

大 乘 宗 要

佛 學 小 叢 書

(要 彙)

卷 十

上 海 佛 學 書 局 印 行

小佛
叢書學

大乘宗要

釋迦牟尼佛於二千九百餘年前，降生中印度迦比羅國土，出家成道，說法度生；因衆生的根機不同，於是應機說法，用種種的方便，令得解脫。中國仗著歷代大師的努力，漸將甚深微妙的大法，傳來中土，並且加以融化光大，便成立了大小乘十宗的大觀。不過中土向多大乘根器，所以小乘的俱舍宗和成實宗，後來便成絕響；而大乘卻格外的發達，形成了三論法相天台華嚴真言淨土禪律的八大宗派，開展了中國佛學上許多

特色。爲略述大乘宗要如次，以便初學。

一 三論宗

三論，就是中論、百論、十二門論。三論的根原，在於佛說的般若經。佛滅後七百年間，龍樹菩薩依般若經造中論和十二門論，顯揚大乘的真義。繼有提婆菩薩造百論，破除一切的邪執。中經羅睺羅、青目、清辨、須耶利蘇，而至鳩摩羅什，始將三論宗傳到中國。說到中國自從佛法的萌芽時期，轉入後來的大興局面，實在不能不歸功於幾位廣譯經論的大師；其中一位，便是東晉時代的三藏法師鳩摩羅什。什公，是龜茲國人，當東晉姚秦弘始年間，來到

長安，和門弟子道生、道融、僧肇、僧叡等三千餘人，譯出經論約四百卷，如中論、百論、十二門論，以及大智度論等，都在當時譯出。三論一宗，即源於此。至蕭梁時代，本宗曾經一時衰微。後來幸有什公的三傳弟子道朗，復興三論。再三傳，又有隋初嘉祥寺的吉藏大師繼起，和那一時風靡海內的天台宗並駕齊驅。本宗至此時，纔燦然大備，所以又稱爲嘉祥宗。這時還有一位明勝法師，與嘉祥原屬同門，在北地弘傳三論之外，又加上一部大智度論，所以亦稱四論宗。嘉祥門下有慧英、慧朗等名哲很多，盛弘三論。在唐貞觀時代，幾乎有普徧全國之勢。但當時適玄奘三藏歸國，法相

興起，此宗便漸就衰微。後來的系統，就不詳明了。考本宗所明的法義，是在畢竟空的上面。這空，不是空有對待的空，而是超絕空有四句，非有非無，非亦有亦無，非非有非無，無相無得的空。諸法的實相，是在無所得的空上。若是一有所得，便失了空義，迷了實相。這個實相空義，雖是難以言說，但一方面破除了一切有所得的迷執，把實我實有偏空等一切有所得的見解盡都破斥；凡有所得，無不遣除，實有本體也自然顯現了。所以此宗將欲顯正，必先破邪，破邪卽所以顯正；一宗的宗軌，只是破邪顯正而已。而實相無相，言說不及，言語道斷，心行處滅，無以名之，強名爲正。此上，

但就體言。如就其用說，則建立諸法，隨順衆生，而立有真俗二諦。法體本空，說名『真諦』。萬法假有，說名『俗諦』。因俗諦故，不動真諦，而建立諸法。因真諦故，不壞假名，而說實相。所謂空宛然而有，有宛然而空。可是雖說二諦，本無二諦可得，所以嘉祥大師說：『以寄緣故有二諦，以理實故泯二諦。』此宗所說的究竟，即在不可說的空上，故又說爲空宗。

