



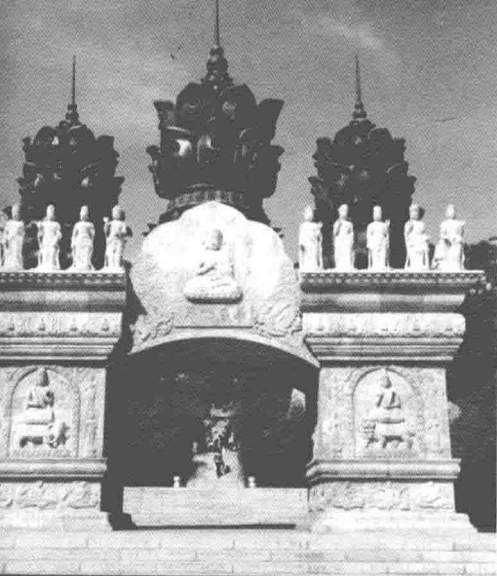
I N G D A O F O J I A O Y A N J I

青岛佛教研究

任颖卮 王东升/著



中央编译出版社
Central Compilation & Translation Press



I N G D A O F O J I A O Y A N J I

青岛佛教研究

任颖卮 王东升/著



中央编译出版社
Central Compilation & Translation Press

图书在版编目 (CIP) 数据

青岛佛教研究 / 任颖卮, 王东升著. — 北京: 中央编译出版社, 2015. 4
ISBN 978-7-5117-2190-7

I. ①青… II. ①任…②王… III. ①佛教—青岛
市 IV. ①B949.2

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2015) 第 024108 号

青岛佛教研究

出版人: 刘明清

出版统筹: 董巍

责任编辑: 陈素 曲建文

责任印制: 尹珺

出版发行: 中央编译出版社

地址: 北京市西城区车公庄大街乙5号鸿儒大厦B座(100044)

电话: (010) 52612345 (总编室) (010) 52612363 (编辑室)
(010) 52612316 (发行部) (010) 52612315 (网络销售)
(010) 52612346 (馆配部) (010) 66509618 (读者服务部)

传真: (010) 66515838

经销: 全国新华书店

印刷: 北京天正元印务有限公司

开本: 710毫米×1000毫米 1/16

字数: 287千字

印张: 17

版次: 2015年4月第1版第1次印刷

定价: 48.00元

网 址: www.cctphome.com 邮 箱: cctp@cctphome.com

新浪微博: @中央编译出版社 微 信: 中央编译出版社 (ID:cctphome)

淘宝店铺: 中央编译出版社直销店 (<http://shop108367160.taobao.com>)

本社常年法律顾问: 北京市吴栾赵阎律师事务所律师 闫军 梁勤

凡有印装质量问题, 本社负责调换。电话: 010-66509618



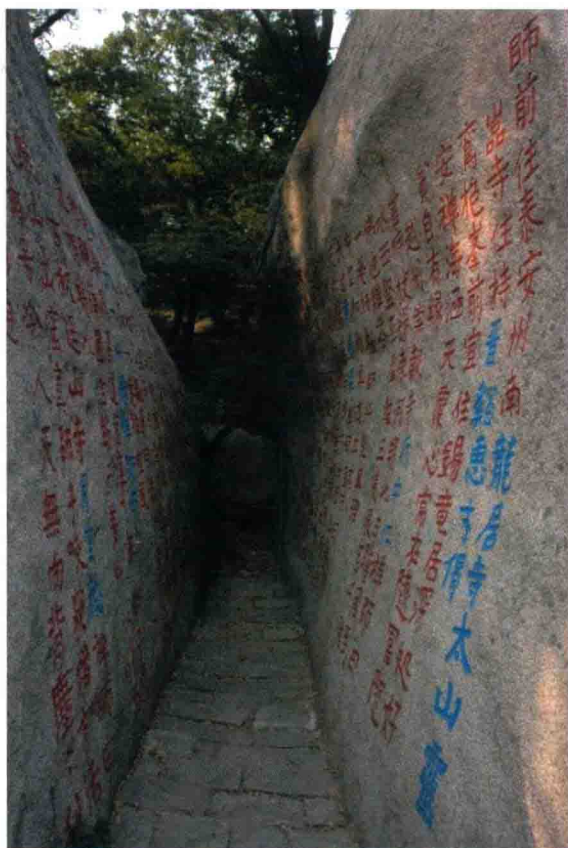
法显崂山登陆纪念



东魏天柱山石窟



峡沟南山石窟



大泽山“书法走廊”



