

中国佛教经典从刊

禪宗寶典

河北禅学研究所编

禪宗寶典

吳主民敬題

全國圖書館文獻縮微复制中心

中国佛学经典丛刊

禅宗宝典

编辑 河北禅学研究所

主编 林明珂、申国美

出版 全国图书馆文献缩微复

制中心（北京文津街七号）

发行 新华书店北京发行所

印刷 北京通县大中印刷厂

出版日期 一九九三年十二月

印数 五〇〇

定价 一〇〇元

出版说明

禅宗是中国佛教中影响最大的宗派，属于中国文化的重要组成部分。正如近代中国著名佛学大师太虚所说：『中国佛教之特质在于禅』。

禅是梵文『禅那』音译的简称，意为静坐敛心、正思审虑，是为了达到佛教修行的最高目的——超脱生死轮回的涅槃境界，就是一般人所讲的成佛而进行的一种修行方式。

据说，禅是由佛祖释迦牟尼首传弟子迦叶，之后，经历二十八传至菩提达磨，是为西天二十八祖。达摩于梁武帝普通年间自南天竺东来中国，在建业谒梁武帝，后转崇山少林寺，面壁九年，传弟子洛阳人慧可，是为东土二祖。又经慧可六传至唐代慧能，后世称为六祖。

六祖慧能（公元638—713）生于岭南新州（今广东新兴），幼年贫困，在广州卖柴度日，听人诵《金刚般若经》而发心学佛，投禅宗五祖弘忍门下。他曾作一偈『菩提本无树、明镜亦非台，本来无一物，何处惹尘埃』，表示他对佛理的精辟体会，因而引起弘忍的重视而将禅法秘传于他，并付与法衣。

慧能自继承弘忍衣钵之后，便在韶州（今广东韶关）大倡顿悟法门，宣传见性成佛之旨，故又称慧能为南禅创始人，他所著《六祖坛经》标志着中国禅宗的正式诞生。

慧能改变了过去师徒单传直指的传承方式，变为一师可以传几个弟子，各为一家，于是愈衍愈繁，禅风遍及全国，禅宗内遂有五家七派之产生。

禅起源于印度，但禅宗诞生在中国，中国禅者另辟溪径，盛行机锋棒喝之法，

使禅之意义扩大，并逐渐融入日常生活之中，不必在林下水边枯坐才是禅。凡搬柴、运水、吃饭穿衣等日常作略，只要能当下把握，处处皆可透露禅机，亦即『行亦禅、坐亦禅、语默动静体安然』。因此，中国禅是在印度禅的原有基础上加以升华发展，形成了自己的特点。

禅宗不立文字，但又不离文字。历代祖师为了教化学人而留下了许多珍贵的文献资料。这些文献是研究中国佛教、哲学、文学、艺术和历史所不可或缺。由于时代久远，历劫沧桑，这些珍贵的历史文献存世的已不多见。为了系统保存这份珍贵的文化遗产，并提供研究者及社会各界人士的需要，我们将搜集到的禅宗文献，丛集影印出版。本书所收自南北朝起迄宋代禅宗列祖的著述，据此可综观中国禅宗前期的基本禅理。宋代以后，禅宗在中国广泛传播，著述益多，拟另编续编载入。又敦煌密室所藏唐代写经中，亦有部分禅宗文献，但大多是残卷，故亦作为附录于续编之后。

由于各种条件所限，本书有不当之处，望读者予以谅解。

全国图书馆文献缩微复制中心

序

禅宗又名心宗，以『教外别传，不立文字』，明心见性为宗旨。心性觉悟的境界是不容思虑、不落言诠的。所谓『三世诸佛，不能自宣；六代祖师，全提不起；一大藏教，论句不及。』然隔靴搔痒的有言固然与道无涉，沉空滞寂的无言亦非究竟。唯有超越有言无言的樊篱，语默自在，横说竖说，真谛俗谛从自性觉海汨汨流出，指点人天，接引末学，方为禅者本分。是以古时禅德一旦归家稳坐，接众缘熟，即大作佛事，广行言教。永嘉有《证道歌》，永明延寿有《宗镜录》，雪窦有《颂古百则》，即或无直接著述者，其施設作略，也载于灯录，流被后世。