二 法相宗

自釋迦如來在華嚴、楞伽、深密等六部大經，宣說法相唯識，卽是此宗的原始。佛入滅後九百年間，此宗由無著和世親所闡揚，後

來復經陳那護法，戒賢諸論師繼續的興起，繼續的發揚，印度法相的法門因此大盛。中土當唐太宗貞觀三年秋八月，玄奘三藏出發長安城，單身獨步，周歷五印度，親受戒賢論師的嫡傳，滿載西方的經典而歸國，廣譯經論，盛弘法相，並纂成了一部成唯識論，爲法相的要典，而開中土的法相一宗。門下窺基大師，作成唯識論述記，更廣製章疏，大成一宗的教範。後來智周曾繼承著慧沼的法緒，一度振興此宗。以後經唐武宗的毀佛，和安史的叛亂，法相就衰微了。到胡元時代，要典盡失，幾乎絕傳。幸清末有楊仁山居士，從東鄰日本訪得本宗的重要典籍多種，並極力弘揚，纔

成就了一時復興的局面。此宗立說，在『三界唯心，萬法唯識。』那宇宙萬有，都是識所轉變，並非實有的境物。一切色心諸法的種子，皆含藏於阿賴耶識中。須知心識的作用可以分做八種，就是眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識、末那識、阿賴耶識。前六識是從根得名；和六根相對的，就是聲色香味觸法等六塵。六識中前五，只有了知作用；而意識，則能分別計度。第七末那識，是第六意識的根，他是不間斷的，他常常在那裏思量，他所思量的就是執定爲我的一種想頭。一切衆生都有這種執著，認定有我，是爲我執；同時認定有與我相對的前境，是爲法執。從此起惑造業，不得清

淨解脫，故又稱染污識。至於給他所執著而當做自我的，就是第八阿賴耶識。此識，是前七的根本，一切業力所寄託的地方就是他，在六道輪迴中流轉的也就是他。本宗要義，在於三性。三性，即徧計所執性、依他起性、圓成實性。一切衆生，用他的妄心，對於一切因緣和合所生的事物，分別執著其名相，或有或無，或色或心等，遂妄認為法爲我，這就是『徧計所執性』。其實一切諸法本無體性，不過由於因緣和合而生起的，這就是『依他起性』。至於遠離一切的分別言說，而顯證諸法本是圓滿成就真實的，這就是『圓成實性』。譬喻說，徧計所執性如見繩而誤以爲蛇，是

情有而理無的；依他起性是繩由於麻等種種因緣而生，是假有而實無的；圓成實性如繩的實性爲麻，是性有而無相的。在這三性之中，徧計所執性，只是虛妄的計度；圓成實性，纔是圓實的本體；至於建立種種的名相，乃至一切染淨諸法，就都是由依他起性而顯的。於是此宗盛談依他，暫捨圓實的本體，而從『依他』上說一切『唯識』。

三 天台宗

陳隋間智者大師居天台山，建立此宗；因山爲名，故名天台宗。先是北齊慧文禪師讀大智度論，悟一心三觀之理。一傳而有南嶽

慧思再傳而有天台智者，遂開天台一宗。章安大師結集智者遺教，以後宗義燦然大備。更經荆溪諸大師廣爲闡揚，弘傳日盛。代有傳人，至今宗風猶振。此宗以法華經爲主，旁及其他經論。欲明此宗要義，必要懂得慧文禪師的『一心三觀』之理，和智者大師的『一念三千』之義。前者是從理上說的，後者是從事上說的。什麼是『一心三觀』呢？此宗就諸法實相建立真俗中之三諦。良以諸法實相，不落言詮，不可思議，離念離相，非有非無，唯此是真，故曰真諦。如是實相雖超絕於空有，而一切諸法森然羅列，恆沙功德莫不具足，同世俗有，故曰俗諦。然此二諦二而不一，非

眞非俗卽眞卽俗，雙離雙卽行乎中道，故曰中諦。此三諦者乃天然性德之境；若修德無功，則障而不顯。如是顯眞諦境須修空觀，以虛妄不空不見眞實故。顯俗諦境須修假觀，以不了幻化難解方便故。顯中諦境須修中觀，以空假不捨難證雙離，空假不融難證雙卽故。然此三諦眞俗中原非隔越；故此三觀空假中亦不容先後。卽此一心照燭而三觀同彰，故此一境天然而三諦宛爾。此宗觀行妙在於是。什麼是『一念三千』呢？且先明『百界千如』之義。一切法不生不滅，無染無淨，非眞非俗，非一非異，如是實相，又名爲『如』，或稱『如是』。一一法中，皆具有十種如是，卽

