·····	(149)
二 范蠡的哲学思想·····	(151)
三 范蠡的经济思想·····	(155)
第三节 管仲与《管子》思想研究·····	(159)
一 管仲的农商经济思想·····	(160)
二 《管子》重农抑商的思想·····	(161)
三 《管子》的国营专卖思想·····	(163)
四 《管子》的商品经济理论·····	(167)

五 《管子》所表现的政治思想·····	(169)
第六章 兵家思想研究·····	(172)
第一节 《司马法》及古代仁本思想研究·····	(172)
一 《司马法》及其军事思想·····	(173)
二 春秋战争中的仁本思想·····	(178)
第二节 孙武兵学思想研究·····	(181)
一 《孙子兵法》的民本主义·····	(181)
二 灵活睿智的诈术思想·····	(187)
三 《孙子兵法》的哲学思想·····	(191)
第三节 孙臆兵学思想研究·····	(195)
一 孙臆及其军事才能·····	(196)
二 孙臆的兵学思想·····	(198)
三 孙臆的战略战术思想·····	(200)
第七章 名家思想研究·····	(203)
第一节 邓析子、尹文子思想研究·····	(204)
一 邓析子与《邓子》的名辩思想·····	(204)
二 尹文子与《尹文子》思想研究·····	(206)
第二节 惠施思想研究·····	(209)
一 惠施其人·····	(209)
二 惠施的哲学思想·····	(212)
三 惠施的名辩与逻辑思想·····	(215)
第三节 公孙龙名实思想研究·····	(218)
一 公孙龙其人及政治思想·····	(218)
二 公孙龙的逻辑思想·····	(220)
三 公孙龙的辩证思想·····	(222)
四 公孙龙的名实论·····	(225)
第八章 承儒启法思想研究·····	(229)
第一节 子产、晏婴思想研究·····	(229)
一 子产的承儒启法思想·····	(229)
二 晏婴思想研究·····	(234)

第二节 荀子思想研究	(241)
一 “隆一而治”的礼制思想	(242)
二 礼、法并用的思想	(245)
三 荀子的尚贤思想	(249)
四 荀子的民本思想	(252)
五 唯物主义的世界观	(254)
六 荀子的认识论	(257)
第九章 法家思想研究	(261)
第一节 战国早期的法家思想	(261)
一 法家思想产生的渊源	(261)
二 法家鼻祖李悝思想研究	(264)
三 吴起的法家思想	(266)
第二节 商鞅和《商君书》法家思想研究	(268)
一 商鞅的法家思想	(268)
二 《商君书》的法家思想	(270)
第三节 法家“术”“势”思想研究	(273)
一 申不害“术”的思想	(273)
二 慎到“势”的思想	(277)
第四节 法家思想的集大成者——韩非子思想研究	(279)
一 主张国君必须拥有绝对权力	(280)
二 韩非子的刑、德思想	(283)
三 韩非的耕战思想与民本思想	(288)
四 以“道”为核心的宇宙观	(290)
五 辩证唯物主义的认识论	(294)
后 记	(297)

绪 论

春秋战国时期,我国出现了诸子百家争鸣的局面,这是我国思想史上最活跃最辉煌的时期。在这个时期,先秦思想家们从探讨治国治民的理论,到研究国家的产生与形成,探索宇宙人类的起源,对世界、社会和人生都进行了深刻的研究。先秦诸子为了宣传自己的政治主张,实现自己的政治思想,纷纷著书立说,发出了代表本阶级和阶层利益的声音。先秦诸子的思想充满着民本主义的精神,闪烁着理性的、尚思辩的光辉。

一 “百家争鸣”的历史背景

春秋战国时期,我国为什么会出现“百家争鸣”的局面呢?这种局面的产生与其社会背景有密切的关系。

春秋初年,周平王东迁洛邑,失去了西方的广大辖地。东迁后的周王室经济收入大大减少,随之而来的是政治地位的大幅降低。周天子已失去了西周时期的权威。西周时期,周天子可以某种罪名随意烹杀某一诸侯国君。如《史记·齐太公世家记载》“(齐)哀公时,纪侯谮之周,周烹哀公,而立其弟静,是为胡公。”而春秋以后,周天子经济窘迫,政治失势,使一些诸侯国不愿意再听从周天子的命令。如公元前714年,“宋公不王”(《左传·隐公九年》)。公元前713年,“蔡人、卫人、邾人,不会王命”(《左传·隐公十年》)。

