

第·二·轴·心·时·代·文·丛
王志成 ◇ 主编

信仰之海

THE SEA
OF
FAITH

[英] 唐·库比特 著
朱彩红 译

本书考察了西方信仰的历史发展道路，分析了西方世俗主义发展的内在逻辑。
通过系列的考察，我们可以清晰地看到西方思想发展的脉络：
从实在论的世界图像走向非实在论的世界图像。



THE SEA
OF FAITH

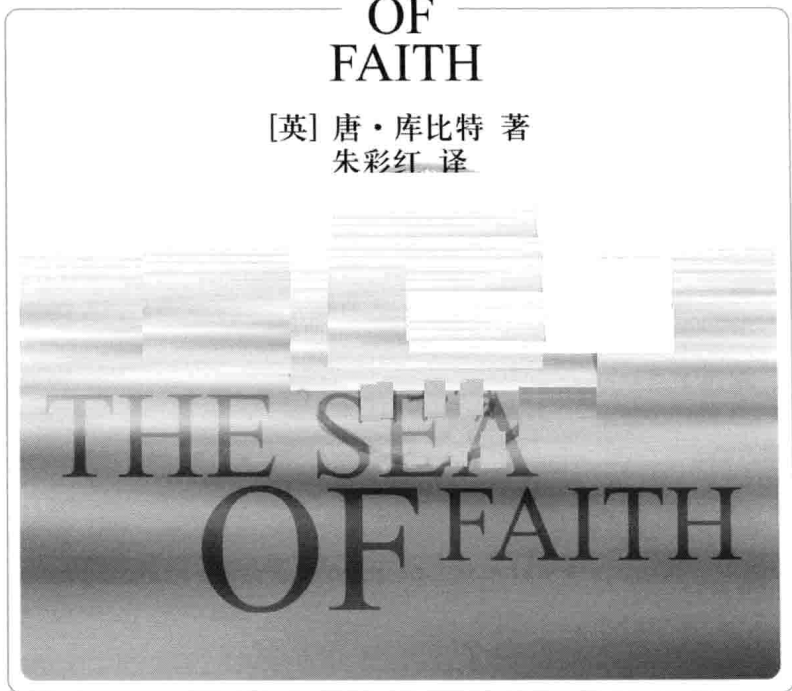
第·二·轴·心·时·代·文·丛

王志成 ◇ 主编

信仰之海

THE SEA
OF
FAITH

[英] 唐·库比特 著
朱彩红 译



宗教文化出版社

图书在版编目(CIP)数据

信仰之海/[英]库比特著;朱彩红译. --北京:宗教文化出版社,
2015.1

ISBN 978-7-80254-954-8

I. ①信… II. ①库…②朱… III. ①宗教信仰-研究-西方国家 IV. ①B92

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2015)第 018215 号

信仰之海

[英]唐·库比特 著

朱彩红 译

出版发行: 宗教文化出版社

地 址: 北京市西城区后海北沿 44 号 (100009)

电 话: 64095215(发行部) 64095265(编辑部)

责任编辑: 王志宏

版式设计: 陶 静

印 刷: 北京信彩瑞禾印刷厂

版权专有 不得翻印

版本记录: 880×1230 毫米 32 开本 11.5 印张 250 千字

2015 年 3 月第 1 版 2015 年 3 月第 1 次印刷

书 号: ISBN 978-7-80254-954-8

定 价: 35.00 元

本书系国家社科基金项目“宗教和谐
与社会文化建设研究”阶段性成果。

批准号：12XZJ001

编委会名单

策 划：王志宏
顾 问：苏伟平 王晓朝 卓新平
主 编：王志成
编 委 会：陈越骅 富 瑜 黄 铭 柯进华
 梁 慧 灵 海 思 竹 苏伟平
 汪建达 王 蓉 王志成 闻 风
 闻 中 张新樟 周伟驰 朱彩红

总 序

当今世界的种种迹象让我们相信,我们正进入一个新的时代,这个时代在某种意义上可以与公元前8世纪到公元前2世纪的“轴心时代”相提并论,可誉之为“第二轴心时代”(the Second Axial Age)。

在雅斯贝斯首先提出的“轴心时代”,世上出现了很多光耀千古的宗教界或哲学界伟人,例如在古希腊有赫拉克利特、巴门尼德、苏格拉底、柏拉图、亚里士多德等哲人,在巴勒斯坦有以利亚、以赛亚、耶利米等先知,在伊朗有祆教的开创者琐罗亚斯德,在中国则诞生了孔子、老子、庄子等诸子百家,在印度有佛陀释迦牟尼降生……他们几乎同时而相互隔绝地在世界各地涌现。借用雅斯贝斯的话说:“这个时代产生了直至今今天仍是我们思考范围的基本范畴,创立了人类仍赖以存活的世界宗教之源端。”这个时代的特征是人通过反思“意识到整体的存在、自我和自我的限度”。雅斯贝斯把人类这些全面的改革称为“精神化”。

