

唯物論 性科學

張敏筠編譯



上海時代書局發行

唯物論
性科學

張敏筠編譯

26.7

030

行

唯 物 論
性 科 學

張 敏 筠 編 譯

上 海 時 代 書 局 發 行

1950



編譯者	張 敏 筠
發行者	孫 汝 梅
出版者	時 代 書 局
印刷者	文 明 印 刷 所
基本定價	八 元
出版日期	一九五〇年二月初版

上海四川中路三四號
電話九八九五四號

西康路三三七九〇號
電話三三三五〇號

目次

第一章	性科學的概念	一
第二章	性科學以前時代	六
A.	蒙昧時代的性認識	六
B.	生殖器崇拜	一一
C.	希臘・羅馬的性認識	一四
D.	性之性科學的認識	一九
第三章	近代性科學之發達	二六
A.	十九世紀性科學之誕生	二六
B.	二十世紀初葉的德國性科學	三一

第四章

性科學之心理學的研究

C.	戰後的德國性科學·····	三七
D.	奧國的性科學·····	四二
E.	英國的性科學·····	四五
F.	美國的性科學·····	四六
G.	蘇聯的性科學·····	四七
H.	法國及意大利其他的性科學·····	四八
I.	日本的性科學·····	四八
	性科學之心理學的研究·····	五六
A.	輓近心理學的發達·····	五八
	一般心理及應用心理 應用心理學 犯罪心理學 醫學的心理學	
B.	精神分析學·····	六一
	變態心理·····	六七
C.	變態心理學 性慾變態的分類 性的錯亂	

第五章 生物學的，醫學的研究……………八〇

A. 研究的對象……………八〇

B. 雌雄生殖能力的差異……………八三

雌雄生殖細胞數的差異 雌雄生殖期間之時間的差異

C. 生殖期的種種相……………八九

D. 生殖能力之連續性的原因……………九四

E. 人類性慾的特徵……………九九

第六章 性科學之民俗學的研究……………一〇九

A. 民俗學的研究之意義及方法……………一〇九

B. 性的禁忌……………一一五

C. 初夜權……………一二〇

D. 婚姻風俗……………一二四

第七章

性科學之社會學的研究

E.	割禮	一二八
F.	生殖器崇拜	一三三
G.	賣笑	一三八

A.

社會學的研究之意義

一四六

B.

母權制

一五一

C.

婚姻制

一五六

結婚的起源 血緣婚 普那爾阿式婚姻 對偶婚 一夫一妻婚

其他的婚姻形態 族外婚，族內婚 掠奪婚與買賣婚

一夫多妻婚與一妻多夫婚

第八章

性與文學，藝術

一七五

A.

性科學和文學藝術

一七五

第九章

性科學的現代意義及將來

二〇九

B.	原始藝術與性	一八〇
C.	古代社會的藝術	一八四
D.	中世的藝術	一八五
E.	近代藝術的發達	一八八
F.	近代的藝術	一九一
G.	現代的文學藝術	二〇二

第一章 性科學的概念

『性科學』這個概念，驟然聽來，似覺相當的明瞭；但若仔細加以考察，又覺得這個概念極為漠然，沒有確切的涵義。本來『性科學』這個名稱是由布洛荷氏（E. Broch）所倡用的。但是，近代性科學的發達可以遠溯至於十九世紀末葉。最初對這方面的研究是愛賓氏（K. Ebbing）的『變態心理學』。所以當時的性科學大都是局限於變態性慾的研究一方面。由是一般所謂性科學都被認為是變態性慾的科學。

其實性科學並不限於變態性慾的研究一類的精神病學的問題。它的研究範圍是廣泛地涉及於性生活方面之心理的及生理等的研究。例如性的衛生，性的社會問題等固然屬於性科學的問題；此外且涉及人類的、民俗學的、風俗史的研究等廣泛的範圍。因此，性科學的概念也就逐漸發生變化了。最後遂達到『性科學是關於性現象的科學』這個定義而成立為自然科學的方面與社會文化科學的方面之綜合科學了。

本來，性科學實際上尙未能確立為一個綜合科學。有些學者祇是從狹義的心理的方面或

單純的風俗學的方面研究性的問題。特別是在東洋方面（例如中日兩國）對於性科學還沒有正確的認識。所以編者不自諒力編成此書，欲使我國的人士對於性科學能有正確的認識，這就是編者的目的。

