

憨山大師法彙初集

(第九冊)



大 老 憨

學 子 山

綱 道 大

目 德 師
年

決 經 譜

疑 解 疏

憨山大師法彙初集

大學綱目決疑

香港佛經流通處印行

憨山大師法彙初集

TREASURE SERMONS OF
MASTER HAN SHAN

憨山大師法彙初集 (全十冊)

第九冊

大學綱目決疑 老子道德經解

憨山大師年譜疏

《非賣品》

印行及
藏版者

佛曆式伍肆壹年 (西曆一九九七)
歲次丁丑年十二月初八日
本師釋迦牟尼佛成道良辰敬印奉任套廣結法緣
彙編者 沐恩弟子張永儉居士
督印者 清涼山沙門智開
印贈者 美國張妙玉居士
贈送處 一、美國張恆生堂

二、美國檀香山虛雲寺

42, KAWANANAKOA PLACE
HONOLULU HI 96817-1708, U.S.A.

三、中國廣東曲江南華禪寺

四、中國上海市玉佛禪寺

五、香港佛經流通處

香港北角英皇道三九〇號
亞洲大廈五樓C座
香港佛教法喜精舍
電話：二一五七〇一四七一
傳真：二一五七一一〇四三一

H.K. BUDDHIST BOOK DISTRIBUTOR
390, KING'S ROAD, 4TH FLOOR,
FLAT "C" ASIA MANSION,
HONG KONG

憨山大師法彙初集目錄（全十冊）

第一冊、夢遊集選珍

第二冊、圓覺經直解·金剛決疑·心經直說

第三冊、妙法蓮華經通義【上】

第四冊、妙法蓮華經通義【中】

第五冊、妙法蓮華經通義【下】

第六冊、大乘起信論直解

第七冊、肇論略註

第八冊、莊子內篇註

第九冊、大學綱目決疑·老子道德經解·憨山大師年譜疏

第十冊、憨山大師自傳【中英文】·憨山大師緒言【中英文】·

憨山大師法像及墨寶

憨山大師法彙初集

第九冊

一、大學決疑

二、觀老莊影響論

三、老子道德經解

四、憨山大師年譜疏

大學綱目決疑題辭

余十九棄筆研。三十入山絕文字。五十被譴蒙恩放
嶺外。於今十四年矣。往來持鉢五羊。諸子謬推爲知
言。時時過從問道。余卒無以應。若虛來實往。愧矣愧
矣。間有以禪視者。余則若啞人喫黃檗耳。己酉秋日
偶乞食來。諸子具香齋於法社。余得捧腹。是諸子果
我也。食訖請益。余但吐粥飯氣耳。含羞而別。舟還曹
溪。思諸子飽我。非一日矣。竟莫醅嘗。有以顏子問仁
章請者。余呶鳴而已。卽有言不能徧。徧亦不能盡。而
求悅可衆心者。談不易也。以諸子之食難消。腹猶果

然舟中睡足。聞侍者讀大學。聒我疑焉。因取經一章。按綱目。設問答以自決。且引顏子問仁章。以參會之。如鼓刀然。兩半餉而卒業。讀之不成句。非文也。諦思自幼讀孔子書。求直指心法。獨授顏子以真傳的訣。餘則引而不發。向不知聖人心印。盡揭露於二百五言之間。微矣微矣。豈無目耶。嗟嗟。余年六十四矣。而今乃知。可謂晚矣。恐其死也。終於泯泯。故急以告諸子。諸子年或過余半。未半者。幸而聞此。可謂蚤矣。如良馬見鞭影。一息千里。有若鵝王擇乳。豈不以此爲粥飯氣耶。是特有感於一飯而發。願諸子持此以餉。

天下之餓者。非敢言博施也。己酉中秋前二日。方外
惠清書於須陽峽之舟中。

大學之道在明明。惠在親民。在止於至善。

大學者。謂此乃沒量大人之學也。道字猶方法也。以
天下人見的小。都是小人。不得稱爲大人者。以所學
的都是小方法。卽如諸子百家。奇謀異數。不過一曲
之見。縱學得成。只成得個小人。若肯反求自己。本有
心性。一旦悟了。當下便是大人。以所學者大。故曰大
學。大學方法不多些子。不用多知多見。只是三件事
便了。第一要悟得自己心體。故曰在明明。其次要

使天下人個個都悟得與我一般。大家都不是舊時知見，斬新作一番事業，無人無我，共享太平。故曰在親民。其次爲己爲民，不可草草半途而止。大家都要做到徹底處，方纔罷手。故曰在止於至善。果能學得者三件事，便是大人。兩個明字，要理會得有分曉。且第二個明字，乃光明之明，是指自己心體第一個明字。有兩意，若就明惠上說自己工夫，便是悟明之明。謂明惠是我本有之性，但一向迷而不知，恰是一個迷人，只說自家沒了頭，馳求不得。一日忽然省了。當下知得本頭自在，原不曾失。人人自性本來光明。

