

宗教学博士文库

黄心川 陈红星 主编

神圣与世俗

南传佛教国家的宗教与政治



导师：任继愈
宋立道 著

宗教文化出版社

导师：任继愈

神圣与世俗

南传佛教国家的宗教与政治



宋立道 著

图书在版编目(CIP)数据

神圣与世俗——南传佛教国家的宗教与政治/宋立道著. - 北京:宗教文化出版社, 2000.4

(宗教学博士文库/黄心川,陈红星主编)

ISBN 7-80123-221-6

I. 神… II. 宋… III. 佛教-研究-东南亚 IV. B949.33

中国版本图书馆CIP数据核字(2000)第18685号

神圣与世俗——南传佛教国家的宗教与政治
宋立道 著

出版发行: 宗教文化出版社

地 址: 北京市交道口北三条32号 (100007)

电 话: 64023355-2504

责任编辑: 戴晨京

封面设计: 杨 群

印 刷: 北京通县向阳印刷厂

版权所有 不得翻印

版本记录: 850×1168毫米 32开本 12印张 200千字

2000年5月第1版 2000年5月第1次印刷

印 数: 1—3000

书 号: ISBN 7-80123-221-6/B·30

定 价: 20.00元

《宗教学博士文库》

总 序

19世纪下半叶，德籍英国人麦克斯·缪勒首先提出了“宗教学”的概念，过了100多年后，“宗教学”已经得到了人文科学界的认可，并且正在以较快地速度发展。

缪勒所建立的宗教学研究，是在比较语言学的基础上发展而来的。学者们在研究古老的语言时，对晦涩难懂和一词多义的语词为了能够找出最准确的定义和满意的解释时，往往要从古老的宗教语言中去寻觅，因为宗教历史悠久，文化内涵丰富，种类繁多，特别是长期流传下来的宗教经典是语言学家可资利用、不可多得的最重要的材料来源之一。16世纪世界地理大发现的结果，使西方学者看到了除欧洲以外的古老的东方世界的灿烂文化与宗教，大开了眼界，促使了学术研究的大发展，特别是对古印度梵文和对印度教与伊斯兰教的研究，使得比较语言学有了一个长足的进步，所以缪勒认为：“19世纪中，

梵文和比较语言学所引起的变革,可说比 15 世纪欧洲各大学开始教授希腊文所引起的变革更大。”^①

现在世界各国在宗教学研究方面已经取得了巨大的成绩,宗教学的研究已经从比较语言学发展到宗教现象学、宗教社会学、宗教心理学、宗教哲学等等学科,凡是有关世界各种宗教的教义、经典、仪式、人物、政治、经济等等都有不同程度的涉及,与其相关的一些边缘学科也得到了学者们的重视,宗教学的研究正在呈现出开放的势态。

我国是一个有着悠久历史文明的古国,宗教及其文化是我国灿烂文化的一个重要的组成部分。我国的学者一直有研究宗教的传统,但是在古代,很多研究往往是站在信仰主义角度,或从异教和判教的立场来从事这项“学问”,例如佛学和道教研究等等。用现代科学的方法来研究宗教则是在 20 世纪初才开始出现的。当时一些学者从国外引进了西方科学的研究方法,对中国传统的宗教进行了研究,取得了不少成果。在这方面最有成就是汤用彤、陈寅恪、陈恒、向达、梁启超、梁漱溟、王治心、谢扶雅、欧阳竟无、吕澂等人,他们撰写的一些宗教学著作至今仍是学术精品,被后人反复阅读。但是由于种种原因,20 世纪我国的宗教学研究并没有能够一直很好开展起

