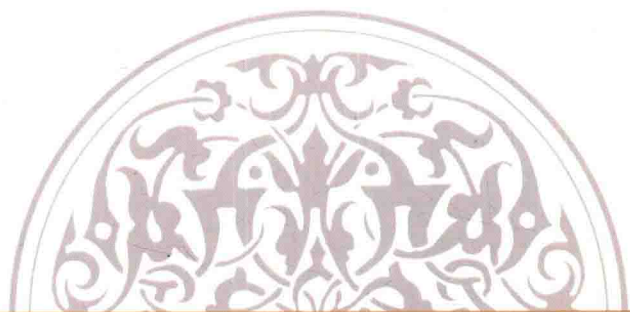




STUDY OF CHRISTIANITY

基督宗教研究

第20辑

中国社会科学院基督教研究中心

主 编 ◇ 卓新平 执行主编 ◇ 唐晓峰 蒋 淼

宗教文化出版社



STUDY OF CHRISTIANITY

基督宗教研究

第20辑

中国社会科学院基督教研究中心

主 编 ◇ 卓新平 执行主编 ◇ 唐晓峰 蒋 淼

宗教文化出版社

图书在版编目 (CIP) 数据

基督宗教研究. 第二十辑 / 卓新平主编; 唐晓峰, 蒋森执行主编. —北京: 宗教文化出版社, 2016.9

ISBN 978-7-5188-0273-9

I. ①基… II. ①卓… ②唐… ③蒋… III. ①基督教-文集 IV. ①B978-53
中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2016) 第 231321 号

基督宗教研究 (第 20 辑)

卓新平 主编 唐晓峰 蒋森 执行主编

出版发行: 宗教文化出版社

地 址: 北京市西城区后海北沿 44 号 (100009)

电 话: 64095215 (发行部) 64095361 (编辑部)

责任编辑: 赛 勤

版式设计: 武俊东

印 刷: 北京信彩瑞禾印刷厂

版权专有 不得翻印

版本记录: 170×240 毫米 16 开 26.5 印张 450 千字

2016 年 10 月第 1 版 2016 年 10 月第 1 次印刷

书 号: ISBN 978-7-5188-0273-9

定 价: 68.00 元

序 言

卓新平

《基督宗教研究》(第20辑)得以结集出版,主要靠唐晓峰博士和蒋森博士组稿编辑的辛勤努力和各位撰稿人的积极配合。近两年以来,中国社会对基督宗教的关注增多,但相关评价亦更趋复杂。人们目前谈论较多的,则是关于基督教“中国化”的问题,虽然此为老话新说,却也孕育着新的机遇和突破。其实,这一“中国化”实乃非常宏大的任务,其涵括对世界政治经济和社会文化的全面审视,基督教只有认清这一处境,才能有效地走好其“中国化”历程。所以,“中国化”并非封闭性的自我摸索,而必须有世界眼光。这是研究基督教最基本的定位,也是我们编辑《基督宗教研究》的自然蕴涵。

本辑分为五大板块,即“理论研究”、“历史研究”、“人物研究”、“圣经与文学研究”、“译介及综述”,并首次附上了2015年12月至2016年8月“中国社会科学院基督教研究中心大事记”,因而使本学术文辑的学术性及时代感均有所加强。其栏目板块灵活多样,纵横适宜,为读者提供了知识上的巨大信息量和阅读上的弹性选择性。

“理论研究”栏目发表了六篇论文,涉及范围较广,其中“恩格斯论原始基督教产生的根源”和“马克思与尼采宗教批判思想比较探析”两篇加深了我们对马克思主义宗教观的理解。经典作家对宗教问题客观、冷静的分析,是我们今天理应掌握的科学方法。而本栏目中对于基督教神哲学的争论,会促进我们加大、加强对这一领域的探究。其实,一度被人轻视的神哲学研究本是我们打开西方思维智慧奥妙的有效钥匙,其思辨传统在黑格尔那儿曾达到高峰,影响了整个世界哲学界,所以我们切记不可因为

