

青年学术丛书·哲学

YOUTH ACADEMIC SERIES-PHILOSOPHY

位格与完整： 马里坦人道主义思想研究

徐 瑾 著

 人 文 出 版 社

青年学术丛书·哲学

YOUTH ACADEMIC SERIES-PHILOSOPHY



位格与完整： 马里坦人道主义思想研究

徐 瑾 著



人 民 出 版 社

责任编辑:李椒元

装帧设计:肖 辉

责任校对:余 倩

图书在版编目(CIP)数据

位格与完整:马里坦人道主义思想研究/徐瑾著.-北京:人民出版社,2014.11
(青年学术丛书)

ISBN 978-7-01-013381-2

I. ①位… II. ①徐… III. ①马里坦,J. (1882~1973)-人道主义-哲学
思想-研究 IV. ①B565.52

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2014)第 063119 号

位格与完整:马里坦人道主义思想研究

WEIGE YU WANZHENG MALITAN RENDAOZHUYI SIXIANG YANJIU

徐 瑾 著

人民出版社 出版发行

(100706 北京市东城区隆福寺街 99 号)

北京京华虎彩印刷有限公司印刷 新华书店经销

2014 年 11 月第 1 版 2014 年 11 月北京第 1 次印刷

开本:710 毫米×1000 毫米 1/16 印张:13.75

字数:200 千字 印数:0,001-3,000 册

ISBN 978-7-01-013381-2 定价:28.00 元

邮购地址 100706 北京市东城区隆福寺街 99 号

人民东方图书销售中心 电话 (010)65250042 65289539

版权所有·侵权必究

凡购买本社图书,如有印制质量问题,我社负责调换。

服务电话:(010)65250042

2014 年度教育部人文社会科学研究规划基金项目“马里坦完整人道主义研究”
(项目批准号 14YJA720010) 资助

序

摆在读者面前的这本专著,是作者徐瑾在其博士论文的基础上加以完善后的作品,也是国内,特别是大陆学界对马里坦哲学的为数不多的研究成果。对于这一成果的出版我感到十分欣慰,因为它是我国的现代西方哲学和伦理学、基督教神学以及新托马斯主义哲学研究又一成果,也是徐瑾博士多年来艰辛劳动的结晶。

马里坦既是一位哲学家,也是一位基督教神学家,或者说他是一位从神学出发的哲学家。虽然马里坦自己不承认,但是学界都认定他和吉尔松、卡尔·拉纳等人同为“新托马斯主义”学派的哲学家。以这样一位哲学家和神学家为研究对象是非常困难的,因为你必须既有西方哲学的功底,又要对基督教神学有所研究,而且还要找到较好的研究切入点,并具有较强的研究能力。因此,当徐瑾提出要以马里坦思想作为其博士论文主题时,我是多少有点担心的。然而最后,徐瑾以他较为坚实的哲学功底、刻苦钻研的精神,以及他对该课题的执著兴趣打动了,使我相信他有能力完成这一艰巨任务。当他把完成了的博士论文拿给我看时,我感到由衷的高兴。

作为一名“新托马斯主义”的伦理学家,马里坦的思想还是很有趣的。如果说托马斯的伦理学是在把基督教宗教伦理学世俗化的同时,又把世俗伦理神学化的话,马里坦实际上走的也是这条路。只不过托马斯的目的是用基督教精神来统一世俗世界的思想和文化,而马里坦的目的则在于在世俗文化占统治地位的情况下,维护和延续基督教精神。这一点从他自己的著述中也可以看出,因为他提出的是“完整人道主义”,而非基督教的“神道主义”,也就是说,虽然他主张“以上帝为中心”,但是人道主义就其本意应当是只能“以人中心”。因为所谓人道主义简单地说就是把人当人看,尊重人的权利、维护人

的尊严,这一点从西方近代文艺复兴产生时就被规定下来的,离开了这一点,就谈不上什么人道主义。马里坦说他的人道主义是“以上帝为中心”的人道主义,看起来这本身就是一个悖论。实际上,他是将上帝作为人道主义思想得以产生和实施的终极根据,是我们为什么要实行人道主义的一个最终极的理由。人道主义本来就是一种世俗的伦理思想和价值理论,马里坦要在其中加入宗教神学的因素,这既是宗教超越性与世俗现实性的调和,也是“以人为中心”和“以神为中心”的不同价值观的调和。