^① 缪勒《宗教学导论》第 4 页,陈观胜、李培荣译,上海人民出版社 1989 年 11 月初版。

来,使我国的宗教学研究与世界宗教学研究有些脱轨,直到1978年以后才重新恢复,开始以快速的步伐向前发展。

经过近20年的恢复与发展,在学者们的努力推动下,我国的宗教学研究现在正朝着良好的势态发展,我们已经培养了一大批年青的学者,这些人才正在脱颖而出,逐渐成为宗教学术研究的主要力量。与此同时,也出版了一些在国内外较有影响的学术著作,其中不乏精品。20世纪正在过去,新的世纪即将到来,我相信会有越来越多的人才和学术成果出现,我国的宗教学研究将会很快赶上并超过世界水平。

宗教文化出版社关心学术研究,爱护青年学者,策划出版“宗教学博士文库”。从近年来各高等院校的大量博士论文中挑选一些有代表性的、具有一定学术价值和现实意义的论文加以编辑出版。在当前我国学术著作出版难状况还没有得到彻底缓解的情况下,这种做法,对我国的宗教学研究是一个强有力的支持。我希望今后这套书能得到各界的支持,并不断地被编辑、出版下去,成为我国宗教学和文化界的有权威性、有影响的学术精品。是为序。

黄心川

2000年4月15日

序

作为世界大宗教之一的佛教是一种社会历史现象。它在亚洲各国总是同当地的固有文化结合起并具有不同的民族形式。纯粹的某一印度派别的佛教原型在现实当中是不存在的。佛教在南亚和东南亚社会中的持久生命力来源于它的适应性和社会服务功能。对于个人，它提供了伦理价值标准，满足了他在人生危机中的心理需要；对于社会，它通过调整规范人们的社会行为而创造出稳定与统一的氛围；对于世俗国家政权，它通过神话学来论证其权威性。南传佛教的理论核心是法和业。

佛教从一开始就是现实的产物，从某种意义上说是对现实的批判。它在印度的产生和消灭，以至现代的复兴都反映了现实社会的存在。佛教在东南亚的传播汲取并兼容了当地的大众信仰。它将较高的印度政治文化带到了该地区的佛教国家。直到今天，南传佛教仍然是这一地区的传统文化核心，它影响着人民大众的社会政治生活。借助于它的宇宙发生和社会发生学说，以及它对

理想社会的设计，佛教给社会伦理提出了统一的标准。它履行着社会规范的职责。佛教学说的理论结构也与它以伦理为核心的社会服务功能有关。

宗教的重要政治功能之一是给前现代社会中的国家政权提供合法性论证。在南传佛教国家，业与法的观念说明赋予君主政治制度以神圣性、权威性。历史地看，佛教的论证当中吸收了印度文化中的神王、法王、转轮王的观念。关于宇宙和社会的神话解释无限抬高了、圣化了王权。佛教的绝对真实成为了世俗权力后面的本体依据。从素可台到阿瑜陀再到曼谷王朝的泰国政治史说明了这种政治被神圣化的过程。在独特的历史背景下，泰国佛教在现代社会中经历了政治化过程，僧伽紧密地依附于国家的行政官僚机构，积极响应国家政策，服从政治指导，集中体现了宗教服务于政治的功能。

南传佛教的政治功能又强烈地表现在民族主义的斗争中。南亚和东南亚的佛教民族主义同西方殖民主义的入侵是不可分的。佛教国家步入现代社会是西方资本主义的暴力强制所推动的。因而民族主义一开始必然会从传统中寻求现成的思想武器。宗教复兴也就反映了传统文化支配下的民族意识觉醒。但殖民主义造成的资本主义生产关系的影响是深远的。最终它引起了亚洲南传佛教地区的前所未有的社会变化。随着政治经济矛盾的尖锐化，反对殖民主义的斗争的世俗性日益鲜明起来，宗教民族主义也就向世俗民族主义转化了。但是，传统文化

的影响力是持久的。即使在独立以后，民族国家的领导人仍会借宗教象征来鼓动民族意识，张扬民族主义。战后缅甸、斯里兰卡的现代史表明，宗教问题以及与之相关的种族、语言问题都成为民族主义政治的内容。但在多元宗教并存的社会当中，倡导任何宗教或者给其以任何特殊地位都会有危险性。长远地看，宗教集团介入国家政治反而增加了社会的紧张，加剧了社会集团之间的摩擦，破坏了现代环境中的民族国家的团结。