轻看这种思辨体系而走向误区，失去对这一重要认知方式的借鉴和吸纳。此外，本栏目文章还引入了不同文化的比较对话、语言意识系统和宗教人类学等研究方式，使我们对宗教观察和研究的视域更加多元、也更加周全。

“历史研究”栏目以实为据、以史为鉴，推出了七篇论文，涉及美国政教历史、英国宗教历史、以及中国基督教的历史，包括其20世纪初期“非基运动”前后发展、“北伐”时期发展、抗战时期发展、1949年之前民国时期发展等，史料详实、调研深入，有助于人们认清历史的原貌，看到曾被遮掩的真情，从而对基督教的在华发展找到相关且相对真实的历史感觉。只有通过这种历史的爬梳之功，才能看清基督教的真正面目。过去我们过于负面地看待基督教，这种偏见迄今仍在相当程度上影响着人们对于基督教的认知。因此，历史的还原既是对过去的负责，也是对未来的开放。

“人物研究”栏目七篇论文描述了七个鲜活的人性，其中爱德华兹的灵修、李提摩太的宣教、米怜的马六甲之旅、布莱克的浪漫诗情、洛克的宗教宽容乃是五位西方人士的生动故事，勾勒出其个性各异的人生经历，还原到其本来的历史场景，以古观今、借旧喻新，从这些基督教人士丰富的人生经历和复杂的心灵世界来发掘其与历史场景的紧密关联及其相应的历史命运，并体悟到其同一信仰中的多元解读及不同实践。而对中国基督教人物刘廷芳和冯益轩的描写，则是对基督教在华文化和精神之“中国化”的生动写照。通过回眸这些意味深长的历史缩影，我们会得到更多的启迪，也会对之有着更为深刻的思考。

“圣经与文学研究”栏目五篇论文反映了中国学术界在研究基督教时一个比较偏爱的方面，学者们在圣经文学研究、以及圣经与文学研究上发表了大量著述，而且对之兴趣依然甚浓。这里涉及的有基督教信仰史上亚当与基督的比较研究，有《旧约》记载中《以斯帖记》与中东神话传统的关联研究，有中外文化比较史上易经与圣经的对比研究，以展开“太极图与十字架的深层对话”，有中国历史景观中俄罗斯文学与东正教的关系研究，以及中国基督教文学的发展、演变研究等。这里的思维方式涵括形象、意象、印象、表象、抽象等形式，亦充分说明这一研究领域的活跃、活泼，思无所羁，才气横溢。

“译介及综述”栏目亦有两篇文章，一为译文，一为综述，一中一外形成对比、相得益彰。海德格尔的哲学及神学研究，特别是二者的关联与区分，是中国学者非常喜欢研究的议题，此译文则说明国外对海德格尔的探究热情依旧、意犹未尽。而以往人们对中国西北地区基督教研究的情况知之甚微，这一综述也恰到好处地弥补了相关空白。

由此看来，中国基督教领域的研究乃方兴未艾，其问题不少、议题仍多，很难被我们所穷尽。在中国宗教研究的学术界，基督教研究起步较晚，研究力量相对较弱，因此仍需学者付出筚路蓝缕之功。基督教作为人类迄今发展的第一大宗教，对世界历史进程的深远影响绝不可低估。虽然这一研究的敏感性、复杂性让不少人却步、犹豫，其发展实乃最有潜力的学科之一。因此，我们不必叹息自己的力量卑微，而应该锲而不舍、不断努力。希望《基督宗教研究》成为映射这一进程生动影像之镜。

目 录

序 言	卓新平 (1)
-----------	---------

理论研究

恩格斯论原始基督教产生的根源	李栋材 (2)
试论“居间状态”之争的神哲学意涵	徐 骏、李思凡 (10)
相互冲突的神迹证词的论证：对休漠反神迹论证的反思	黄 毅 (24)
夷狄与外邦人：论儒耶对话中的身份意识	花 威 (35)
一种新的视角：语言意识形态研究与基督宗教人类学	钟鹭艺 (54)
马克思与尼采宗教批判思想比较探析	胡志刚 (62)