崂山华严寺



湛山寺

题 记

辩证法在佛教徒那里已经达到了比较精致的程度。

——马克思

佛教乃教世之仁，佛教是哲学之母，研究佛教可佐科学之偏。

——孙中山

释迦牟尼真是大哲，我平常对人生有许多难以解决的问题，而他居然大部分早已明白启示了，真是大哲。

——鲁迅

佛教的创始人释迦牟尼主张普渡众生，是代表当时在印度受压迫的人讲话。为了免除众生的痛苦，他不当王子，出家创立佛教。因此，信佛教的人和我们合作，在为众生即人民群众解除压迫和痛苦这一点上是共同的。

——毛泽东

佛教产生于古代印度，但传入中国后，经过长期演化，佛教同中国儒家文化和道家文化融合发展，最终形成了具有中国特色的佛教文化，给中国人的宗教信仰、哲学观念、文学艺术、礼仪习俗等留下了深刻影响。中国唐代玄奘西行取经，历尽磨难，体现的是中国人学习域外文化的坚韧精神。……中国人根据中华文化发展了佛教思想，形成了独特的佛教理论，而且使佛教从中国传播到了日本、韩国、东南亚等地。

——习近平（在联合国教科文组织总部的演讲，2014年3月27日，巴黎）

目 录

绪 论	1
一、佛教的历史源流	1
二、佛教的经典与教义	3
三、佛教的戒律和行事	13
四、佛教的建筑	16
第一章 魏晋南北朝时期的青岛佛教	18
一、东晋高僧法显在崂山登陆	18
二、宋高僧道普在崂山海域殉道	21
三、宋齐居士明僧绍隐居崂山	21
四、北魏创建崂山法海寺	23
五、平度释迦院造像碑和天柱山石窟	25
第二章 隋唐宋元时期的青岛佛教	27
一、日僧圆仁在青岛的足迹	27
二、大珠山三大石窟	29
三、宝寿重修崂山法海寺	31
四、平度大泽山智藏寺	32
第三章 明代的青岛佛教	35
一、憨山大师早年岁月	35
二、憨山大师崂山年谱	39
三、憨山大师崂山春秋	54

四、崂山僧道之争始末	86
五、平度大泽山智藏寺	97
六、其他佛教成就	104
第四章 清代的青岛佛教	110
一、崂山华严庵	110
二、崂山法海寺	122
三、尼姑广住崂山修行	123
四、大泽山智藏寺、日照庵的重修	124
五、其他青岛佛寺	127
第五章 近代的青岛佛教	131
一、青岛佛学研究社	131
二、倭虚大师对青岛佛教的贡献	139
三、弘一大师在湛山	195
四、青岛佛学会与中国佛教会青岛分会	208
第六章 近代青岛的日本佛教	217
一、日本佛教侵入青岛	217
二、日华佛教团组织慰灵祭	227
三、成立宗教组织	235
四、战后日本佛教的命运	245
第七章 建国后的青岛佛教	251
一、明哲法师与湛山寺的发展	251
二、北宋金银书《妙法莲花经》面世	255
三、灵珠山菩提寺的兴建	257
参考文献	258
后记	265

绪 论

宗教是人类社会发展到一定历史阶段出现的一种文化现象，属于社会意识形态。主要特点为，相信现实世界之外存在着超自然的神秘力量或实体，该神秘统摄万物而拥有绝对权威、主宰自然进化、决定人世命运，从而使人们对该一神秘产生敬畏及崇拜，并从而引申出信仰认知及仪式活动。根据美国民调机构皮尤研究中心（Pew Research Center）发表的最新《全球宗教概观》报告，在全球 69 亿人口中，有 84% 的人有宗教信仰，其中，基督徒 32%、伊斯兰教徒 23%、印度教徒 15%、佛教徒 7%；没有宗教信仰的 10 余亿人中，有 62% 的人口生活在中国。

佛教是与基督教、伊斯兰教并称的世界三大宗教之一。它产生于公元前六至五世纪的古印度，相当于我国的春秋时期，至今已有二千五百多年的历史。佛教长期以来广泛流传于中国和东南亚一些国家，十九世纪末开始传入欧美、非洲和大洋洲。据有关资料统计，目前全世界的佛教徒约有三亿多人。