星移斗换，时世迁流，晚清以来几至湮没的禅宗现今重又受到世人的关注，而且是在世界范围内。向西方人介绍禅文化，日本铃木大拙氏功不可没。经过他的介绍，现代欧美的文化界对禅已不陌生，甚至还出现了一些习禅的组织。人们以极大的热情研究、修习着这东方古老的智慧，希望以之整合破碎疲惫的身心，挖掘自心本具的潜能，由此摆脱过度的物质文明给人类生活带来的困扰。在这样的时代背景下，中国古代禅德的著述便显示出特别的价值。

《禅宗宝典》的刊行适应了这一时节因缘，它收辑了古代禅德最有代表性的著作。上自六朝，下迄明清。其中或以诗偈唱述禅的体用、揭示公案奥秘，或论述习禅的次第及锻炼手段；或单刀直入，切入肯綮，或弦外有音，意在言外，无不从自性中流出，尽是过来人的真实语。学禅者可由之认识禅的理路、确立禅的知见、指导禅的修持。

然禅门一法，以无法为法，从上诸祖并无实法与人。因为众生的根性千差万

别，时节因缘也各不相同。我们生活的时代已和古代农业社会大不一样。人类智力外化的物质文明无时不在引诱我们的欲望、刺激我们的感官，各种人生哲学凭借先进的传播工具到处传扬，干扰着人们的意识；幽静的山林逐渐减少，清静的田园难以寻觅；人们的生存空间日益拥挤，生活节奏一天天加快，人际关系日趋复杂、紧张。在这样的环境下如何实现禅悦？如何继承古德心法而又发扬之、光大之？凡此，我们均可从本书中受到启迪。

河北禅学研究所所长 净 慧

公元一九九三年九月一日于赵州祖庭问寮

禅宗宝典目录

一	菩提达磨大师略辨大乘入道四行观一卷	梁·菩提达磨说	一
二	达磨大师血脉论一卷	梁·菩提达磨说	五
三	达磨大师悟性论一卷	梁·菩提达磨说	一五
四	达磨大师破相论一卷	梁·菩提达磨说	二三
五	信心铭一卷	隋·僧璨撰	三三
六	最上乘论一卷	唐·弘忍述	三七
七	六祖坛经一卷	唐·慧能述、宗宝编	四五
八	修祥要诀一卷	唐·明恂随录、慧智传译	八一
九	顿悟入道要门论一卷	唐·慧海撰	八九
一〇	宗门十规论一卷	唐·文益撰	一〇五
一一	诸方门人参问语录一卷	唐·慧海撰	一一三
一二	临济宗旨一卷	宋·慧洪撰	一二九
一三	曹洞五位显诀三卷	宋·慧霞编、广辉释	一三七

一四	汾山警策注一卷	宋·守遂注	一七九
一五	证道歌注一卷	宋·彦琪注	一九七
一六	人天眼目六卷	宋·智昭集	二四一
一七	碧岩集十卷	宋·重显颂古、克勤评唱	三一五
一八	佛果击节录二卷	宋·重显拈古、克勤击节	五一五
一九	正法眼藏六卷	宋·宗果集并著语	五七五
二〇	万善同归集六卷	宋·延寿撰	七三三
二一	唯心诀一卷	宋·延寿撰	八〇九
二二	定慧相资歌一卷	宋·延寿撰	八一九
二三	警世一卷	宋·延寿撰	八二三
二四	观心玄枢一卷	宋·延寿撰	八二七
二五	注心赋四卷	宋·延寿撰	八五三

菩提达磨大师略辨大乘
入道四行观一卷

梁·菩提达磨说

菩提達磨大師略辨大乘入道四行觀

弟子 曇琳 序

法師者西域南天竺國人是婆羅門國王第三之子也神慧疎朗聞皆曉悟志存摩訶行道故捨素隨繙紹隆聖種冥心虛寂通鑒世事內外俱明德超世表悲悔邊隅正教陵替遂能遠涉山海遊化漢魏亡心之士莫不歸信存見之流乃生譏謗于時唯有道育惠可此二沙門年雖後生俊志高遠幸逢法師事之數載虔恭諮啓善蒙師意法師感其精誠誨以真道令如是安心如是發行如是順物如是方便此是大乘安心之法令無錯謬如是安心者壁觀如是發行者四行如是順物者防護譏嫌如是方便者遣其不善此略序所由云爾