今試就於性的各種研究而加以考察，我們可以知道動物的生殖現象是屬於動物學的範圍，人類之妊娠生育等的研究是屬於醫學的範圍，性病是屬於泌尿器官學的範圍，性的風俗習慣是屬於土俗學民俗學（Volklore）的範圍，性的心理學是屬於心理學的範圍，關於性的政策是屬於社會政治的問題。如上所述，然則性科學並不能離開上述諸科學而成立為獨立的範疇。固然，在上述諸科學間互有交錯的關聯，例如心理學和民俗學，生理學和心理學，生物學和化學都保持着密切的關係。不過，它們的關係並不如自然科學和文化科學有顯明的區別；故對於『特別將性科學作成一個獨立部門』的見解，似未可加以否定。性科學的確和其他部門的科學關係非常複雜而密切，並不能像其他獨立科學部門一樣的獨立。

雖則不免有點牽強，若試求性科學的中心，我們可以作狹義的解釋，即是在『人類的性生活之研究』。不過，性慾的研究和生殖現象同樣可以從生物學和心理學雙方加以研究，並不能決定性科學為『研究人類性慾』的專門學問。

不幸的是，經過了長期的中世的偏見，一般並不把人類的性生活及性慾視為嚴正的學問的研究對象；最多祇是由一般好奇的人士作有趣的調查及蒐集資料吧了；所以還沒有成立為一個具有體系的學問。由這一點說，正是性科學之存在使命的一個根據。事實上在近代性科學尚未發生以前，生物學，心理學，民俗學，考古學，社會學等部門對於有關性的研究，都並不重視。

一般人對於性的問題都感着羞恥及加以蔑視，並且人類的性現象極為複雜，它在各個人間差異又極相懸殊；所以關於性的研究實有二重的困難，恐怕將來這種困難仍然是繼續存在着而無法解決。其次，性交之生理等的實驗，在倫理上是不可能的；因此，性之科學的研究發展也就受了阻害。縱令由於這類的外部條件所引起的困難可以視作例外，但是人類性慾及性生活本身的心理的要素極為強烈，而在人類精神現象的研究尚屬幼稚的今日，這種研究可謂困難重重。

進入今世紀之後，各方面的學者對於性的問題始各就他的專門方面逐漸加以真摯的研究。這種研究的進展雖遲，但是關於性的研究已經相當的發達了。

因為推定今後在各專門的諸科學方面對於性的研究必然地日益發展，故知性科學在將來

也必然地將被這些各部門的科學所解消。社會科學及自然科學的一切部門無論怎樣發達，但也仍然可能維持其作為專門學科的必然性。唯有性科學不可能有這樣的必然性。比方說，其他諸科學中，例如將來生物學雖有為化學所歸併，化學又將有為物理學所歸併的可能性；但若作具體的考察，這些專門的部門實無解消的可能。至於性科學則不然，必然地有被解消的可能性。

但是我們不能因為性科學將有被解消的可能，便認為它無獨立繼續存在的必要。

第一因為各個部分的研究本身還沒有達到滿足的發展。第二，對於自然及人類的性現象，在它的全體性和特殊性上不能作本質的及綜合的把握。因為有這兩個理由，所以性科學在今日或將來仍然有存在的意義。

如第二理由，我們必須作綜合理論的研究，這在自然科學及社會文化科學方面也有大加研究的必要。生物學，化學，物理學等自然科學的部門綜合於理論的自然科學。在社會科學文化科學方面的經濟學，政治學，民俗學，藝術學（美學），歷史學，人類學等科學却統一於理論的社會科學。由這個社會文化科學和自然科學的綜合遂產出最高的科學的範疇——這就是哲學世界觀，辯證法的唯物論。

但是，性科學却和這個範疇不同，它自有獨立的綜合的任務，這是從人類社會的性現象的特殊性產生出來的。性現象即性觀念和性生活在現代是最落後的非合理的現象。性科學的基本課題之一不僅是自然和社會的性現象之客觀的理解而是具有欲克服這個『極不合理性』的企圖；並想由是導出真實的科學的性觀念及發見合理的性倫理，性觀念，戀愛結婚觀等；換句話說，這個社會的直接的任務便是性科學的基本課題之一。因此我們知道性科學不僅是單純的自然科學，必須獲得社會科學的援助。在這個意義上，由性現象之部門的研究和綜合的研究所構成的性科學實具有重大的意義。現在的性科學雖則非常落後，但是在今後必然地會有相當的發達。

第二章 性科學以前時代

(A) 蒙昧時代的性認識

我們每讀人類文化史，常須上溯至蒙昧時代。因為有這種關係，所以必須參考未開化民族的狀態。所謂未開化民族有現存的，也有既滅亡的。但在文獻上有所記載的民族必然是保有相當的文化。至在這些民族以前的情狀唯有藉民族的研究作類推或想像而已。

在另一方面，由於生物學的研究，特別由於高等哺乳類的研究，可以想像人類的原始時代的情狀。不過，人類並不是單純的動物，所以必然地會有一個界線去區別人類和動物。那末，我們憑什麼標準來規定人類呢？這是一個問題。一般認為動物和人類的第一個異點是以大腦為決定的要素，這在學界當無人表示異議的了。今先就這一點加以考察。