一、佛教的历史源流

（一）佛教的创建过程

释迦牟尼是佛教对其创始人的尊称，他的原名叫乔达摩·悉达多，是喜马拉雅山印度一侧的伽比罗卫国的王子，生于公元前五百六十年左右，父亲是净饭王。二十九岁时，他的幸福生活被一次出游所打断，一路见老人、病人、尸体、苦行僧，悟出生老病死之苦。回家得一子，更受刺激。当夜，他坐车到树林深处，脱下丝绸衣，开始苦行。他用了七年时间和那些婆罗门、耆那教徒一起苦行，搞得精神恍惚，仍一无所获，遂悟出中间道路的重要。他晚年对众比丘说法时还强调，声色犬马的享乐生活和过于悲惨的苦行生活都不利于冷静地思考真理，只有中间道路才能把人引向正道。到三十五岁

时，他在菩提树下思考解脱之道达七昼夜，终于悟出四圣谛和八正道而成佛。释迦牟尼四方游化、传道四十余年，大批武士、富商、奴隶甚至妓女纷纷皈依。于是创立最早的僧伽组织，标志着佛教诞生。弟子中最有影响者两人：

一是摩柯迦叶，悟性最高，原属婆罗门种姓，在佛陀得道的第三年皈依，八天即得道成为阿罗汉，被列为佛门十大弟子之首；又曾率五百弟子修习头陀行，被尊为头陀之首。此外，禅宗还把他作为顿悟的典范，并且尊为西天二十八祖之首。

一是阿难陀，释迦牟尼堂弟，二十五岁出家，追随佛陀二十五年，深得佛陀真传。佛陀临终前，他曾经随侍左右，加上佛陀无书，所以许多教训和遗嘱传自他，他由此被中国禅宗尊为西天二十八祖之次。

（二）佛教的演化和发展

释迦牟尼宣说的教义和制定的教规为原始佛教，其后随着社会的发展，佛教经历了部派佛教、大乘佛教和密教的发展和演变。

1. “根本分裂”：在佛陀去世一百年后，佛教出现的第一次大分裂。这次分裂使佛教分为了上座部和大众部。其中，上座部由一些长老组成，比较保守，强调恪守释迦牟尼在世时的教理和戒律；大众部由大多数下层僧侣组成，比较自由，强调对教理和戒律加以改良。佛教分裂的根本原因是佛教发展的需要：一方面，由于很多富人加入佛教，所以要求改变不蓄金银的戒律；另一方面，为了吸引更多的群众入教，必须对佛陀加以神化，于是出现了贬低阿罗汉果位的需要。

2. “枝末分裂”：公元前四—一世纪，两大派进一步分为十八和二十个小部派，史称“枝末分裂”。从此进入长达几百年的“部派佛教”时期。这段时期，争论的问题更复杂，主要有两个：

一是佛陀是人是神之争：上座部的创始人大都是亲自跟随过佛陀的高级僧侣，所以反对把佛陀当成神，认为佛陀的伟大仅仅在于他的智慧和品德，而他的肉体 and 寿命都是有限的；大众部的成员是入教较晚的下层弟子，所以他们心目中的佛陀就是神，如认为佛陀有手过膝、面如狮、音深远等三十二种相。

二是“我”的有无之争：诸法无我本是“三法印”之一，因而不承认永恒不灭的灵魂是佛教与婆罗门教的根本区别。但是佛教继承了婆罗门教的轮回说，从而导致了—一个内在的逻辑矛盾：没有不灭的灵魂，谁来充当业报轮回的主体。到了部派时期，这一矛盾更加突出，于是大多数部派开始通过各

种途径提出变相的“我”或“灵魂”，只有少数部派继续坚持原来的主张，而引起争论。

3. 三乘的由来：对于上述问题，上座部各派偏重“有”，大众部偏重“空”，因此，后来上座部的一部分（经量部）逐渐转化为大乘有宗；大众部的一部分逐渐转化为大乘空宗，另一部分继续坚持原来的主张，并转化为小乘佛教。加上后来与民间信仰的结合所导致的密教，佛教逐渐分化为“大乘”、“小乘”、“密乘”三大分支。“乘”意为承载，即承载佛教徒到达彼岸的方法。

大乘佛教主要分布在中国和日本。该派主张把佛陀神格化，提出法身（宇宙本体）、应身（神）、化身（人）说，认为修行的最高目的不是阿罗汉，而是菩萨行，菩萨可救苦救难，普渡众生。