以上现象说明周王室已失去了控制天下诸侯的力量。周天子地位大大衰微,不绝如线。这样就给诸侯国以最有利的发展机会。

春秋以降,诸侯国迅速发展,出现齐桓公、晋文公、楚庄王、秦穆公等霸主。为了能在争霸战争中取得优势,春秋诸侯国相继改制变法,以谋求富国强兵。战国时期,诸侯国之间的争霸战争已转变

成更为残酷和激烈的兼并战争。为了争霸战争和兼并战争的需要，自春秋时期起，诸侯各国就相继选贤任能，如秦穆公求士，得由于、百里奚、蹇叔、丕豹等，以称霸西戎。战国以后，魏国用卜子夏、田子方、乐羊、李悝、吴起等称霸中原。秦用商鞅、张仪、甘茂、白起、王翦等，终成帝业。《论衡·效力》云：“六国之时，贤才之臣，入楚楚重，出齐齐轻，为赵赵完，畔魏魏伤。”各国诸侯争用客卿，采取礼贤下士的态度，吸收异国贤能之士为我所用。

诸侯国君的礼贤下士，无疑给贤能之士一个上升的机会。春秋战国时期，一些读书人，即所谓的士，属于下等贵族。他们大多数家境贫寒，生活水平低下。这些“士”中的佼佼者，并不甘心自己的处境。他们发奋苦读，总结历史上的政治斗争经验和成败教训，然后到诸侯各国，为诸侯国君制定政治军事经济政策，使诸侯国迅速强大，以在兼并战争中取得优势地位。

政治上的宽松，打破了西周以来的“学在官府”局面，使“学移民间”，大批的知识分子脱颖而出，代表他们本阶级的利益发表演说，撰文著书，以求他们的政治理想得以实施，于是我国思想史上出现一个最活跃的“百家争鸣”的局面。

二 先秦诸子的民本思想

先秦时期的诸子百家之中，影响较大的有儒、道、墨、农、兵、名、阴阳、法等。先秦诸子的思想，无论代表何种阶级的利益，但是民本主义是其主要内容。也就是说，先秦思想家都看到了“民”的力量，都提出以民为本的治国策略。

儒家提倡王道政治，提倡“足食”、“足民”，反对苛政，主张仁政，给民以安定的生活环境，这些主张虽然是为执政者的长治久安考虑，但所表现出来对“民”的爱护，受到了下层人民的认可。

道家代表小国贵族，反对战争，反对大国对小国的侵略，主张均平，主张“高者抑之，下者举之，有余者损之，不足者补之”（《道德经》七十七章），为历代农民战争反剥削、反压迫、打倒专制提供了理论根据。

墨家代表小工商者的利益,提出“兼相爱、交相利”,节用、节葬、节乐和非攻的主张,要求王公大人对老百姓要“饥则食之,寒则衣之,疾病侍养之,死丧葬埋之”(《墨子·兼爱下》)。以许行为代表的农家,提出“君民并耕”的主张,要求贵族统治者“亲耕”、“亲织”,这些自然代表了下层劳动人民的呼声。

邹衍的阴阳五行思想,认为“有国者益淫侈,不能尚德,”要求王公大臣们“必止乎仁义节俭”(《史记·孟子荀卿列传》),否则天就会降灾,“有国者”的气数将尽,从而发生改朝换代。阴阳五行学说以“五德转移”说去惊动帝王,使他们以仁义节俭治国,在当时的历史条件下,应该说有其积极意义。