佛教在现代社会中不但受殖民主义冲击，它也感受到了西方文化思潮的影响，马克思主义和社会主义是其中最强有力的思想武器。南传佛教国家对于马克思主义的理解受到传统的限制，他们所欣赏的是马克思批判西方基督教那样的论述。无论班达拉奈克还是吴努以至贾亚瓦尔德纳都没有接受阶级斗争和无产阶级专政的理论。因而他们的社会主义仅仅是对资本主义生产方式的掠夺和剥削本质的批判或谴责，尚不是一种严密的政治制度和经济制度。在争取和捍卫独立的政治斗争中，社会主义是一种社会理想，有时只是政治口号。其中包含着他们从佛教传统角度来理解的内涵。

两千多年来，佛教和东南亚、南亚社会都经历了巨大的变化。在现代化不断发展的今天。佛教作为宗教传统对经济技术进步有些什么影响呢？第二次世界大战结束以来，南传佛教国家的新领导人获得了正反两面的经验教训，足以反思传统与现代化的关系。本文在这里提出，

宗教有信条、象征、实践几个基本成分。它们同现代化的作用关系是不一样的。宗教象征可以用作政治动员的工具，借其建立统一的和稳定的有利于经济发展的政治局面，但这并非没有副作用。宗教信条仍然一般支配人们的社会行为，但它也不是一成不变的，如果重新加以解释，有的仍然可以同社会变化妥协并为政府组织发展的行动提供合法性证明。宗教实践，尤其是崇拜信仰的一般礼仪活动总会耗费钱财，从这个意义上讲，可以认为它不利于社会再生产。但在特殊情况下，它也可能转化为经济动机，或促进人们的经济热情，从而成为有利的因素。总之，在我们所能预见的将来，南传佛教不可能从社会生活中消失。



宗教学博士文库

黄心川 陈红星 主编

目 录

《宗教学博士文库》总序	黄心川 (1)
序	(1)
第一章 导言	(1)
第二章 社会中的佛教	(17)
一、佛教在斯里兰卡的传播	(22)
二、上座部佛教在东南亚的传播	(24)
三、当代佛教的地位	(30)
四、佛教的社会功能	(42)
1. 宗教特征	(42)
2. 伦理规范作用	(49)
3. 社会规范作用	(55)
第三章 佛教与国家政治观念	(69)
一、神王的政治观念	(69)
二、转轮王和法的政治观念	(76)
三、素可台、阿瑜陀和曼谷王朝的宗教政治观念	(85)
四、19 - 20 世纪泰国的政治发展与宗教改革运动	(91)
1. 现代泰国的政治发展	(91)
2. 近代泰国的宗教改革	(95)
五、泰国佛教在现代社会中的活动	(112)

六、缅甸佛教与现代国家合法化论证	(129)
1. 今日缅甸社会概况	(132)
2. 政治发展的简史	(135)
3. 中国佛牙缅甸巡礼的意义	(143)
第四章 佛教与民族主义	(152)
一、南传佛教国家民族主义产生的历史条件	(152)
二、佛教民族主义的发展	(166)
三、战后的民族主义	(186)
1. 缅甸的民族主义	(187)
2. 斯里兰卡的民族主义	(199)
第五章 佛教与社会主义思潮	(229)
一、佛教如何寻求与马克思主义的契合点	(232)
二、佛教与马克思主义的关系类型	(236)
三、缅甸的社会主义	(243)
四、斯里兰卡的社会主义	(252)
五、泰国的佛教社会主义观念	(259)
第六章 佛教与现代化	(263)
一、现代化讨论的出发点	(263)
二、现代化与佛教的相互关系域	(279)
三、南传佛教国家现代化过程的回顾	(283)
参考书目	(306)
后 记	(309)