小乘佛教现分布于东南亚国家。小乘是大乘教徒对恪守原始佛教的教条，只求自己修成阿罗汉，而不求把佛教发展成普渡众生的泱泱大教的信徒的贬称。但实际上，小乘比大乘更为接近原始佛教。

密乘佛教主要分布于西藏和蒙古等地。该派是公元七世纪从大乘佛教中分化出来的，受婆罗门教影响，搞神秘主义，重视经咒，让信徒背诵一些无确切意义的咒语。最著名的是“唵嘛呢叭咪吽”六字真言，念得越多越好。有的还搞转经筒，内藏十二张纸，全部写上这些咒语，每转一圈，等于把上面的咒语都念了一遍，一分钟可转一百二十转，相当于大约念了三百五十万次。

二、佛教的经典与教义

（一）佛教的主要经典

释迦牟尼在世时并无著述，佛教经典是在他逝世后的两千多年间逐渐形成的，佛教徒把它们分为“经”、“律”、“论”三大类，合称“三藏”。“经”是根据弟子们的回忆所记载的佛陀语录；“律”是佛教的各种典章制度；“论”是历代高僧对佛经的阐释。按照佛教的历史发展，这些典籍又可分为小乘佛教经典、大乘佛教经典和中国佛教典籍。

1. 小乘佛教的经典

小乘佛教的基本经典是论述原始佛教的主张的《阿含经》和论述“部派佛教”的主张的《阿毗达摩发智论》和《大毗婆沙论》。

“阿含”是梵文音译，意为“法归”，即归集了佛的全部说法。《阿含经》按内容和文体分为“长阿含”、“中阿含”、“杂阿含”、“增一阿含”四类。

《阿毗达摩发智论》简称《发智论》，是佛陀入灭后三百年，由迦旃延尼子所著。全书阐发说一切有部的基本观点，兼及当时部派佛教斗争的各种问题。

《大毗婆沙论》简称《毗婆沙论》，是迦旃延尼子的弟子对《发智论》的解释和宣传，系统总结“说一切有部”的主张，并且阐发了小乘佛教的基本概念、范畴、义理，带有早期佛教百科全书性质。

2. 大乘佛教的经典：影响最大的经典主要有龙树提婆的四论，即《中论》、《百论》、《十二门论》、《大智度论》。它们发挥《般若经》的空观思想，提出“缘起性空”和“八不中道”的理论。这种理论认为，世界万物是因缘和合而成的，故而万物没有独立不变的自体自性。然而，尽管缘起万物的本性空寂，但是现象并不是绝对虚无的，而是“非有非无”的。这种基于“缘起性空”的见解和方法称为“中道观”。《中论》说：“众因缘生法，我说即是空，亦谓是假名，亦是中道义。”基此，龙树认为，万物“不生亦不灭，不常亦不断，不一亦不异、不来亦不去”，称为“八不中道”。还有无着、世亲的《摄大乘论》、《唯识二十论》、《唯识三十论》。它们主要阐释了佛教唯识论的观点，强调世界万法都是“心识”的变现，即“三界唯心，万法唯识”、“境在识内”、“唯识无境”。

3. 中国佛教的经典

广义而言，包括译著和自著两大类，都收录在汉文大藏经之中。狭义而言，专指中国人自己的著述，包括注疏、专论、语录等。

魏晋南北朝时期的佛教经典影响最大的主要有两部。

《肇论》：东晋僧肇的佛教论文集，是中国化佛教的代表作。书中收入的《不真空论》、《物不迁论》、《般若无知论》系统阐发了佛教中观学派的宇宙观、动静观和认识论。特别是《不真空论》以“缘起性空”论证般若空观，认为万物虚幻不真，“非有非无”，从而使人们对“般若空观”的理解达到了新高度。

《弘明集》：梁朝僧佑所著的佛教论文汇编。此书围绕当时社会所关心与争论的重大问题，辑录了东汉末年至梁朝约三百年间的上百篇佛教论文。

隋唐时期，中国佛教开始分宗立派，各宗派都有作为自己的基本教材的论著。

天台宗：最重要的著作有《法华文句》、《法华玄义》、《摩诃止观》，均

为天台宗创始人智顗所作，被称为“天台三大部”。它们阐释了天台宗的基本教义定慧双修、五时八教、“一心三观”、“三谛圆融”、“一念三千”。

三论宗：创始人吉藏的《大乘玄论》、《三论玄义》、《二谛义》发挥龙树中观学派三论中的缘起性空、八不中道和二谛思想，提出“破邪显正”和“四重二谛”的理论，以“忘言绝虑”、“一无所得”为最终境界。