历史研究

非基运动时期中国基督教界的“国家主义”观	李 韦 (78)
试析“福音美国化”的尝试：以政教关系为例	董江阳 (91)
立案前后广东教会中学宗教教育策略的改变	鲍静静 (98)
抗战时期中国基督徒民族认同与宗教信仰研究述评	陈光军 (111)
民国华北公理会宗教教育探究	毕晓莹 (119)
北伐时期的湖南基督教述论	张 乐 (139)
宗教与英国革命中的妇女问题	陈艳艳、李 勇 (157)

人物研究

爱德华兹的真宗教情操及其发展

——一个探索性的研究 葛志强 (170)

宣教、慈善与李提摩太路线 柳宗秀 (209)

刘廷芳的基督教文化观 许高勇 (223)

伦敦会传教士米怜在马六甲传教活动研究 (1815-1822) ... 卞浩宇 (234)

简析冯益轩牧师及其《真理诗歌》的本地化努力

——上世纪三、四十年代寿县及皖淮地区宣教事工的缩影 王教伦 (247)

布莱克诗歌对革命及其起源的批判性反思 周伟驰 (262)

从理论到现实：从洛克之“宗教宽容”局限论起 黄 丁 (281)

圣经与文学研究

太极图与十字架的深层对话

——易经与圣经思维模式同异性分析 谭德贵 (294)

“亚当-基督”预表论

——从保罗到早期教父的发展 王 梓 (309)

基督教文学的近代建构、传播与流变 狄霞晨 (329)

中国的“俄罗斯文学与东正教关系”研究述评 王 帅 (341)

《以斯帖记》与中东神话传统 刘 玉 (353)

译介及综述

让宗教摆脱神学

——马里翁与海德格尔论宗教现象学的可能性

..... 詹姆斯 K.A. 史密斯著 吴三喜译 (366)

近 60 年来中国西北地区基督教研究综述 尚季芳 胡君英 王梦洁 (382)

中国社会科学院基督教研究中心大事记 (407)

《基督宗教研究》征稿启事 (411)

理论研究

恩格斯论原始基督教产生的根源

李栋材^①

马克思主义宗教观经典作家和学者一直致力于运用历史唯物主义理论研究宗教文化现象。这种研究范式能够很好地构建具有特色的宗教理论体系，但是因为偏重宗教文化的理论探索，事实上导致马克思主义宗教研究的宗教史研究部分被遮蔽。马克思主义学者此种研究范式的局限为恩格斯所洞悉，所以恩格斯在晚年也尝试运用历史分析的方法研究基督教历史特别是原始基督教产生的历史，对原始基督教产生和发展的历史因素展开过详细的研究，并且有系列作品面世。

恩格斯认为：对于征服了罗马世界帝国并把大部分文明人类支配 1800 年的一种宗教，并不能只说它是骗子们捏造出来的胡说就完事。要想了解它，必须首先能够就它产生并达到支配地位的那些历史条件来说明它的发生和发展。^② 我们认为，恩格斯晚年的研究努力有效弥补既有的马克思主义宗教观研究的缺憾；同时，我们认为恩格斯的研究不仅仅是对马克思主义宗教观研究有着不可磨灭的历史贡献；同时也对基督教特别是原始基督教研究的展开，也提供一个较为客观和理性的视角和结论，同样具有较为伟大的历史贡献。

原始基督教或者成为早期基督教一般用以指称基督教产生初期，处于较为原始状态的基督教，从理论谱系来看是指基督教脱胎于犹太教独立发展的初期。一般认为，基督教信仰文化，约是在第一世纪二十年代至三十