在马里坦试图调和人神而提出“完整人道主义”思想时,他首先面临的一个问题就是如何界定“人”的问题。所以,作者首先抓住了这个问题,这就涉及马里坦哲学中的一个重要概念“位格”。作者对基督教教义中的这一概念进行了疏理,指出在马里坦那里,“位格”这个概念其实是与另一个概念“个体”相对应的。它实际上是亚里士多德和托马斯哲学中所说的与质料或肉体相对应的精神或灵魂。马里坦实际上继承了西方哲学中把人二分为物质和精神、质料与形式的做法,只不过在这里,他强调精神或形式与上帝的直接关联,从而认为只有作为精神或形式的“位格”才是人的真正的本质。这就在世俗哲学所关涉的肉体与精神上注入了神学的蕴意。在此基础上,他批判了文艺复兴时期过分强调人的肉体感受性的错误,批判了文艺复兴以来的“古典人道主义”的片面性和不完整性。马里坦的这一思想应当说还是有价值的,而且也是有现实意义的。确实,文艺复兴以来的人道主义存在着过分强调人的感官知觉和物质欲望,确实具有一定的片面性,虽然这种片面性是在针对中世纪否认人的感性欲求的社会背景下产生的,具有一定的合理性。一个完整的人应当是肉体与精神都得到充分发展和完善的人。这种人才能够称之为幸福的人。但是我们讲的精神不是宗教神学意义上的精神,而是世俗理性的精神。我们现在讲人道以及人的幸福,既不能停留在几百年前文艺复兴时代的意义上,也不能回到宗教神学之中去。马里坦的完整人道主义思想是马里坦哲学中的精华,也是他对西方精神危机产生的理论分析,应当说,他的这种思想对于我国当今社会来说也是有一定的现实意义。我们是人,因而我们不同于人以外的动植物。用康德的话说,我们是分属于两个世界的,一个是作为现象的世界,一个是作为本体的世界,通俗地说就是我们人既属于物质的世界,也属于精神的世界。我们不仅有“食色性”,还有理性的、精神的生活。文艺复兴

运动的大师们提出的人道主义的口号是“我是人,人所拥有的一切我都应当拥有”,这里所说的“拥有人的一切”,应当正确地理解为拥有物质的和精神这两个方面的追求。

上述这些正是作者对马里坦哲学最关注的问题,此外,作者还在书中讨论了信仰与理性、自由与恩典等问题。作者主要是抓住了理性哲学与宗教信仰方面的三个重大问题来进行讨论。首先,是从本体论或形而上学的层面上看,人是什么的问题;其次是从认知上看,我们的知识和能力是理性还是信仰赋予的问题;第三是从道德实践的层面上看,我们的行为是自由的还是上帝前定(恩典)的问题。这些都是马里坦建构其完整人道主义必须讨论的问题,也是一些极为重要的问题。至于这些讨论的具体内容,我就不一一介绍了。

最后,我还要说一下的是作者徐瑾其人。作为我的博士生,我和徐瑾相处了三年。三年来,我们相处得非常愉快,他给我的印象是一个对学术抱有极大热忱的人。徐瑾在湖北大学哲学学院读的硕士,在此之前他是在银行工作的。放弃优厚的待遇、舒适的生活来学习在常人看来枯燥无味的哲学,来从事坐冷板凳的学术研究,过一种相对贫困的生活,在现今的中国这样的人确实是不多的。正是这种执著的精神,使他在学业上取得了很大的进步,做出了可喜的成就。徐瑾是一个勤于思考也善于思考的人,在课堂上他总是积极发表自己的意见,提出一些有启发性的问题,其中有许多独到的见解。在此,我希望他能在学术的道路上一步一个脚印地走下去,去获取更大的成绩,为我国的伦理学建设作出自己应有的贡献。