第一章 导 言

我们在这里讨论的南传佛教国家,仅限于斯里兰卡、缅甸和泰国,其地理位置分别属于南亚和东南亚。同样处于这一地区的老挝、柬埔寨我们没有涉及^①。

前面三国的自然环境、种族和语言都有很大差异,但它们有着共同的宗教文化制度。公元前3世纪,佛教从印度,据说经阿育王的儿子(或弟弟)带到了斯里兰卡,最终成为了僧伽罗文明的骨干。之后佛教又由斯里兰卡岛传向缅甸、泰国、柬埔寨等东南亚广大地区。因为它是由印度向南方传布的,被称为南传佛教。南传佛教又称作上座部佛教,即 Therāvada Buddhism, Thera 意为“上座、长老”,Vada 则为“学说、理论”,因而,上座部佛教意指“经由上座老人们承传的正统佛教学说”。依据中国和日本的传统,又叫“小乘佛教”。当然今天它已经没有任何贬义,而仅仅是约定俗成的历史称呼了。

上座部佛教自称得到佛陀的真传。但实际上,当佛教文化渗

^① 这是因为在近现代,老挝与柬埔寨的佛教都深受泰国佛教的影响。老挝尤其缺乏独特性,而柬埔寨的佛教现状由于1970年代以来的社会动荡,受到很大的打击,特别是关于西哈努克佛教社会主义失败以来的现状,我们所知甚少。故只好暂付厥如。

入斯里兰卡、缅甸和泰国时，它自然而然地偏离原来诞生地的理论形式。我们具体地观察佛教在东南亚与南亚社会中的实际状况，随处可以见到佛教制度的变异以及理论和实践的冲突。这种冲突往往表现为一般村民们的崇拜方式与远离社会专事禅定的僧侣们的宗教追求的对立。如果详细地划分，这个佛教社会中还可以划分出上层与下层的宗教社会集团；上层可以有政治型的或文化宗教型的；下层集团还有城乡的区别。因此，佛教虽有一整套较稳定的核心价值观念体系和社会整合的功能，但出于它的内部的矛盾差异，它在不同的社会集团中会有各自分明的形式，从而成为了社会中的冲突和革新的潜在力量。

不过，无论形式上如何差别，宗教既是一种社会历史现象，它就必须服务于社会。虽然宗教关心的问题是超越现世的，但宗教信徒不能超越现世，离不开社会关系的制约。正是宗教理想与现实的分离导致了内部诸派别的分裂与争吵，每一派都想证明自己更有纯粹性，更符合正统。说到底，分裂的原因并不在理论，而在社会中间，因而它是世俗性的。所有宗教派别对于自身的现实社会地位和经济地位都有强烈的关注，从而与社会现实紧密地联系起来。就南传佛教而言，它在以农村村社结构为主体的前现代社会中，不可能不受原始宗教、不受泛灵论和巫术的影响，因而严格说来，它也在有的地方背离了上座部经典的说法。南传佛教受到的泛灵论的影响，表现为泰国的称作“皮(phi)”的鬼神信仰，缅甸的“纳特(Nat)”崇拜以及斯里兰卡众多的，已经按僧伽罗神话或印度神话谱系安排了地位的精灵。正是由于接受并改造了当地的信仰，佛教才可能在亚洲各国逐步确立其文化统治地位。

当然佛教在本文所讨论的这一亚洲地区的流传与发展，不可能仅仅是对当地固有文化妥协与让步的结果。由于以佛教为媒介的印度文化在相当长的历史时期一直处于较锡兰和东南亚固有传统更高的发展阶段上，因而佛教的传播对当地的政治文化发展有