^① 李栋材，衡阳师范学院讲师，中国社会科学院世界宗教研究所在站博士后。

^② [德]恩格斯：《论原始基督教史》，何封译，北京：人民出版社，1962 年版，第 2 页。

年代在巴勒斯坦地区的犹太人中间产生，并以该地区为基础向世界逐步发展，最终形成现在具有世界性外观的世界宗教。原始基督教的开始是信众视被彼拉多处死的拿撒勒人耶稣为基督，教徒延续耶稣基督的传道运动。原始基督教与其后的发展形态——罗马国教及现今的基督宗教不尽相同，这种特征可见于原始基督教体系和系统化教义等诸多方面。从这种意义上而言，原始基督教可以分为一个较为独立的发展阶段是可以接受的。当然也有学界认为，原始基督教这项名称仅局限使用于耶稣的最初追随者以及他的门徒，而且信仰遵照这些门徒学习和讲道的信仰方式。作为一个较为广泛使用的名词，原始基督教亦被泛指于耶稣被钉死后到公元 325 年第一次尼西亚公会议之间，长达三个世纪之久的基督宗教的发展状态。^①

一般认为，处于原始状态的基督教与其后期基督教相比，具有四个重要特征：一、成员和骨干大都出自被罗马帝国征服的弱小的犹太民族，以及散居地中海沿岸各地的犹太人下层群众，群体特征为社会底层生态。二、此时的基督教虽已开始萌发世界化倾向，但仍保有浓厚的民族色彩，坚信犹太民族为耶和华拣选的民族。三、原始基督教尚未形成系统化的神学、礼仪和组织，宗教形式大体上还与当时犹太教内一些非正统的下层派别相近，比如有学者将艾赛尼派与原始基督教比较研究证明二者具有的相似性证明。^②四、具有强烈的反民族压迫和社会压迫的倾向。关于此，恩格斯曾经将原始基督教所处的现实状况与彼时期社会主义运动背景下的无产阶级相比较。恩格斯指出：两者都遭受过迫害和排挤，信从者遭放逐，被待之以非常法。^③

一般认为，原始基督教产生于公元一世纪罗马帝国时期的巴勒斯坦地

① [苏]约·阿·克雷维列夫：《宗教史》（上卷），王先睿译，北京：中国社会科学出版社，1984 年版，第 114 页。

② [美]胡斯都·L·冈察雷斯：《基督教思想史》（第一卷），陈泽民译，北京：译林出版社，2008 年版，第 28 页。

③ 《马克思恩格斯选集》（第四卷），北京：人民出版社，1995 年版，第 457 页。

区。^①巴勒斯坦地区一直与犹太民族有着千丝万缕的联系，犹太民族又与基督教有着独特的历史联系。从历史上看，犹太民族史满是征服和被征服的记录。犹太民族多次遭受邻近大国的征服与蹂躏。在公元前后的二三百年间，先后被埃及、巴比伦、波斯、叙利亚塞琉古王朝和罗马帝国并吞和征服。丧失独立的犹太民族也曾不断发动起义，进行过不屈的斗争和反抗，但均以失败而告终。

尤其在被罗马帝国统治时期，犹太民族的灾难更为深重。一方面，罗马帝国社会奴隶制度已然完善，作为被征服的民族，犹太民族一直处于帝国社会底层，特别是底层犹太人更是受到层层盘剥。第二，罗马对被征服民族课以重税和高利贷。这使得大部分犹太人长期处于经济社会底层，缺乏经济独立的可能性。第三，罗马帝国后期，共和国政制转变为军事独裁制，政治的波动使得犹太民族处境更为艰难。我们认为，犹太民族亡国的历史际遇为犹太教产生和发展提供现实基础；同样也为源于犹太教的基督教的发展提供了合适的历史生态。因为长时间缺乏民族独立，整个民族长期被其他帝国所统治和欺凌的历史事实，使得犹太民众特别是社会底层普遍陷入绝望境地，这种社会生态反映到社会民众内心，必然形成渴望救主降临的社会意识，期盼有外部力量能够扭转社会现实。此种社会环境为原始基督教意识的兴起提供了温床。