华严宗：创宗人法藏的《华严一乘教义分齐章》、《华严金狮子章》、《华严义海百门》、《华严经探玄记》等发挥《华严经》的思想，提出无尽缘起论、四法界观、六相圆融、十玄门等理论，其教义的中心思想乃在说明世界万有相互依存、融通无碍、一即一切、一切即一。

唯识宗：创宗人玄奘及其弟子窥基的《成唯识论》、《成唯识论述记》、《大乘法苑义林章》。此宗系统译介无着世亲的唯识学理论，阐释“八识”和唯有内识、非有外境的思想。

禅宗：虽然该宗主张“教外别传，不立文字”，但是其保留下来的禅宗文字却大大超过其他宗派。最主要的有《楞伽师资记》、《六祖坛经》、《古尊宿语录》、《五灯会元》。根据上述经典，禅宗始终以人人皆有佛性为信念，以“明心见性”为宗旨，以“无念、无相、无住”、“顿悟”为修持方法。特别是后期禅宗，甚至主张不读经、不礼佛，以机锋棒喝为教学方式，把佛教修行和世俗日常生活打成一片。

藏传佛教的经典：主要是在十四世纪后半叶编完藏文大藏经，分为“正藏”和“副藏”两大部分。“正藏”藏文称“甘珠尔”，意为经部，收入了经、律、密咒三方面的典籍。“副藏”称“丹珠尔”，意为论部，包括经律的阐明和注疏、密教仪轨，即赞颂、经释和咒释三部分。其中，宗喀巴所著《菩提道次第广论》为格鲁派的根本典籍，藏化佛教的重要论著。

（二）佛教的基本教义

从某种意义上，佛教教义的主要内容可分为两大方面：一是关于因果与修行的理论方面的，这是佛教教义的实践方面、宗教方面、道德说教方面。二是关于生命和宇宙的真相方面的，这是佛教教义的理论方面、哲学方面、辩证思维方面。佛教关于生命和宇宙的真相的理论，是建立在佛教修行（主要是禅悟）基础上的成果。当然，从具体内容上看，这两大方面是不可能截然分割开来的。

佛教的基本教义，主要包括缘起、法印、四谛、八正道、十二因缘、因果业报、三界六道、三十七道品、涅槃，以及自成一体的密宗法义等。现将



佛教的基本教义简介如下。

1. 缘起

缘起，即诸法由因缘而起。佛教以缘起解释世界、生命及各种现象产生之根源，由此建立起佛教特殊的人生观和世界观。

所谓缘起论，即阐释宇宙万法皆由因缘所生起之相状及其原由等教理之论说。缘起论是佛法的代表，是佛教与世界上其他宗教或古今任何哲学流派相区别的根本特征。缘起论系以“法印”为基础，以“十二因缘”、“四谛”、“八正道”为中心思想。所有佛教之教法均以缘起论为依准。不管是原始佛教、部派佛教还是大乘佛教，任何时代或任何地域之佛教宗派，必然以缘起论为其根本教理，反之，则不能称为佛教。随着佛教的发展，以缘起论为根本教理，逐渐发展出业感缘起、赖耶缘起、真如缘起、法界缘起、六大缘起等一系列缘起论系统教说。

2. 法印

所谓“法印”，即作为印证是否合乎佛法的标准。小乘佛教有三法印、四法印、五法印之说。

所谓“三法印”，即《杂阿含经》卷十所说：“一切行无常，一切法无我，涅槃寂灭。”通常作：诸行无常，诸法无我，涅槃寂静。

所谓“四法印”，即《增一阿含经》卷十八所说：“一切诸行无常，一切诸行苦，一切诸行无我，涅槃永寂。”通常作：诸行无常，诸法无我，诸受皆苦，涅槃寂静。

所谓“五法印”，即《菩萨地持经》卷八在四法印外，再加上“一切法空”，则成五法印。通常作：诸行无常，诸法无我，诸受是苦，一切法空，涅槃寂静。

大乘佛教则以诸法实相作为法印，称一实相印。所谓诸法实相，指一切万法真实不虚之体相，或真实之理法、不变之理，此系佛陀觉悟之内容，本然之真实。佛教认为，世俗认识的一切现象均为假相，唯有摆脱世俗认识才能显示诸法常住不变之真实相状，故称实相。