廣大自在不少絲毫。但自己逃了。都向外面他家屋裏討分曉。件件去學他說話。將謂學得的有用。若一旦悟了自己本性光明明。一些不欠缺。此便是悟明了自己本有之明。故曰明明。悟得明。立地便是聖人。此就工夫爲己分上說。若就親民分上說。第一個明字。乃是昭明之明。乃曉諭之意。又是揭示之義。如揭日月於中天。卽是大明之明。二意都要透徹。問如何是至善。答自古以來。人人知見。只曉得在善惡兩條路上走。只管教人改惡遷善。此是舊來知見。有何奇特。殊不知善惡兩頭。乃是外來的對待。

之法。與我自性本體。了不干涉。所以世人作惡的可
改爲善。則善人可變而爲惡。足見善不足恃也。以善
不到至處。雖善不善。故學人站立不住。以不是到家
去處。非可止之地。以此看來。皆是舊日知見習氣耳。
今言至善。乃是悟明自性本來。无善无惡之真體。只
是一段光明。无內无外。无古无今。无人无我。无是无
非。所謂獨立而不改。此中一點著不得。蕩无纖塵。若
以善破惡。惡去善存。此猶隔一層。卽此一善字。原是
客塵。不是本主。故不是至極可止之地。只須善惡兩
忘。物我迹絕。无依倚。无明昧。无去來。不動不搖。方爲

到家時節。到此在己不見有可明之惠。在民不見有可新之民。渾然一體。乃是大人境界。無善可名。乃名至善。知此始謂知止。

知止而後有定。定而後能靜。一節

定字。乃指自性本體。寂然不動。湛然常定。不待習而後定者。但學人不達本體本來常定。乃去修習。強要去定。只管將生平所習知見。在善惡兩頭。生滅心上求定。如獠孫入布袋。水上按葫蘆。似此求定。窮年也。不得定。何以故。病在用生滅心。存善惡見。不達本體。專與妄想打交滾。所謂認賊爲子。大不知止耳。苟能

了達本體。當下寂然。此是自性定。不是強求得的定。只如六祖大師。開示學人用心云。不思善。不思惡。如何是上座本來面目。學人當下一刀兩段。立地便見自性。狂心頓歇。此後再不別求。始悟自家一向原不曾動。此便是知止而后有定的樣子。又云。汝但善惡都莫思量。自然得見心體。此便是知止的樣子。所以學人貴要知止。知止自然定。靜字與定字不同。定是自性定體。此靜乃是對外面擾擾不靜。說與定體遠甚。何也。以學人一向妄想紛飛。心中不得暫息。只管在知見上強勉遏捺。將心主靜。不知求靜愈切。而

亂想益熾。必不能靜。何以故。蓋爲將心覓心。轉覓轉遠。如何得一念休息耶。以從外求入。如人叫門不開。翻與守門人作鬧。鬧到卒底。若真主人不見面。畢竟打鬧不得休息。若得主人從中洞開重門。則守門者亦疾走無影。而求入者真見主人。則求見之心亦歇滅無有矣。此謂狂心歇處爲靜耳。若不真見本體。到底決不能靜。故曰定而后能靜。安字乃是安穩平貼之義。又如安命之安。謂自足而不求餘也。因一向求靜不得。雜念紛紛。馳求不息。此心再無一念之安。而今既悟本體。馳求心歇。自性具足。无欠无餘。安安

貼貼快活自在。此等安閒快活。乃是狂心歇處而得。故曰靜而後能安。慮字不是妄想。思慮之慮。亦不是憂慮之慮。乃是不慮之慮。故曰易無思也。無慮也。寂然不動。感而遂通天下之故。又曰百慮而一致。又曰不慮而徧。正是者個慮字。謂未悟時。專在妄想。思慮上求。卽一件事。千思萬慮。到底没用也。慮不到。多思多慮。於心轉見不安。今旣悟明此心安然自在。舉心動念。圓滿洞達。天下事物了然目前。此等境界。不是聰明知見。算計得的。乃是自心本體光明。照耀自然具足的。故曰安而後能慮。得字不是得失之得。

乃是不滲漏之義。聖人泛應曲當。羣情畢炤。一毫不
謬。徹見底原。一一中節。故謂之得。非是有所得也。初
未明明惠時。專用妄想思慮。計較籌度。縱是也不得。
何以故。非真實故。今以自性光明。齊觀竝炤。羣情異
態。通歸一理。故能曲成而不遺。此非有所得。蓋以不
慮之慮。无得之得。故曰慮而后能得。言非偶爾合節。
特由慮而合故。

古之欲明明德於天下者 一節

此釋上本末先后之序。以驗明明德親民之實效也。
就成己工夫上說。則以明明惠爲本。新民爲末。蓋從

根本說到枝末上去。今就成物上說。故從枝末倒說到根本處來。以前從一心知止上。做到慮而能得到。此則天下事物。皆歸我方寸矣。今欲要以我既悟之明。應以揭示天下之人。願使人人共悟。蓋欲字卽是願力。謂我今既悟此明應之性。此性乃天下人均賦。共稟者。豈忍自知而棄人哉。故我願揭示與天下之人。使其同悟同證。但恐負此願者。近於迂濶。難取速效。且天下至廣。豈可一蹴而徧。故姑且先從一國做將去。所謂知遠之近。若一國見效。則天下易化矣。昔堯都平陽。舜宅百揆。湯七十里。文王百里。皆古之欲