

淨土法門
義大法諸通貫

佛學小叢書

(要彙)

卷十五

上海佛學書局印行

淨土法門貫通諸法大義

黎端甫居士遺稿

夫念佛法門。顯密雙被。彌陀宏願。禪淨互融。自來學教之士。每以念佛工夫爲愚夫愚婦所爲。學禪之人。或鄙觀念門頭爲循名取相之事。是皆未明教意。妄擬佛心而橫起猜疑者也。蓋一切諸法。皆金口所宣。一切功德。皆衆生本具。安可執此謗彼。而是丹非素也乎。

蓋十二部經。方廣爲大乘唯一之部。（此從大智度論瑜伽師地論之說。較大乘阿毗達磨集論所釋爲尤確。）後世分爲華嚴方

等般若法華涅槃五部。其實皆方廣部也。方廣方等般若摩訶衍古者皆通爲一門之號。淨土諸經。今藏或在方等。或在密部。合而言之。則密部之與方等。本同門也。禪宗淨土。雖分二流。本其所由。則皆依一法界心而爲建立。同堂異戶。殊派同源。古來諸祖。自龍樹天親東林天台永明而下。能言之徒踵起。是亦無庸贅爲爭辯者也。

以予觀之。顯密禪淨。雖別多途。理實不外方便平等四字。此方便平等四字。卽大教之要指。諸法之真詮也。故就淨土宗義言之。此宗以念佛貫攝諸度爲致力之方。佛者大覺。覺卽平等。念者觀念。

念卽方便。故念佛工夫。卽是大平等方便工夫也。
復次云平等者。約性而言。則心佛衆生三無差別。佛是過去已成。
我是現在將成。衆生是未來。待我助佛度成。其本體實性。卽是平
等也。方便者。約用而言。佛依此方便成佛。又施此方便。接引我及
衆生。我乘此方便得度。成佛道。利衆生。衆生亦依此方便。有出離
苦海之望。此卽是方便也。

又平等者。諸佛平等。諸土平等。釋迦於諸佛諸土中。多導揚阿彌
陀佛極樂國土者。隨此方機故。非取一廢餘。故學人若悟佛土平
等法。隨機立。卽知一句彌陀。一方佛土。於中具有無量無數恆河

沙阿僧祇那由他國土諸佛菩薩位位圓通。土土莊嚴。無有勝劣。勝劣之迹。乃根衆生心想業感而然。故彌陀一極樂而有九品及邊地之分。非四十八願本所致也。而亦無礙並顯於四十八願國土之中。何則。感殊其因。則應殊其果也。又大智度論稱華積世界勝于阿彌陀佛世界。此亦非謂阿彌陀不能造華積世界。以諸應度者爲極樂世界機。卽隨阿彌陀佛勝願而生極樂世界也。果有華積世界機。亦何竟不得生華積世界。然此土求生衆生。畢竟以極樂爲同歸之地者。仍以機之所契者有如此也。衆生因此機。契此法。諸佛應此機。顯此迹。故曰佛土平等也。

方便者。諸念方便。諸觀方便。釋迦隨此方機。于諸念諸觀中。極力讚勸念西方阿彌陀。觀依正莊嚴。若悟念念方便。觀觀方便。卽知于一西方阿彌陀。於種種念法中。隨作何念。於種種觀法中。隨修何觀。皆具攝一切方便念。一切方便觀。稱一佛名。佛佛具足。觀一佛土。土土森羅。互彰互攝。無遺無欠。故寶王論名此爲一相念佛三昧。大般若經名此爲一相莊嚴三昧。蓋末世衆生。慧淺障深。非中上根器。斷難博習。稍不審慎。卽易涉淆訛。一入疑迷。非歧卽退。故如來開異方便。橫出苦輪。但取專心繫念。於一如來。執持名號。觀想容儀。卽與普觀三世諸佛同一切德。行者果能一心正念。行

住坐臥。觀想不忘。無稍間斷。淨念純熟。聖境現前。見佛聞法。回向度生。成功迅速。非餘行所可及也。故念佛一門。實方便中之方便。是故名爲觀念方便。亦名爲異方便。名爲善巧方便也。