但绝望民众所期盼的这种力量从何而来呢？恩格斯认为犹太民族找到的这种外部力量就是宗教。他指出：这样的出路找到了，但是不是在这个世界上。在当时的情况下，出路只能是在宗教领域内。^②于是犹太民众普遍渴望能够有“救世主”（弥赛亚）^③降临。有史料披露，小普林尼于112年任罗马驻小亚细亚庇推尼总督时曾给皇帝图拉真写信，请示如何处置基督徒。依据其他历史史料佐证判断，这封信及信中反映出的情况较为真实

① 谢振玲：《保罗对原始基督教救赎思想的改造》，见《黑龙江史志》，2010年，第15期。

② [德]恩格斯：《马克思恩格斯选集》（第四卷），第428页。

③ 耶稣和基督均为救世主的意思，是希伯来文的希腊翻译。具体参见：司马英《对原始基督教的认识与评价》。

可靠。^①

我们可以从信中得知当时基督教面对的现实苦难、来自社会上层的残酷迫害,以及原始基督教仍在不断发展的真实情况。罗马帝国的残酷镇压并没有导致基督教的完全灭绝,相反在一定程度上推动基督教进一步扩展。当犹太民族所处的现实环境变得更加艰难时,他们将现实深沉的苦难转向呼吁“弥赛亚”降临的渴望更加强烈。此种背景,为基督降临预备了合适的舆论环境。

二

罗马帝国时期,犹太教发展的内在困境和犹太民族所处现实困境的张力持续发展,导致犹太教从内部崩解,犹太教信众不断分化,这为原始基督教的发展提供了组织基础。由于在战争中犹太人的圣殿被毁,这一残酷事实与经文中耶和华的大能和对犹太人的保护承诺相左,所以犹太人的信仰经典与现实的矛盾与联系,得依靠教内文士和律法师来解释和具体化。当时的文士的主要职责就是保存和解释“律法”。文士间分为不同的派别,历史的发展导致犹太教文士内部形成繁杂的流派。为了说明和应付各种情况,文士编写和积累了大量的案例和注释资料。到罗马帝国末期,这种经典的解释方式导致犹太教的律法发展异常地繁琐。关于这一方面的情况我们可以引证吉纳贝尔的论著:环绕着犹太人的“律法书”发展起来的决疑术……成了一种几乎无法穿越的茂密丛莽,只有略谙其中三昧者才能探寻其间崎岖的蹊径。^②犹太教的此种趋势,或者说这种高度复杂化的犹太教只能是某些文士们的专利,而必然导致广大的犹太民族底层民众普遍觉得难以亲近,转而谋求更为合适的信仰形态。

在罗马帝国统治期间,犹太人依照与统治阶级的关系、经济和社会地位等分化较为严重,并在内部陆续分化产生出一些基本派别,这些派别分

^① 林中泽:《宗教史概论》,北京:高等教育出版社,2012年版,第260页。

^② Charles A. H. Guignebert: *The jewish World in the Time of Jesus*. London: Kegan Paul, Trench, Trubner, 1939, 56.

别提出不同的政治纲领。该时期犹太人派别分化主要有：

一、罗马帝国扶植的附庸王朝希律家族一派组成的希律党。这部分人是罗马统治的既得利益者，强烈主张维护现有秩序，关于民族问题他们普遍主张靠依附罗马来求得民族“复兴”。

二、犹太教祭司集团、部分贵族和富商组成的撒都该派。这部分人满足于同罗马征服者合作而谋求得相对独立的主权，主张遵守犹太律法，屈从罗马帝国的统治。

三、以上层反对派姿态出现，并以坚守犹太传统相号召的法利赛派，在一定程度上赞成改良，有些成员还参加过反对征服者的群众斗争，但就整个派别来说，则动摇性和两面性都很大。