着推动性作用,对于当时东南亚社会的进步起了重要的影响。作为一套完整的宗教的象征体系,佛教对现实社会的存在、现实国家的合理性、合法性都曾提出过并仍然提供着自己的解释和说明。在这一亚洲地区,它第一次从理论上系统地论证了社会组织和国家结构的必然性,并将它联系于绝对真实的原则——法,使国家社会都获得了本体论的依据。我们以为,宗教象征如果与别的象征有什么不同,那就是它在最为广泛的意义上确定了真实的意义。它揭示或暗示:终极地看上去,什么才是真实;宇宙的秩序和无秩序又是以什么为根源的;它指出,在最一般的意义上,人应接受怎样的权威;怎样的个人行为在这样的世界上才算有意义。正是经过这些,宗教对于社会或个人才表现出它的控制机能来。在一个具“更高权力”和“更广意义”的框架内,它规定了,人的行为如何才是可能的和需要的,从而它以鼓励和禁忌给人们的行动划出了界限。它的伦理说教和价值标准都是为了帮助人们日常生活的规范,防止社会的失范,防止因变化或极度波动造成的损失。宗教在国家权威都达不到的范围内造成和平而协调的氛围,化解和减轻社会的张力、对立与冲突。当然,在维持社会发展所必须的稳定的同时,宗教的这一功能又可能是以禁止改革,扼杀新事物为代价的。

如果说佛教戒律是从外部形式上补充了国家法律条令无从详细地分别加以限定的个人行为,那么关于善业与功德的观念在上座部佛教中,则给人们提供了内在的约束力量。上座部佛教,从理论上讲反对仪式崇拜,但在实际宗教生活中,它通过假借印度教的祭仪,仍给社会成员提供了感情满足的机会。对人们在日常生活中难免遭遇的挫折和困惑给予不同程度安慰,从而缓解了社会成员的心理压力。

南传佛教和它的僧伽集团在历史上还有传播和延续文化的功能,无论是南亚还是东南亚,它的宗教制度都带有中世纪的特点。

佛教的寺院是宗教传布的中心，又是文化教育的中心；僧侣是经师，也是教师，除了教授人们以基本的读写技巧，向其进行宗教说教，他们也有文学、历史、天文、医学和语言学的学习活动。佛教的宗教建筑和仪式象征也刺激了绘画、雕塑、歌舞等艺术形式的发展——这里又一次表现出宗教教条与现实需要的矛盾与妥协。因为佛教戒律之中便禁止欣赏歌舞和花鬘装饰等。上座部佛教在南亚与东南亚最重要的传统功能之一便是它与国家政治的相辅相依。进入现代之后，随着国家政治世俗化的发展，宗教的政治功能和社会功能都遭受了严重的挑战。不过，在佛教不得不从某些社会生活领域退出的同时，它又成为政治诉求或社会动员的工具，被亚洲这一地区的新政治领导人积极利用，以推进社会和国家的政治发展和经济增长。

作为传统文化核心的宗教既有排他性，也有适应性。对于外来的西方文化，由于后者是随资本主义和殖民主义的军事暴力在近代强行侵入这一地区的，佛教自然会产生反感、厌恶和排斥。但历史已经证明：东方传统社会的经济制度和行政设施都无法抵抗西方殖民主义的强暴，因此，信奉佛教等东方传统文化的人民也就无从保持其心理优势。于是，佛教内部也就分离出来了改良主义或现代主义。这种新佛教运动包含着对西方文化的批判、妥协和吸收。它对马克思主义、社会主义和共产主义甚至法西斯主义都作出了自己的估价。在它的眼里，西方文明不再是囫圇不分的整体，它的物质技术发展水平一般地不再与佛教基本原则矛盾。因为佛教理想中的福利国家也应当有富足的生活，以保证人民有精力和时间思考人生价值问题，追求宗教的理想。佛教国家的僧俗知识分子也在努力将民族主义、社会主义与既定的佛教价值观协调起来，加以重新解释。应当指出，诸如社会主义、马克思主义的这些西方思潮，之所以在亚洲的这一地区受到欢迎，是因为它对资本主义和殖民主义的经济制度和扩张政策都进行了严厉的批判揭