张传有

2014年4月于珞珈山下

前 言

本书试图从人的存在的形而上学,即从雅克·马里坦“位格”理论的视角出发去解读并反思其“完整人道主义”思想。

最初用于阐释基督宗教“三位一体”教义的“位格”在马里坦这里用以说明人的本体论存有。在马里坦看来,人作为一个源于质料的实存是“个体”,作为一个源于形式的实存是“位格”。“位格”具有三个典型特征:实体性(位格是精神性的实存,这与抽象的人格、人的本质等概念区别开)、交通性(倾向于与上帝的交通,位格性在关系中彰显和提升,具有主体交互性的特点)及神圣性(作为“上帝形象”的位格的神圣性源自神性的分有)。“位格”与“共同善”的关系是:当人仅仅被当做“个体”时低于并服务于社会的共同善;当人在本质上被当做一个“位格”时,因其神圣性而超越于整个物质世界,这时社会的共同善应当服务于“位格”。

马里坦提出“位格”理论以便从本体论角度批判“以人中心”的古典人道主义,从而建构其“以上帝为中心”的完整人道主义。自文艺复兴以来的古典人道主义传统表现出强调人的地位和尊严、反对禁欲主义、追求现世幸福、肯定个人意志自由和理性自足等特征。马里坦认为:这种人道主义的缺陷在于它最终将导致人从一个超自然的存有下降为一个自然的存有。因为从人的本体论定位上来看,古典人道主义的“人”是世俗层面的、抛弃了神圣性仅仅追求现世幸福的人;而完整人道主义正好相反,它认为人从本质上来说是一个超自然的存在,始终坚持人的神圣性和超世俗性,并认为世俗层面的追求必须且应当为超世俗的追求服务。从思想史上来看,西方近代三位“改革家”的思想对古典人道主义及整个西方现代文明产生了巨大影响,这就是路德对欲望的理解和对个体主义的强调、笛卡尔的理性自足、卢梭的自然人的性本善的理

论,这些思想深刻影响并推动了古典人道主义传统在现代西方社会的发展,并导致了现代人一步步远离恩典而仅仅相信人自身,臣服并赞美人自身的欲望需求。在马里坦看来,伴随着对上帝恩典的逐步远离,人的“个体性”(质料性、自然性)逐步战胜了“位格性”(形式性、神圣性);人不再是一个“位格”,而仅仅是一个“个体”。完整人道主义因为人的本体论定位的合理而具有成为真正的人道主义的前提。马里坦认为,古典人道主义带来了主体性与客体性的矛盾,即“我”应当被当做主体对待与现实中我仅仅被“他者”当做客体对待的矛盾,而完整人道主义能够“以上帝为中心”来解决这种矛盾:因为尽管“我”在他者看来是不重要的(甚至和他者的关系如萨特一样是对立的、冲突的),但在上帝那里,我知道他者和我一样都是重要的,因为所有的主体性都源自神性的分有,因此我们爱作为上帝形象的一切人。在此,解决主体性与客体性矛盾的关键在于有一个更高的主体——(代表博爱的)上帝。这就是马里坦的完整人道主义不是“以人中心”而是“以上帝为中心”的根本原因。

在马里坦看来,完整人道主义的理论和现实归宿是建立一个“新基督教世界”。这是上帝的“永恒计划”中的一个重要环节。对于“恶”是什么的观念,马里坦继承了阿奎那关于“恶是善的缺失或虚无”以及“人的自由意志是恶的来源”的观点。和阿奎那一样,他认为上帝之所以允许恶的发生正是为了从中引出更大的善,为了人类的最终救赎以在彼岸获得终极幸福。世俗生活本质上是一个朝圣的旅途,一个获得绝对救赎的旅途。在人(位格)、上帝、教会、世俗世界(国家)的关系中,“新基督教世界”的建立意味着世俗社会向由“位格人”组成的新世界及其共同善的承服,意味着要在现代社会建立一个完全由“位格人”组成的地上天国。同时,马里坦的完整人道主义也是对基督教世俗化浪潮的回应:针对宗教权力边缘化的问题,马里坦重新树立了教会的权威,在他看来,世俗政权和世俗生活并非没有价值,但这仅仅是一种“中间的或亚价值性的目的”,教会在精神和道德领域中具有高于世俗社会的权威;针对基督教世俗化所带来的价值取向从彼岸(天国)转到此岸(俗世)的问题,马里坦明确提出价值的唯一的、绝对的标准在彼岸而绝不在此岸。总之,马里坦选择了一个为大众所关注的“人道主义”问题入手,并以“人究竟是什么”这个有关人的存在的本体论定位的问题来回应基督教的世俗化。从人的存在的形而上学出发,马里坦一步步批驳了影响巨大的古典人道主义传统,逐步将