云何單拈方便平等釋念佛耶。念佛法門。本方等教故。念佛法門。以一方方便故。念佛法門。不撥念餘佛故。念佛法門。雖不撥棄餘佛。而一佛融攝多佛。用功不雜故。念佛法門。不撥讀誦大乘方等故。念佛法門。不廢餘功德行故。念佛法門。爲重重無盡重重相攝之華藏莊嚴世界海衆佛菩薩所讚嘆故。念佛法門。爲會通諸乘融歸一乘之法華會上諸佛菩薩所稱揚故。念佛法門。空有雙照。心

佛互融。卽摩訶般若波羅蜜經中之深義故。

又回向念佛。卽念佛之檀波羅蜜也。四威儀中常修三福。淨業念佛。卽念佛之尸羅波羅蜜也。隨順世緣。發願念佛。卽念佛之辱提波羅蜜也。禮拜懺悔。勸請隨喜。讚歎念佛。卽念佛之毗梨耶波羅蜜也。趺坐調息。觀心念佛。卽念佛之禪定波羅蜜也。三諦三觀念佛。卽念佛之般若波羅蜜也。然則念佛一門。諸法具舉。六度齊收矣。推而行之。豈不萬行具備也乎。

又以此念佛。普攝多機。接引凡夫。闡提人。顯下下品。凡聖同居土。接引二乘人。顯中下品。方便勝居士。接引大乘人。顯上品。實報並

嚴土。接引具果人。顯上上品常寂光土。是則無機不攝。有願皆生。唯證了知。難可臆測。懿乎如來立教。法界平等。方便多門也。

或曰。昔棗柏長者叙論華嚴。特列十種淨土。品評教相。以示熏修。於中議論禪淨。似有出入。所列十種淨土。如第一以阿彌陀佛淨土爲取相。凡夫而說。是權非實。第二以無量壽觀經淨土爲樂妙色相。衆生而說。是權非實。第三以維摩經佛以足指按地所現淨土。是實。而未廣現。第四梵網經淨土。千華千葉。一一葉上有百億化佛。教化百億四天下衆生。此爲三乘見未廣者所現。是權非實。第五摩醯首羅天淨土。佛於彼坐蓮花成道。以爲實報。此閻浮提

摩竭提國菩提場成道。以爲應化。以闍浮提爲有漏土。以摩醯首
羅天爲無漏土。此爲三乘權教染淨未亡者而說。是權非實。第六
涅槃經。如來有實報土在西方。過二十二恆河沙佛土。彼爲實報。
此爲三乘權教一分染淨未亡者而說。是權非實。第七法華經三
變淨土。言移諸天人置于他土。此亦爲三乘權教菩薩說。是權非
實。第八靈山會所指淨土。此引三乘權教菩薩染淨未亡者令知
此土卽穢卽淨。諸衆信可。未能自見。是實非權。第九唯心淨土。卽
維摩經云。隨其心淨。卽佛土淨。欲得淨土。當淨其心。此爲自證自
心。當體無心。性惟眞智。不念淨穢。稱眞任性。心無罣礙。無貪無癡。

任大悲智。安樂衆生。是實淨土。以自淨故。令他亦淨。此實非權。第十毗盧遮那所居淨土。卽居十佛刹蓮花佛國土。淨穢總含。無穢無淨。無有高下。彼此自他之相。一一佛土皆充法界。無相障隔。言十佛塵刹國土。爲知無盡佛國。不出一塵。爲無大小。故不立限量。故以法爲界。不限過際。相誨純雜。色相重重。此實淨土。非是權收。此棗柏判列十種淨土。六權四實。以彌陀淨土。悉是權門。然則諸大乘讚揚淨土等經。及古來往生載在傳記千餘人之行蹟。其皆可謂之權現乎。在棗柏之爲是言。固將矯心外求佛之失。是其言固非無見。第恐冥心求證。師心自用之徒。或將推戴此說。誤謂我

卽是佛。反鄙夷淨土爲不足道。不然則一以爲滯。有一以爲墮空。而禪淨兩門不能並彰。反以雙破也。是此中之原理。爲權爲實。孰可孰否。固不可不一決定之。以開羣有之疑雲也。

今試原之。彼棗柏以彌陀淨土爲權。此言誠非無物。然不善會其意。反因以動搖念佛人之金剛心矣。故鄭通判疑往生淨土爲對鈍根方便之權說。孫莘老亦疑念佛求生爲非實教。然天台思梵大師亦嘗引文殊普賢馬鳴龍樹智者永明諸祖師讚行以明念佛往生非鈍根權乘之事。及楊次公王敏中諸大德皆有論辨。味其言皆可謂篤於信道。然畢竟權實二法。何去何從。吾尤欲起古