四、绝大多数犹太人因为挣扎在罗马统治下层，他们是罗马统治秩序的坚决反对者，他们普遍希望通过斗争和变革来实现民族状况的改善。当时的犹太下层派别有：（一）奋锐党，由下层反抗分子组成。同时反对罗马统治者以及依附于罗马统治者的犹太当权集团，该派坚决主张武装反抗罗马征服者的统治，谋求民族独立。在奋锐党内部，关于采取何种手段进行变革又产生出派别分化，其中有激进派——西卡里派，是犹太民族多次起义的中坚力量。（二）由城市自由民中的手工业者、零星短工、农村和山区的小农所组成的半秘密社团艾赛尼派。他们常聚居一起，并将各人日常劳动所得交集体所有而过共同生活；他们认为世人皆为弟兄姐妹，严厉谴责以他人为奴；注重虔诚、勤俭、和善、信实；对罗马征服者和被他们视作“教权窃据者”的祭司集团深怀不满。^① 这些派别的主张和表现，分别从各方面影响了原始基督教的生成和发展。

犹太民众的现实分化为原始基督教产生提供合适的组织基础。从社会地位、政治要求与宗教实践等方面看，奋锐党人及艾赛尼派与《新约》中所反映的原始基督教有一定的联系；而从观念和习俗方面看，则是艾赛尼派与原始基督教的相似性较多一点；从文化心理角度来看，社会群体分化与文化认同有着辩证关系。民族的社会地位分化导致他们的信仰认同也必

^① 林中泽著，《宗教史概论》，北京：高等教育出版社，2012年版，第132页。

然出现现实的分化，这种认同的分化导致犹太民族信仰选择的分化，从而为原始基督教产生提供合适的群众基础。

三

在犹太教内部趋于崩解的同时，环绕着犹太民族的空间处境分布的各种文化思想为原始基督教产生提供可资利用的思想资源。地处罗马帝国东部，历史上受到东西方文化的交织教化，导致公元一世纪，犹太民族内部的文化思潮异常地丰富。这里面既有地中海地区流行的神秘宗教影响，也有希腊化哲学和罗马世界化思潮的影响。所以恩格斯指出：基督教是从普遍化的东方神学，特别是犹太神学和庸俗化了的希腊哲学，特别是斯多葛派哲学的混合中产生的。^①

首先，地中海地区流行的一些神秘宗教为基督教产生提供理论资源，并直接加快原始基督教的产生。神秘宗教，一译“秘传宗教”。系希腊—罗马时期普遍流行于地中海沿岸地区的各种秘密传授的宗教的统称。这些宗教参加者往往需经严密的挑选和考验，被接纳后还须接受秘密的入会仪式，然后才得聆听秘传的教义、教规和参加秘密举行的仪式，参加者所接受的内容皆不得外泄。教义和仪式一般甚为神秘，从而被冠以神秘宗教统称。较有代表性的如“俄尔甫斯教”、“毕达哥拉斯教”、“诺斯底派”、“巴坎纳利亚”和“大母神崇拜”等。

比如“大母教”教义认为：神能死而复生，并在每年春分纪念阿提斯神复活，有祭师取血献祭的习俗；在埃及一度流行的“伊希斯·俄赛里斯教”则流传有圣母哺育圣婴的教义形象，并着重强调重生和对来生的希望。^②虽然，基督教从这些宗教吸取信仰思想资源的直接关系由于历史等原因并没有得到直接证明，但是我们完全有理由相信，这些流行于地中海地区的神秘宗教对原始基督教产生必然产生影响的假想完全是合理的，至少可以假设这些神秘宗教为推动形成原始基督教提供外部影响。

① [德]恩格斯：《马克思恩格斯选集》（第四卷），第251页。

② 《中国大百科全书选编·基督教》，北京：中国大百科全书出版社，1990年版，第2页。

其次，古希腊文化作为地中海地区古典文化代表，在西方乃至世界都占有极其重要地位。作为希腊文化的继承者和发展者，罗马帝国统治的疆域扩大化必然导致希腊文化的世界化。罗马帝国统治犹太民族时间长久，希腊文化也就必然对犹太民族产生深刻影响。