“上帝的永恒计划”、“朝圣的旅途”等传统基督教理论融入现代思想中,并最终试图建立一个俗世中的地上天国——据此,我们可以说,“位格”理论是马里坦回应基督教世俗化浪潮的核心范畴,是引导人们从世俗世界重新走向神圣世界的理论上的枢纽。

本书在对完整人道主义的反思和批判中,首先论及的是“自由”与“恩典”,即马里坦所难以解决的人(位格)的自由与上帝的拣选之间的矛盾,因为在最终救赎上人类必须完全依赖上帝的恩典,从这个意义上来说,不能掌握自身命运的人并没有自由。其次论及的是完整人道主义过于强调基督教教义、强调信仰高于理性的弊端,以及其无视古典人道主义本身所具有的历史合理性的错误。最后,对于“新基督教世界”的构想来说,无论从理论上还是在现实中,想重建一个类似中世纪基督教世界那样的地上天国都只能是一种乌托邦。当然,从信仰所具有的终极关怀的意义以及高扬人类精神的崇高、反对现代社会中人们过于追逐物欲满足这方面来说,完整人道主义也具有自身的价值。在反思和批判的基础上,我们认为,理性应当是信仰的基础,道德应当是宗教的前提,自由应当通过理性的道德信仰来实现;“位格”应当具有自足性和完满性,人的存在的形而上学也应当是人道主义研究的起点和归宿。

目 录

前 言	1
导论:从人的存在的形而上学对完整人道主义的解读	1
一、马里坦学术论著概述及在现代西方的巨大影响	1
二、马里坦与“新托马斯主义”的理论渊源	7
三、马里坦人道主义思想的合理性与局限性	13
四、从“位格”视角对完整人道主义思想的解读	15
第一章 马里坦的“位格”理论	17
第一节 “位格”范畴概述	17
一、关于“位格”	17
二、《圣经》“三位一体”中的位格	19
三、“三一神学”中涉及“位格”问题的概述	21
第二节 马里坦的“位格”理论	24
一、个体与位格	26
二、位格与共同善	32
第二章 马里坦的“完整人道主义”思想	35
第一节 关于“人道主义”问题	35
一、“人道主义”问题的缘起	35
二、古典人道主义的主要观点	37
第二节 对古典人道主义的批判	41
一、人的悲剧	42
二、文化的悲剧	44

2 位格与完整:马里坦人道主义思想研究

三、上帝的悲剧	46
第三节 完整人道主义的建立	48
一、人的问题	48
二、恩典与自由的问题	50
三、受造物面临自身命运的现实态度问题	52
四、完整人道主义是真正的人道主义	54
第四节 “新基督教世界”的构建	58
一、基督徒与世界	58
二、“新基督教世界”的历史理念	61
三、“新基督教世界”的具体构想	65
第三章 “位格”作为完整人道主义的前提和基础	72
第一节 从“位格”视角看人道主义	72
一、人的本体论定位是两种人道主义的分水岭	72
二、古典人道主义中的人是“个体”	74
三、完整人道主义中的人是“位格”	79
第二节 从“位格”视角看“以上帝为中心”	83
一、西方文化中的“上帝”	83
二、人是上帝的形象	85
三、主体性与客体性的矛盾	86
四、“以上帝为中心”解决主体性和客体性的矛盾	90
第四章 “位格”作为完整人道主义的理论和现实落脚点	97
第一节 上帝的永恒计划	97
一、恶是善的缺失	97
二、上帝为什么允许恶的发生	99
三、终极幸福	100
第二节 “位格”作为完整人道主义的理论落脚点	101
一、上帝王国、教会与世界	101
二、朝圣的旅途	104
三、俗世中的“位格世界”	105
第三节 “位格”作为完整人道主义的现实落脚点	109