3. 四谛

四谛，又作四圣谛。谛，意为真理或实在。(1) 苦谛：指三界六道生死轮回，充满了痛苦烦恼。(2) 集谛：集是集合、积聚、感招之意。集谛，指众生痛苦的根源。谓一切众生，由于贪、瞋、痴等造成种种业因，从而感招未来的生死烦恼之苦果。从根本上来说，众生痛苦的根源在于无明，即对于

佛法真理、宇宙人生真相的无知；正因为无明，众生才处于贪、瞋、痴、慢、疑、恶见等等烦恼之中，由此造下种种恶业；正因为造下种种恶业，又使得众生未来要遭受种种业报。这样反复自作自受，轮回不休。（3）灭谛：指痛苦的寂灭。灭尽三界烦恼业因以及生死轮回果报，到达涅槃寂灭的境界，称为灭。（4）道谛：指通向寂灭的道路，主要指八正道。佛教认为，依照佛法去修行，就能脱离生死轮回的苦海，到达涅槃寂灭的境界。

4. 八正道

八正道，即合乎正法的八种悟道成佛的途径，又称八圣道。（1）正见：正确的见解，离开一切断常邪见。（2）正思维：正确的思维，离开一切主观分别、颠倒妄想。（3）正语：正确的言语，也就是不妄语、不慢语、不恶语、不谤语、不绮语、不暴语，远离一切戏论。（4）正业：正确的行为活动，也就是不杀生、不偷盗、不邪淫等，诸恶莫做，众善奉行。（5）正命：正确的生活方式，即远离一切不正当的职业和谋生方式，如赌博、卖淫、看相、占卜等。（6）正精进：正确的努力，去恶从善，勤奋修行，不懒散度日。（7）正念：正确的念法，即忆持正法，不忘佛教真理，时时以惕励自己。（8）正定：正确的禅定，即专注一境，身心寂静，远离散乱之心，以佛教智慧去观想事物的道理，获得人生的觉悟。

5. 十二因缘

所谓十二因缘，就是：无明、行、识、名色、六处、触、受、爱、取、有、生、老死。这十二个环节一环套一环，顺逆都互相缘生缘灭，故称十二因缘。（1）无明缘行：“无明”，指众生对佛法真理、对宇宙人生真相的无知状态。正因为无知，由此产生行，即盲目的冲动，亦即意志活动。（2）行缘识：正因为有意志活动，因而产生心识，识即精神活动，指按照意志活动投生后产生最初的意识。（3）识缘名色：由于心识活动而形成精神和物质的胎质。名，指概念、精神方面；色，指色质、物质方面的形体。（4）名色缘六处：“六处”，又称“六入”，在此指六根，即眼、耳、鼻、舌、身、意等感官和认识器官。这时，胎质逐渐成熟，即将诞生。（5）六处缘触：“触”指接触，指胎儿出生后，六种感觉和认识器官与外界接触。（6）触缘受：“受”即感受、接受，由于身心逐渐发育，六根与色、声、香、味、触、法六境接触频繁，而产生相应的或苦或乐、或不苦不乐的感受。（7）受缘爱：“爱”指爱欲、贪爱，随着年龄的增大，在不断感受的基础上产生分别心，有了爱恶之情。（8）爱缘取：“取”即执着、追求，正因为有了贪爱，到了成年以



后，爱欲强盛，开始对外界执着追求。(9)取缘有：这里的“有”，指思想、行为所产生的难以抹掉的后果，即业，分为善、恶、无记三种性质的业。由于执着，造下了种种业。(10)有缘生：正因为有了业，这种业必然产生未来的果报，使人在死后重新投胎受生，从而导致来世的再生。(11)生缘老死：有了生则必然招致老、死。这样，十二个环节辗转不断地生死轮回，互为因缘，即是十二因缘。由此可见，众生之所以有生死轮回种种痛苦烦恼，根源在于无明，即对生活真实的无知。反之，只要破除无明，就可以灭除生死轮回的痛苦而获得解脱。佛说：“无明的起源不可见，不可假定在某一点之前没有无明。”同时，佛又说：“凡是真正见到苦的，必也见到苦的生起，必也见到苦的止息，必也见到导致苦的止息之道。”