面对多元文化的挑战，犹太思想家斐洛坚信犹太教是一种普世宗教；并且他认为各种哲学之间有共同的思想基础，那就是来自上帝的真理，并认为许多希腊哲学思想在摩西五经中早已有所阐述。因此，借用希腊哲学观念和语言来向大众论述摩西五经是合理的，在斐洛之前已经有许多人曾这样做。应该说，斐洛对原始基督教的影响主要体现在他尝试将希腊哲学与犹太教经典做沟通的努力上，以及其作品中大量的希腊哲学理论的精当使用：比如在《论〈创世记〉》正文第一部分“论摩西有关创世的叙述”关于创世的第七天的讨论中，对数字七的讨论就涉及新毕达哥拉斯主义以及雅典政治家梭伦、希波克拉底和柏拉图等人的思想；^①在论述上帝用尘土造人时，则吸收了柏拉图的理念论中的分有模仿说、亚里士多德的潜能和现实学说、斯多亚的世界主义和自然法思想，并批判了伊壁鸠鲁的快乐学说。又比如斐洛的上帝观就是柏拉图“美”的理念和《旧约》中的先祖和众先知的上帝观的混合物。^②这些证据表明斐洛对其它文化思想的开放、出自内心的尊重和批判地接纳的态度，这在一定程度上也是基督教所函摄着的超越犹太教民粹主义的世界化倾向的重要思想来源。同时，斐洛致力于运用寓言的解读犹太教经典的范式对犹太教的更新也即原始基督教产生有着深刻的影响，为基督教地撇开犹太教开辟新思想路线。

在罗马帝国初期，斯多葛派已经逐渐演变成为一种宗教唯心主义派别。辛尼加为此时期的主要代表，他宣传宿命论和神秘主义，认为天命统治着现实世界，从而提倡人们听命天命，力主人们向往清心寡欲和放弃人生乐趣的生活，这种主张放弃外在追求转而求得内心平静的思想对原始基督教有着同样重要的影响。

① 姚介厚：《西方哲学史》（第二卷），南京：江苏人民出版社，2005年版，第1071页。

② [苏]胡斯都·L·冈察雷斯：《基督教思想史》（第一卷），第37页。

故而，恩格斯指出：犹太人斐洛是基督教的真正的父亲，而斯多葛派哲学家辛尼加则可以说是基督教的叔叔。^① 并认为：事实上寓言式地和合理主义地了解下的犹太传说和希腊哲学即斯多葛哲学的混合产物。^②

这期间在犹太民间还普遍流行弥赛亚思潮，热切企盼能率领人们复兴犹太民族的弥赛亚来临。弥赛亚思想在犹太教经典中略有体现，随着帝国统治下的灾难日趋加剧；而民众反抗又屡次失败，犹太教中原本似有似无的对弥赛亚降临的期盼越来越热切，民众渴望弥赛亚能够有所作为，为他们解脱现实困境提供现实指引。在这种背景下，基督的降临只是时间的问题了。

余论

由于史料匮乏，原始基督教产生的具体时间还有待确认，这是学术界一个颇具价值又尚未解决的问题。恩格斯在总结前人研究成果的基础上，从文本分析入手，比较明确地回答了《新约》中《启示录》的创作时间大致为公元 68 年到公元 9 年 1 月间^③。但《启示录》的作者等其他相关信息也未下定论。就目前学术界研究结果来看，恩格斯关于原始基督教产生的历史环境和思想来源等的分析是可靠的，得到学术界普遍认可。从而使人们能够接受原始基督教的产生不可能是一种天启，而是社会主体面对其所处环境进行能动的改造和不断适应的结果，这正是历史唯物主义分析方法的具体实践。恩格斯从唯物史观视角展开的原始基督教的研究是卓有成效的，这为我们深入认识马克思主义宗教观和进一步展开马克思主义宗教理论研究提供了可靠的研究范式和研究成果。

① [德] 恩格斯：《论原始基督教史》，第 3 页。

② [德] 恩格斯：《论原始基督教史》，第 3 页。

③ [德] 恩格斯：《论原始基督教史》，第 14 页。