一、基督教世俗化浪潮	109
二、“位格”是马里坦回应基督教世俗化的核心范畴	112
第五章 对完整人道主义的批判性反思	122
第一节 恩典与自由的矛盾	122
一、自由意志与上帝拣选	122
二、恩典与自由的二律背反	123
第二节 信仰与理性的矛盾	124
一、信仰的终极价值	124
二、信仰至上还是理性至上	127
三、现实构想还是乌托邦	131
第三节 “位格”应当服务于道德信仰	134
一、理性应当是信仰的基础	134
二、道德应当是宗教的前提	135
三、自由应当通过理性的道德信仰来实现	136
四、“位格”应当具有潜在的完备的神圣性	139
结束语 人道主义研究的起点和归宿	146
一、形而上学是哲学的根	146
二、人的存在的形而上学的应然性与实然性	149
三、人的存在的形而上学应当是人道主义研究的起点和归宿	157
四、关于重建道德形而上学的设想	163
附录:位格与共同善	168
后 记	207

导论:从人的存在的形而上学对 完整人道主义的解读

一、马里坦学术论著概述及在现代西方的巨大影响

雅克·马里坦(Jacques Maritain, 1882. 11. 18—1973. 4. 28)^①, 法国哲学家, 一生共发表 100 多部著作, 400 多篇论文, 涉及哲学、宗教、政治、文艺、教育等诸多领域, 在当代西方有着巨大影响。他经历过两次世界大战, 不仅在宗教界影响巨大(梵二会议上, 教皇保罗六世盛赞其思想, 并尊其为自己的老师), 而且在整个西方政治文化生活中有着重大影响, 并曾作为法国代表团主席参与起草联合国人权宣言; 1958 年美国圣母大学(University of Notre Dame)建立了世界上第一个马里坦研究中心, 至今就我们在网上不完全的搜索, 在法国、巴西、波兰、加拿大、澳大利亚、意大利、荷兰、西班牙、委内瑞拉和中国台湾, 都有专门研究马里坦思想的中心或学术机构。“马里坦的才华洋溢, 思想细腻, 在强烈的使命感中, 终其一生不断的钻研, 经过多少日夜的苦读, 千锤百炼地从思考的湍流中, 著作接连的出版, 甚至能用超越等身来形容亦不为过。其终生探触所论及的层面十分深远而且卷帙浩繁, 根据「马里坦夫妇之成就:

^① 笔者注: 关于法文人名 Jacques Maritain 的翻译。Jacques 翻译为“雅克”较为统一, 但是对于 Maritain 的翻译颇有不同, 徐卫翔的《超越现代——马利坦对现代世界的批判》(同济大学出版社 2004 年版)、尹今黎与王平的《科学与智慧》(上海社会科学院出版社 1992 年版)皆翻译为“马利坦”, 万俊人的《西方伦理思想史》下卷(中国人民大学出版社 2004 年版)、龚同铮的《存在与存在者》(贵州人民出版社 1990 年版)、陈麟书与田海华的《神圣使命: 重读马里坦》(四川人民出版社 1997 年版)、高旭平的《面临抉择的教育》(台北桂冠图书有限公司 1994 年版)皆翻译为“马里坦”, 霍宗彦的《人和国家》(商务印书馆 1964 年版)、高凌霞的《马里坦论存有直观与知识统合》(台北辅仁大学出版社 1998 年版)、宫高德德《马里坦的“位格与公益”思想》(台南闻道出版社 2003 年版)皆翻译为“马里旦”。本书采用“雅克·马里坦”的译名。