之人而一親質之也。

昔慧覺玉禪師時。有人謂淨土乃聖人之權方。所以接鈍根化凡器也。苟能一超直入。登如來地。何藉於他力乎。答曰。佛世文殊普賢。滅後馬鳴龍樹。此土智者智覺。皆發願往生。應盡是鈍根乎。釋迦於大寶積經。勸父王并六萬釋種皆生淨土。應並是凡器乎。此等聖賢。應皆不逮今之利根勝器乎。况若以此爲權。將何爲實。權實之判。非止一途。自非教眼瞭焉。何以甄別。今詳此語。辨明念佛非第鈍根所爲。理甚明曉。至於辨權實之分。謂若以此爲權。將何爲實。此二句。不過謂不應以淨土爲權耳。若問將何爲實。倘或仍

舉棗柏所言以爲酬對。則是權實之際。終莫得而明也。雖然。權實之辨。楊次公雖未明定其所以。而吾於其所舉水月之喻。固有以見其權實分明之意矣。次公固禪淨雙修者也。其序王敏仲直指決疑云。阿彌陀佛光明如大圓月。徧照十方。水清而靜。則月現全體。月非趨水而遽來。水濁而動。則月無定光。月非捨水而遽去。在水則有清濁動靜。在月則無取舍去來。今按次公所云。彌陀光明如大圓月者。非實法之謂乎。所云水清而靜。則月現全體。濁而動。則月無定光。非棗柏之所謂權法乎。夫月之現也。非趨水而遽來。月之隱也。非捨水而遽去。是知權本無法。依實而呈。實

者權之實也。權者亦實之權也。權實二名。一而二。二而一。互相形顯。不可執一執異以求之也。

復次。權之爲言。對實而立。權之爲法。依實而起。因乎一實。乃有衆權。爲實教不能驟領。乃別示之以權。故權者。實之華鬢也。譬之俗情。孩提之童。病不受藥。爲父母者。則甘餌以攝之。服藥者。實而甘餌者。權。不得謂甘餌不可服也。特以甘餌與藥物校。則藥物實焉耳。豈待因藥物之實。遂簡棄甘餌之權乎。且簡棄甘餌之權。而併藥物之實。而廢棄之乎。何謂簡棄甘餌之權。併廢棄藥物之實。蓋甘餌藥物。相連而施。故廢甘餌之權。卽必併藥物之實。而廢棄之。

也。

夫念佛亦猶是也。無上導師。誠知娑婆業海。衆生之累重惑深。而不欲出罪捨苦也。故憑大智願力。建立極樂莊嚴國土。誘掖羣品。淨業往生。此誠大慈父母。以甘餌攝其愚子之大用矣。其勸修三福。專心淨業。趣入是心作佛。是心是佛。二語實也。其水鳥樹池。華臺樓閣。種種寶相。六事莊嚴。權也。然權之與實。又不可析而離也。權者實之異名。固非有二物也。權者所謂善巧方便。阿彌陀如來所不容己之施設也。釋迦如來所不容己之開演也。衆生有願往之機。如來有須摩之應。因果之理。本然如是。阿彌陀雖欲無淨土。

不可得也。釋迦牟尼雖欲不說淨土。不可得也。何也。本來法界有如此也。阿彌陀佛釋迦如來。烏能容心於其間乎。

是故淨土法門者。於不可得中。只麼得之法門也。不可得中。只麼得。是故名爲善。是故名爲巧。是故名爲異。方便極而論之。本地家當。原來如此。果以何爲善。以何爲巧。以何爲異。方便。吾烏知實之。果現爲權乎。吾烏知權之。卽名爲實乎。夫阿彌陀經之淨土。觀經之淨土。與天摩醯首羅天之淨土。千華臺之淨土。法華三變之淨土。涅槃西方之淨土。較諸維摩詰淨心中之淨土。及世尊足下所顯之淨土。靈山會所指之淨土。毗盧遮那所居十佛刹之淨土。據