夫入道多途要而言之不出二種一是理入二是行入理入者謂藉教悟宗深信含生同一眞性但爲客塵妄想所覆不能顯了若也捨妄歸眞凝住壁觀無自無他凡聖等一堅住不移更不隨文教此卽與理冥符無有分別寂然無爲名之理入行入謂四行其

餘諸行悉入此中何等四耶一報冤行二隨緣行三無所求行四稱法行云何

報冤行謂修道人若受苦時當自念言我往昔無數劫中棄本從末流浪諸有多起冤憎違害無限今雖無犯是我宿殃惡業果熟非天非人所能見與甘心甘受都無冤訴經云逢苦不憂何以故識達故此心生時與理相應體冤進道故說言報冤行

二隨緣行者衆生無我並緣業所轉苦樂齊受皆從緣生若得勝報榮譽等事是我過去宿因所感今方得之緣盡還無何喜之有得失從緣心無增減喜風不動冥順於道是故說言隨緣行

三無所求行者世人長迷處處貪著名之爲求智者悟眞理將俗反安心無爲形隨運轉萬有斯空無所願樂功德黑暗常相隨逐三界久居猶如火宅有身皆苦誰得而安了達此處故捨諸有止想無求經曰有求皆苦無求卽樂判知無求眞爲道行故言無所求行

四稱法行者性淨之理目之爲法此理衆相斯空無

染無著無此無彼經曰法無衆生離衆生垢故法無
有我離我垢故智者若能信解此理應當稱法而行
法體無恆身命財行檀捨施心無恚憎脫解三空不
倚不著但爲去垢稱化衆生而不取相此爲自行復
能利他亦能莊嚴菩提之道檀施既爾餘五亦然爲
除妄想修行六度而無所行是爲稱法行

達磨大師四行觀終

附達磨大師碑頌

梁武帝蕭衍

楞伽山頂坐寶日	中有金人披縷褐
形同大地體如空	心如瑠璃色如雪
匪磨匪瑩恒淨明	披雲卷霧心且徹
芬陀利花用嚴身	隨緣觸物常大悅
不有不無非去來	多聞辨才無法說
實哉空哉雖生有	大之小之衆緣絕
刹那而登妙覺心	躍鱗慧海起先哲

△鳥龍珠更

△鳥龍珠更

理應法水永長流	何期暫涌還電渴
龍珠內落心燈	白毫慧刃當鋒歛
生途忽焉慧眼閉	禪河駐流法梁折
無去無來無是非	彼此形體心碎裂
住鳥去鳥皆歸寂	寂內何曾存哽咽
用之執手以傳燈	生死去來如電掣
有能至誠心不疑	劫火燃燈斯不滅
一眞之法盡可有	未悟迷途茲是隔

达磨大师血脉论一卷

梁·菩提达磨说

達磨血脉論序

右朝奉郎通判建昌軍事賜緋魚袋任哲作

原人之心皆具佛性。泛觀諸家禪說。一切經文。原其至當之理。未有不言自己性中本來真佛。達磨西來。直指人心。見性成佛。蓋謂自己真佛。不出一性之中。人人不自委信。所以向外馳求。將謂自性真佛。外更有別佛。故諸佛諸祖師說法。要人省悟自己本來真佛。不假外求。又緣種種法語。泛濫不一。轉使學人惑亂。本性無悟入處。惟有達磨血脉論。並黃檗傳心法要。二說最爲至論。可以卽證自己佛性。使人易曉。比之求師訪道。鑽尋故紙。坐禪行脚。狂費工夫。相去萬倍。此非小補。紹興癸酉。見獨老人任哲序。