著作书目(1906—1961)」之作者,列举马里旦个人作品计有九十二册,与别人合著之书共有一百一十一本,其为别人之著作写绪论者,计有五十七篇;其他散见各杂志之单篇论文,约有四百六十篇,因而欲尽览马里旦之著作者,诚为难能可贵之举,至今尚未有完整之全集的出版。至于研究和批评马里旦之论著,亦为数不少,有名的评论著作约有一百二十二本,散论则约有五百一十篇,由此可见一斑。”^①

马里坦在当代西方的巨大影响可以从其一生的著述和活动中体现出来。总的来说,马里坦的学术生涯和社会活动大约可以分为三个时期,初期(1906—1918)可从其皈依信仰天主教后至第一次世界大战结束止。在此期间,他悉心研读托马斯·阿奎那的著作,体悟其内在精神,为以后发扬托马斯学说打下了坚实的基础,这一段时间开始发表论文及集结成书。第二阶段(1919—1939)是思想的逐渐成熟时期,生命活力展现出充沛的内涵,在此期间,共有四十多本著作问世,并在各种杂志上发表论文二百多篇。各国著名大学和学术研究机构争相邀请其讲学,各界人士将其称为“新托马斯主义”学派最著名的代言人。第三阶段(1940—1963),二次世界大战期间,马里坦夫妇流亡海外,渡海至加拿大和美国各地讲学。战后,马里坦受戴高乐总统的委托,成为法国驻罗马梵蒂冈教廷大使,有三年之久。后受聘于普林斯顿大学,直到七十岁退休。马里坦退休后返回法国,加入天主教耶稣小兄弟会,过着沉思式修道院的隐居生活,1973年以九十一岁的高龄去世。

1882年,马里坦生于法国巴黎,父亲保罗(Paul Maritain)是著名的政治活动家,曾任梅肯(Macon)律师团团长。1901年马里坦先就读索邦学院(Sorbonne),后就读于巴黎大学,在此结识同样才华横溢并后来成为其妻子的蕾依莎(Raissa Oumansoff),在巴黎求学期间,成为法国哲学家柏格森(Bergson)“生命直觉主义”思想的信徒。1905年马里坦获得哲学硕士学位,同年结识法国作家布洛瓦(Léon Bloy),布洛瓦是著名的天主教作家,笃守清贫生活,对马里坦一生学术思想的形成影响深远。1906年,马里坦夫妇在巴黎圣若望教堂(Eglise de Saint Jean L'Evangeliste)受洗,皈依天主教。布洛瓦为其教父。同

^① 宫高德:《人文关怀的极致——马里旦整全人文主义思想的架构与实践》,台南闻道出版社2002年版,第270页。

年8月25日前往德国海德堡攻读生物学，受教于杜里舒(H. Drieschan)门下，研究生物胚胎学两年。回国后在《哲学杂志》(Revue de Philosophie)上发表论文《德国新生机论与达尔文主义》(Neo-Vitalism in Germany and Darwinism)。1908年应邀在哈雪特出版社(Maison Hachette)编辑辞典《实用日常生活辞典》(Dictionnaire de la Vie Pratique)以及《文字学辞典》(Lexique Orthographique)。同年与伯格森哲学思想决裂，并开始阅读托马斯·阿奎那的《神学大全》，之后终其一生马里坦都以继承和发扬托马斯学说为己任。1910年6月马里坦在《哲学研究》上发表其第一篇哲学论文《当代科学与理性》(La Science moderne et la raison)。1912年受聘于巴黎天主教大学，并于年底出版《伯格森哲学批判》(La Philosophie Bergsonienne, études Critiques)，并开始讲述托马斯学说。1913年在巴黎天主教大学(Institut Catholique de Paris)讲授“近代哲学精神”，同年6月被任命为“近代哲学史”正式教授。1914年8月第一次世界大战爆发，马里坦讲授“伯格森哲学与天主教哲学思想”(La Philosophie de Bergson et la Philosophie Chretienne)，批评伯格森主义并宣扬托马斯学说；同年马里坦的精神导师布洛克去世。1914至1918年，马里坦在凡尔赛小修院讲授哲学，同时夫妇一起研讨并出版了《艺术与经院哲学》(Art et Scolastique)；同年11月第一次世界大战停战。1919年马里坦在默东(Meudon)创办了“托马斯研究中心”，举办托马斯主义的研讨会，这个活动吸引了各方面的知识分子、艺术家和神学家参与，其中哲学家有日尔松(Etienne Gilson)、蒂蓬(Gustave Thibon)、别尔嘉耶夫(Nicolas Berdiaiev)、马塞尔(Gabriel Marcel)，作家有马西斯(Henri Massis)、莫里亚克(Francois Mauriac)、格林(Julien Green)、贝尔纳诺斯(Georges Bernanos)，神学家吉卡主教(Vladimir Ghika)、昂里荣神父(Charles Henrion)、加里古—拉格朗热主教(Garrigou-Lagrange)等，在当时产生了比较大的影响。