如是相，即是十法界中如如是性，即是十法界中如如是體，即是
所具的如是力，即是由體出如是作，即是依業所如是因，即是發
質體的如是緣，即是助緣生如是果，即是由因緣如是報，即是因緣
報種的如是本末究竟等；初相為本後報為末這十如是，都不離於實
相的至理，而各具三諦的妙義。那十法界中，即地獄界餓鬼界畜
界聲聞界緣覺一切萬法，情與無情，色法心法，一一具足這十如
是。一一界中具有十界，十界互具便成百界；此百法界一一界中
具有十如，百界互具便成千如。那百界千如，實不外乎諸法的實
相。次明『三千諸法』之義。在一一界中，各有三種世間，即衆生

世間，國土世間，五陰世間，百界的裏面，各各具三種世間，而一世間具有十如，卽謂之三千諸法，爲一切萬法的概括。我們可要知道這三千諸法，只是具足在一心念；可知介爾一念，三千諸法炳然頓具，非前非後，不增不減。那色心等緣，如將機情揣度，固然隔絕不通，但在慧眼照來，那事理兩重三千，都在一念心中圓具，正是鳥語花香無非中道，山河大地全露法王，坐微塵裏轉大法輪，拈一莖草作丈六身；好比帝網寶珠，光光融攝，重重無盡，此中妙諦，難議難思。我們從慧文的一心三觀，和智者的一念三千妙義看來，便見得此宗直顯實相，當體卽覺，生死卽是涅槃，煩惱卽

是菩提，凡聖染淨不相隔歷。所以立義說：『心佛衆生，三無差別。』但此宗雖然說三法無差，卻又說六即成佛（法華立義說：『世間相常住，一理即一也。於諸過去佛若有聞一句，一名字即一也。深信隨喜，一觀行即一也。六根清淨，一相似即一也。安住實智中，一分證即一也。唯佛與佛究竟實相，一究竟即一也。』）和四種三昧。（常行三昧，常坐三昧，半行半坐三昧，非行非坐三昧。）欲探詳義，當研本教。

四 華嚴宗

華嚴宗的根原，在於華嚴經。此經，是如來成道之初，對文殊普賢

等諸大菩薩所說的一乘最上法門；那二乘劣機聞之，直是如聾如啞。在佛滅後五百年間，大乘的機緣未熟，此教未弘。後來經馬鳴菩薩而至龍樹菩薩，纔見闡揚；在印土，即以二大士爲本宗的祖師。此經初來中國，雖有佛陀跋陀羅的初譯，和其他諸師的講傳疏釋，但當時還未能成爲一宗的組織。直到陳隋間，終南山有杜順禪師出，著五教止觀法界觀門等書，而本宗的五時判教十玄緣起等妙義，便由此發出了新芽，是爲中土本宗的初祖。中經智儼，而至唐朝賢首大師，將一宗的規模顯揚備至，遂集大成；因爲此宗是由賢首而發揮光大的，故又稱賢首宗。此後曾經一度

的式微。至清涼大師作華嚴疏鈔等，再興宗義，清涼的法嗣宗密禪師，原是禪宗學人，後爲此宗盛弘教法。此後的傳統，就不明白了。本宗獨有的教義，就是以法界爲緣起，而演爲十玄六相，由此顯示緣起重重無盡的法門；窮理盡性，徹果該因，實在是如來稱性的極談。此宗依據一真法界來宣說一切的教義。（法華義鏡說：如來一代教法，唯說法界。然隨宜緣，立種種名，所謂真如涅槃，般若實相，皆是法界法門異名。）爲欲顯示法界的形相，又將事理二門圓融攝入，通貫收攝，便成爲四種法界。一者，『事法界』，卽是一切無量的事相於此顯現，森然萬象，鬱然千門，一切事法，