十二因缘包含过去、现在、未来三世，有两重因果关系，称为三世两重因果。

6. 因果业报

因果，或称因果律，为佛教教义系统中用来说明世界一切关系的基本理论。谓一切事物皆由因果法则支配之，有因必有果，有果必有因，“已作不失，未作不得”。若否认这种因果之理的存在，则称“拔无因果”。

佛教在因果问题上反对四种邪执：(1)邪因邪果，即将万物生起的原因归结为大自在天等超人格的力量。(2)无因有果，即承认现存的现象世界为果，但此果的原因是难以探究的，故否定此果的起因。(3)有因无果，即承认现存的现象世界为因，但此因的结果是难以探究的，故否定此因的结果。(4)无因无果，即否定因果二者，不承认一切因果。

佛教认为，众生的行为能引生异时之因果，善之业因必有善之果报，恶之业因必有恶之果报，此称善因善果、恶因恶果，或称善因乐果、恶因苦果。这种因果之理，俨然不乱，称为因果业报，又作因果报应、善恶业报。若从实践修行上论因果关系，则由修行之因能招感成佛之果，这称为修因得果、修因感果。又一般所谓三世因果，多系指导熟因和异熟果之因果关系而言。亦即认为现世之罪福苦乐，乃前世所造善恶诸业的果报；而今生之善恶行为，亦必将影响来生的罪福报应。与三世因果密切相关的是三时报业，所谓三时报业，即根据善恶业因所招感异熟果的时间，分为：(1)顺现业，即现在世造业，现在世受报。(2)顺生业，即此世所造业，下一世受报。(3)顺后业，指此生所造业，在多世以后受报。《大宝积经》云：“假使经百劫，所作业不亡，因缘会遇时，果报还自受”。

对因、缘、果的具体分析，佛教有六因、四缘、五果之说。六因即：能作因、俱有因、同类因、相应因、遍行因、异熟因；四缘即：因缘、等无间缘（又称“次第缘”）、所缘缘、增上缘；五果即：异熟果（又称“报果”）、等流果、士用果（又称“士夫果”）、增上果、离系果（又称“解脱果”）。

与因缘故报密切相关的一个概念是业。业，音译作羯磨，造作之义。意谓行为、作用、意志等身心活动。若与因果关系结合，则指由过去行为延续下来所形成的力量。善恶之业有生出苦乐之果的力用，称为业力。业的果报，则称业报，又称业果，即善恶业因招致的苦乐果报。佛教虽然强调因果法则是普遍的宇宙规律，但并不承认宿命论。佛教在强调业力的同时，也充分肯定心力的作用。认为心能造业，心也能转业，业力与心力是相互作用的。

7. 三界六道

三界六道是佛教业报轮回说的主要内容。佛教认为，众生由惑业之因（贪、瞋、痴等）而招感三界六道之生死轮回的果报，如车轮之回转，永无尽止，故称轮回，或生死轮回、轮回转生。

三界，指众生所居住的三种世界，或者说三类生存形态，即欲界、色界、无色界。

欲界，指具有淫欲、情欲、色欲、食欲、睡眠欲等多种欲望的众生所居之世界，其间男女参杂而居、多诸染欲，故称欲界。欲界众生的苦乐相差很大，包括：地狱、饿鬼、畜生、阿修罗、人、六欲天（即欲界六天）。因欲界为六道众生杂居之地，故又称杂居地。

色界，指远离欲界淫、食之欲而仍具有清净色质的众生所居之世界。这里的色，指色质，亦即物质。此界在欲界之上，没有欲染，无男女之别，其众生皆由化生，以光明为食物及语言，其身体及物质环境皆清净美妙。此界依禅定之深浅粗妙而分为四级，即初禅天、二禅天、三禅天、四禅天。其中，初禅、二禅、三禅各有三天，第四禅有九天，共十八天，称色界十八天。

无色界，指超越物质（色）之世界。此界唯有受、想、行、识四种精神现象而没有物质现象（色）。此界众生无身体，亦无物质环境，唯以心识住于深妙之禅定中，故称无色界。此界在色界之上，分为四天：空无边处天、识无边处天、无所有处天、非想非非想处天，称为无色界四天。

欲界、色界、无色界之果报虽有优劣、苦乐等差别，但都属于生死轮回之迷界，故为圣者所厌弃。

六道，又称六趣，指众生以自己所作的行为（业）而趣向来生的六种生