達磨大師血脉論

三界混起。同歸一心。前佛後佛。以心傳心。不立文字。問曰。若不立文字。以何爲心。答曰。汝問吾。卽是汝心。吾答汝。卽是吾心。吾若無心。因何解答。汝若無心。

因何解問。吾問吾。卽是汝心。從無始曠大劫以來。乃至施爲運動。一切時中。一切處所。皆是汝本心。皆是汝本佛。卽心是佛。亦復如是。除此心外。終無別佛。可得離此心外。覓菩提涅槃。無有是處。自性真實。非因非果。法卽是心。義自心是涅槃。若言心外有佛。及菩提可得。無有是處。佛及菩提。皆在何處。譬如有人。以手提虛空。得否。虛空但有名。亦無相。自取不得。捨不得。是捉空不得。除此心外。見佛終不得也。佛是自心。作得。因何離此心外。覓佛。前佛後佛。只言其心。心卽是佛。佛卽是心。心外無佛。佛外無心。若言心外有佛。佛在何處。心外既無佛。何起佛見。迺相誑惑。不能了本心。被它無情物。攝無自由。若也不信。自誑無益。佛無過患。衆生顛倒。不覺不知。自心是佛。若知自心是佛。不應心外覓佛。佛不度佛。將心覓佛。不識佛。但是外覓佛者。盡是不識自心。是佛。亦不得將佛禮佛。不得將心念佛。佛不誦經。佛不持戒。佛不犯戒。佛無持犯。亦不造善惡。若欲覓佛。須是見性。見性卽是佛。若不見性。念佛誦經。持齋持戒。亦無益處。念佛得因果。

誦經得聰明持戒得生天布施得福報覓佛終不得也。若自己不明，了須參善知識了却生死根本。若不見性，即不名善知識。若不如此，縱說得十二部經，亦不免生死輪迴。三界受苦無出期。時昔有善星比丘，誦得十二部經，猶自不免輪迴。緣爲不見性。善星既如此，今時人講得三五本經論，以爲佛法者，愚人也。若不識得自心，誦得閑文書都無用處。若要覓佛，直須見性。性即是佛，佛即是自在人。無事無作人，若不見性，終日茫茫向外馳求覓佛，元來不得。雖無一物可得，若求會亦須參善知識，切須苦求，令心會解。生死事大，不得空過。自誑無益。縱有珍珍如山，眷屬如恒河沙，開眼即見合眼還見麼？故知有爲之法，如夢幻等。若不急尋師，空過一生，然即佛性自有。若不因師，終不明了。不因師悟者，萬中希有。若自己以緣會合得聖人意，即不用參善知識。此即是生而知之勝學也。若未悟解，須勤苦參學。因教方得悟。若未悟了，不學亦得。不同迷人不能分別皂白，妄言宣佛勸誘佛忌法，如斯等類說法如雨盡是魔說，即非佛說。師

八八八

是魔王弟子，是魔民，迷人任它指揮，不覺墮生死海。但是不見性人，妄稱是佛，此等衆生是大罪人。誑它一切衆生，令人魔界。若不見性，說得十二部經，教盡是魔說。魔家眷屬，不是佛家弟子。既不辨皂白，憑何免生死？若見性，即是佛。不見性，即是衆生。若離衆生，性別有佛性，可得者佛。今在何處？即衆生性，即是佛性。性外無佛，佛即是性。除此性外，無佛可得。佛外無性可得。

問曰：若不見性，念佛誦經，布施持戒，精進廣興福利，得成佛否？答曰：不得。又問：因何不得？答曰：有少法可得，是有爲法，是因果，是受報，是輪迴法，不免生死。何時得成佛道？成佛須是見性。若不見性，因果等語，是外道法。若是佛，不習外道法。佛是無業人，無因果，但有少法可得，盡是傍佛，憑何得成？但有住著一心，一能一解，一見佛都不許，佛無持犯，心性本空，亦非垢淨。諸法無脩，無證無因，無果佛不持戒，佛不脩善，佛不造惡，佛不精進，佛不懈怠，佛是無作人，但有住著心見佛，即不許也。佛不是佛，莫作佛解。若不見此義。