1920年马里坦在鲁汶大学讲授“托马斯思想复兴的条件”，并出版《艺术与经院哲学》，同年出版《哲学教程》(Manuel de Philosophie)系列的第一册《哲学导论》(Introduction générale de Philosophie)。1921年出版《狄奥那：一位智者和两位哲学家论现实中的各项论题》(Théonas, ou les entretiens d'un sage et de deux philosophes sur diverses matieres inégalement actuelles)。1922年，马里坦与蕾依莎共同写作并出版了《祈祷的生活》(De la vie d'oraison)，同

年出版《反现代》(Antimoderne)。1923年3月马里坦到瑞士讲学,一直到第二次世界大战爆发都往返于法瑞两国,这一年出版了《当代使徒托马斯》(Saint Thomas d'Aquin, Apotre des temps modernes),同年出版《哲学教程》的第2卷《概念的范畴:小逻辑》(L'ordre des concepts: petite logique)。1924年出版《论理智及其生命的反省》(Réflexions sur l'intelligence et sur sa via propre)。1925年出版《三位宗教改革者:路德,笛卡尔,卢梭》(Trios réformateurs: Luther, Descartes, Rousseau),11月12日在巴黎天主教大学演讲《形而上学与神秘主义》。1926年出版《对夏尔·莫拉斯的看法以及天主教徒的责任》(Une opinion sur Charles Maurras et la devoir des catholiques)。1927年出版《灵性优先》(Primauté du Spirituel),同年8月7日在瑞士康士坦演讲《托马斯与基督宗教文化的融合》。1928年10月马里坦作为创刊人之一的《理性生活》(La Vie Intellectuelle)月刊创刊;同年马里坦在巴黎天主教大学教授“逻辑学”和“宇宙论”。1929年出版《罗马的洞察力》(Clairvoyance de Rome)。1930年出版《天使博士》(Docteur angelique, hommage à Saint Thomas d'Aquin, l'homme et l'oeuvre)。1932年出版《笛卡尔之梦,暨相关论文》(Le songe de Descartes, suivi de quelques essais),及《知识的等级:区分为了统一》(Distinguer pour unir: ou les degrés du savoir)。1933年,出版《论基督教哲学》(De la philosophie chrétienne),及《世俗政权与自由》(Du regime temporel et de la liberté),以及《文化与自由的反思》(Some Reflections on Culture and Liverty)。1934年10月至11月在加拿大、美国讲学,出版由七篇演讲的集成《存在七论与纯粹理性的原理》(Sept Lecons sur l'être et les premieres principes de la raison Spéculative),英译本为《形而上学序论》(A Preface to Mataphysics)。1935年在葡萄牙讲学,出版《科学与智慧》(Science et sagesse)及《自然哲学》(La philosophie de la nature),同年出版《诗的界限》(Frontières de la poésie)及《关于独立的信》(Lettre sur l'indépendance)。

1936年,马里坦出版《完整人道主义》(Humanisme Intégral),同年7月至11月到阿根廷和巴西讲学,并在巴黎天主教大学讲授“有关形而上学及批判问题”。1938年2月5日为“天主教青年组织”演讲“各个国家中的犹太人”,同年出版与蕾依莎合著的《诗歌的意境》(Situation de la poesie),8月出版《良知问题:评论及简短致辞》(Questions de conscience: essais et allocutions),10月