從這一點考察原始人類的性現象，性生活，然後再考察他們對於性現象，性生活的認識。但在這種考察上，最先有相當的困難：因為原始人類是否和動物一樣地過着本能的性生

活，對於性，是否到了某種程度的認識。我們必須從這個問題出發加以研究。

有一部分的人士認為人類從最初期起即賦有一種神祕觀。然則我們當就剛從不具有神祕觀的動物進化出來的人類着手加以考察。

試就從三萬年以前在考古學的世界出現的現代人類（或稱智的人類 *Homo Sapiens*）加以考察，由他們的頭型可證明他們的大腦極為發達，一般對此都是毫無異議。又就他們所使用的器具加以考察，也可以想像到他們是賦有相當高度精神的人類。不過據人類學者的推測，在五十萬年乃至一百萬年以前的最初猿人（*Pithecanthropus*）【註一】的大腦却不發達，極為幼稚；其次再把約二十萬年以前的甯德塔原人（*Neanderthalman* or *race*）【註二】和現代人類相比較，他們的頭腦也極低劣。所以也無從推知他們的性生活。這些猿人及原人，和我們現代人類的因緣，至今還未見闡明；現代人類究從那一種原人發達而來，也無從想像。根據進化論，突然變異說及遺傳說等，對於現代人類有怎樣的發達經過，雖則可以作種種的想像。不過，其間也還有必然論和偶然論的論爭。這些固然是至有趣的想像，不過靠現代科學之力到底還不能夠作滿足的解釋。

人類是逐漸進化到今日的現狀，這是很明顯的事實；故推定現代人類也會經過猿人的時

代，這也是可能的事實。所以今日我們在民俗學〔註三〕上所得的知識雖則是關於現代人類的知識；至於它的根源是可能想像上溯至於數十萬年以前的長時代間的人類生活。故以今日民俗學的知識爲標準去規定人類的原始狀況，這確是未免有點粗率的方法。一切未開化的民族縱令知道性的神祕的事實，但是，我們也不能即斷言人類從最初期起即認『性』爲神聖。

恩格斯在他的『自然辯證法』裏面所規定的人類界限是以能夠生產他們的『生產用具』來區別人類和動物。這確是最確切的『人類定義』。人類所生產的『生產用具』，在現代人類未出現以前極古的時代，早已發現於舊石器時代（在數十萬年以前）。可知大腦發達至如此程度的人類較之其他動物具有更優秀的心理的能力，也可無庸疑。其後逐漸進化，把他們的經驗歷代相傳，再加鍛鍊，他們的心理的能力也就日見發達，最後遂獲得了其他動物所無的構成概念的能力，抽象能力。人類能夠脫離動物的領域就是全靠這種能力。從前在地質時代完全處於動物狀態中的人類祖先也和動物同樣，對於性現象，性行動，並無何等的觀念，祇是在過着盲目的本能的生活。

到了第二階段，即達到被規定爲人類的階段，簡單的抽象能力便開始發達了。不過，這還是極幼稚極貧弱的抽象能力；他們的思維方法祇是限於單純的反映比較，類推等一類能力

的程度；還不能夠理解自然現象之內在的性質或本質，僅能夠認現象爲現象，故多屬現象之淺薄的反影。但是，在這地面上，尙未成爲完全的征服（自然）者之人類，對於風雨，冰雪，雷電等不容易理解的現象實是他們的驚歎和恐怖的根源；對於可怕的猛獸等外敵也是抱有同樣的情感。這些恐怖心理和抽象能力相結合，便作成了荒唐無稽的觀念。這種最初的產物便是像美拉內西亞人（Melanesian）等未開化人種所有的『幽靈』（Mana）的觀念。他們藉幽靈的魔力去說明自然界的不可思議的現象，這些觀念逐漸發達了後，更加複雜化，由是再發達而變爲咒術及種種惡魔，禁忌迷信（Tabu）【註四】等觀念。

在單純的社會生活的原始蒙昧時代，自然的環境對於人類的影響比社會生活及於人類的影響，更加強烈。這是科學的社會主義創始者馬克思和恩格斯的主張，是無可否定的。

在這時代的人類當然也是以同樣的觀察加於性現象，不過尙未能明瞭性行爲和生殖現象之因果關係。他們把這兩件事分別加以考察，認爲性交僅是以單純的感覺的快樂爲目的，而認妊娠，生育等生殖現象爲不可解的恐怖事象。例如在今日僅能苟延殘喘的未開化的澳洲土人中（例如 Alunta 族）即將母親最初感覺她已懷孕的地方的魔神名稱爲她所生的兒女的名字。澳洲土人中又有懷孕是植物的妖靈投胎的迷信。昆士蘭（Queensland）土人則認爲是