法家素被认为完全是为帝王权术和统治服务的学说。然而法家“信赏必罚”的学说,要求统治者必须“有德泽于人民”的思想,也表现了法家的重民思想。

中国古代兵学的仁本思想,以战止战的思想,战争必须“唯人是保”的思想,战争中以“全国”、“全军”、“全旅”、“全伍”为上策的思想,都表现了中国兵学的成熟和理性。

先秦诸子百家皆主张以民为本,表现了对民的高度重视,对民的强大力量的认识。先秦诸子所提出的各项施政纲领和政策,皆蕴含着民本思想的内容。正因为这种光辉的民本主义思想,使先秦诸子的学说成为不朽之作。

三 先秦诸子的国家起源学说

在国家是如何产生的,即国家的起源这个社会学的大问题上,先秦诸子也提出自己的看法。先秦诸子主张“贤可说”,即国家建立之初是选一些“贤可”之人去治理的学说。

《墨子·尚同上》云:“(古者)天下之乱,若禽兽然。夫明乎天下之所以乱者,生于无政长。是故选天下之贤可者,立以为天子。天子立,以其力为未足,又选择天下之贤可者置立之,以为三公。天子三公既以立,以天下为博大,远国异王之民,是非利害之辩,不可一二而明知,故画分万国,立诸侯国君。诸侯国君既已立,以其力为未

足，又选择其国之贤可者，置立之以为正长。”《尚同下》云：“是故古者天子之立三公、诸侯、卿之宰、乡长、家君，非特富贵游佚而择之也，将使助治乱刑政也。”既然天子、诸侯国君、卿宰等王公贵族，原来只是从百姓之中选出的贤者，他们被选出来不是为了安享富贵，而是为百姓治理国家刑政的。这些王公大人并不是神秘的，只是普通人的贤者。那么只是一个较贤的普通人，所以就没有资格独断一切，安享富贵，如有更贤能的人出现，就应让位，“故官无常贵，而民无终贱，有能则举之，无能则下之。举公议，辟私怨，此若言之谓也”（《尚贤上》）。从而喊出了下层人民的呼声。

《商君书·修权》云：“尧舜之位天下也，非私天下之利也，为天下位天下也。论贤举能而传焉，非疏父子亲越人也，明於治乱之道也。”

《慎子·威德》曰：“古者立天子而贵之者，非以利一人也。曰：天下无一贵，则理无由通，通理以为天下也。故立天子以为天下，非立天下以为天子也。立国君以为国，非立国以为君也。立官长以为官，非立官以为长也。”

这些话都表明，先秦时期的思想家们对天子、诸侯国君以及贵族卿大夫视天下为已有的不满。也表现出对家族承继制度的不满。他们认为天下是民之天下，非天子一人之天下，所以天下应以有贤德者治之。所以在传天子之位时应举贤任能而传之政，不应该只用亲情之人。

在国家起源的问题上，贵族统治者编出种种神话来维护自己的统治。如西周王室把周王神话成“天子”，是代天保民的，故天子是特定的统治者，是任何人无法取代的。西汉皇帝把自己神化成“龙”，故我国有“真龙天子”、“龙子龙孙”之说。清朝皇帝说他们是神鸟的后裔等……。总之，贵族统治者总是把自己神化，认为自己不一般的、惊人的出身才当其位的。而先秦诸子只认为他们是普通人之中的贤者，而且提出当更贤德者出现应让位的学说，当是对统治者身份地位的否定。先秦诸子的“贤可说”，与法国卢梭的“社会契约说”有相似之处。这种说法在当时的社会中当是较进步的思

想,当然他们还不能用阶级斗争的学说去解释国家的起源。

四 先秦诸子的哲学思想

先秦诸子在总结政治经验的同时,他们把智慧的、明晰的目光也同时投向了对宇宙世界的探索。先秦诸子探讨世界万物的起源,社会人生的哲理等。在这些研究探索中,充满了理性的、尚思辩的精神。

在万物的起源方面,道家认为,世界上有一个超绝一切的虚无的本体,叫做“道”。老子云:“有物混成,先天地生,寂兮寥兮,独立而不改,周行而不殆,可以为天下母。吾不知其名,字之曰道,强为之名曰大”(《道德经》二十五章)。又云:“道生一,一生二,二生三,三生万物”(《道德经》四十二章)。道是天下万物之本源。法家学说的集大成者韩非子的哲学思想,其要归本于老子,亦认为道是产生万物之源。天下万事万物皆由“道”为主宰。

道家认为任何事物都包含矛盾对立的两个方面。这两个方面相互依存,相互转化,相辅相成。如长与短、美与丑、高与下、先与后、祸与福等。

在认识论方面,名家公孙龙提出个别与一般的区别,并提出了著名的“白马非马”、“坚白石”的逻辑理论命题。公孙龙还提出“物莫非指,而指非指,天下无指,物无可以为物”的富于哲理的论点,指出任何事物都含有是非的属性。这些为我国古代的逻辑学起了奠基作用。

庄子提出“其分也,成也;其成也,毁也。凡物无成与毁,复通为一”(《庄子·齐物论》)。这些见解虽有其政治上的片面性,但却与自然学的物质不灭定律有相合之处。

在对待事物的发展方面,阴阳学派提出了阴阳和谐,才能生成万物,并使万物发展的、富于哲理的学说。

《孙子兵法》认为奇正、虚实、遇直、强弱、胜败、远近、劳佚、得失、安危在一定条件下是可以相互转化的,从而提出“兵无常势,水无常形”“避实而击虚”“因敌而制胜”的兵学理论。中国兵学以深邃

的思想,丰富的哲理、冷静的分析,以仁、民为本的人道主义而著称于世,成为世界军事思想理论中的一支奇葩。

中国古代哲学具有丰富深刻的内涵,在很多方面揭示了宇宙万物的真谛,论述了世界人生的哲理,充满了智慧和理性,具有极强的思辩性。

先秦时期的思想家、哲学家从各个方面去研究认识世界,了解探索客观存在的真理,先秦时期的哲人为了完成自己的学说,实现自己的理想,不辞辛苦,安于贫穷,以苦为乐。如周游列国、百折不挠的孔子,“一簞食、一瓢饮”的颜回,“弊衣而耕”的曾子,为了制止战争而不辞劳苦四处奔波的墨子,“其为人太多,其为己太少的”尹文子、宋钲等等。”先秦诸子正是这样去从事研究自己的理论学说,去争取实现自己的理想的。

他们认为“天将降大任于是人也,必先苦其心志,劳其筋骨,饿其体肤,空乏其身”(《孟子·告子下》)。为了达到自己的目的,他们“富贵不能淫,贫贱不能移,威武不能屈”(《孟子·滕文公》)。郭沫若先生曾认为先秦诸子具有禁欲主义的倾向。而其实先哲们正是以这种坚忍不拔的勇气,薄衣食、忍嗜欲的毅力,开创了波澜壮阔的百家争鸣的局面。我国先秦时期辉煌的政治思想和哲学思想,在世界思想史上永放异彩。

第一章 儒家思想研究

儒家思想是在先秦时期产生形成的。自西汉至清朝，它一直是封建王朝正统的理论和统治思想，是治国安邦的指导思想。在中国历史上，儒家思想影响之大、之深、之广、之长久都是空前的。汉武帝时期，罢黜百家，独尊儒术，但事实上儒家汇纳诸子百家思想之精华，以它强大的生命力光照千古，成为中国传统文化的主流。

第一节 儒家先驱周公思想研究

周公，名旦，是西周开国国王周文王的第三子。文王长子伯邑考被殷纣王杀害。当周文王死后，次子周武王即位。武王克商二年后，死去。武王子成王尚在幼冲，周公摄政称王。准确地说，周公是西周王朝的第三王，周公摄政七年后，成王长大，周公还政，故儒家美化周公是辅助成王而摄政。其实周公就是周王。

周公在西周王朝位于至尊的地位，又逢西周王朝初年的混乱时期，他曾经出兵镇压平定武庚三监之乱。他在历史上应是一个有为的君王。

西周王朝处于我国的早期国家时期。当时我国还没有成熟的治国治民的理论 and 思想，也没有建全的政治制度和国家政权机构。周公做为西周初年的大政治家和君王，他总结了殷王朝灭亡的教训，以殷为鉴，提出敬德保民的治国思想理论和方法，完善了政府机构，即周公制礼作乐。礼乐制度是西周时期出现，春秋中期逐渐