而我们这个时代,似乎也正在酝酿一系列巨大的变革。已有人把这个时代称为“全球时代”(马丁·阿尔布劳:《全球时代:超越现代性之外的国家和社会》),也有人称之为以

电脑技术为标志的“第五文明时期”(威廉·麦戈伊:《文明的五个纪元》)。这两个称呼恰如其分地点出了我们这个时代相互关联的两大特征:一是人类生活全面的全球化,二是高科技渗透和支配人的日常生活。前者很大程度是由发达的交通和通讯技术带来的结果,后者的普及把世界各国的经济、政治、文化联为一体,把人类社会生活融为一体。

但事情并不停留至此:我们这个时代还有一个甚至更加意味深长的特征,那就是雷蒙·潘尼卡所称的“多元论困境”,或者池田大作所说的“负面重力”。他们觉察到全球化生活给现代人的生存带来一种前所未有的张力或危机,生态危机、能源危机、核威慑,都是这种危机的表达。从消极方面说,这种危机使人处于极度危险的境地,很有可能招致全球毁灭;但从积极方面说,这却将迫使人不得不跳出个体、国家、民族、种族的框框,尝试从一种全球意识出发,立足于全人类的利益考虑问题和采取行动。

由这三个特征,我们可以预想另一个轴心时代,另一个将全盘转变人类生活的时代,对它,“第二轴心时代”是一个恰当的名字。综观第二轴心时代在人类意识领域的一系列“轴心式转变”,我们可以捕捉到这样一些新意识:全球意识、生态意识、女性意识、对话意识、跨文化意识、关系(非实体)意识、亲证(生活)意识等等。这些意识事实上并非全都前所未有、闻所未闻,相反,可以说它们大多在之前的人类历史中就已经以某种形式存在,只是处于压抑状态或边缘地位,但在今天特定的现实状况下,它们得以凸显出来并得到了发展。从深层次来看,第二轴心时代的种种新元素并

非仅仅在今天才有。毋宁说,这些元素只是在今天获得了一个凯遯斯(*kairos*),一个特别合适的契机,它们的涌现既偶然又必然。

第二轴心时代的凯遯斯在客观条件上已经十分成熟,但其主观条件,从目前来看却是大大滞后。旧生活的惯性极大,即便在重重迫在眉睫的压力之下,人类还是倾向于不管不顾地按照旧模式、老方式生活下去。

为了真正开启一个新时代,我们需要一场自觉的精神运动。属于第二轴心时代的一些新意识,如前面所提的全球意识、生态意识、女性意识、对话意识、跨文化意识、关系(非实体)意识、亲证(生活)意识,今天在文学、宗教、哲学、社会学等各个知识领域都已有不少表达。近年来,宗教文化出版社与浙江大学的王志成教授的合作,已经出版了几部重要的宗教学著作,如“宗教间对话之父”、跨文化研究的倡导者雷蒙·潘尼卡的《宗教内对话》,非实在论宗教哲学家唐·库比特的《上帝之后》、《空与光明》;普世神学家保罗·尼特的《一个地球 多种宗教》,等等。

然而,我们越来越感到,我们的行动还需要一种更大的热情、一个更明确的主题。这时一个事件的发生启发了我们:2004年3月,世界一批学者在美国时代广场召开一次特殊的会议,名为“第二轴心时代犹太—基督教的未来”,为迎接第二轴心时代而对我们人类的生态要务、伦理要务、信仰形态、智慧形式等进行全面的讨论。在此背景下,浙江大学和宗教文化出版社决定合作推出一套丛书,并命之为“第二轴心时代文丛”!我们的目标是:希望以“第二轴心时代”一

语引起人们对这个时代全面的重新审视和评估,唤起人们以一种新的、迎接的目光打量这个时代,并以一种合适的、相应的方式回应她的挑战,最终促成这个时代的诞生和成长。

第二轴心时代对我们而言仍是一个开放的、有待创造的时代,其具体形态如何依然是未知的。因此,此套丛书也是尽可能开放,广泛容纳对这个时代的种种预想、揣测和回应。事实上,她本身既是这个时代的产物,又是这个时代的参与者和创造者。

愿她与时代共成长!

是为序。

王志成

浙江大学哲学系

目 录

总 序 / 王志成 1

导 论 / 1

第一章 多弗海滩 / 21

世俗主义 / 24

世俗思想方式的传播 / 31

宗教的持续 / 36

第二章 机械论的宇宙 / 42

中世纪的世界 / 45

伽利略 / 50

帕斯卡尔 / 59

第三章 历史动物 / 69

《圣经》的世界观 / 70

威廉·史密斯 / 75

休·米勒 / 79

查尔斯·达尔文 / 82

西格蒙德·弗洛伊德 / 85

C. G. 荣格 / 92

第四章 从《圣经》来看 / 100

经典 / 101

亏本的普西 / 104

D. F. 施特劳斯的悲剧 / 109

恐怖体制 / 114

罗伯逊·史密斯的审判 / 118

阿尔伯特·史怀泽 / 123

史怀泽之后的《圣经》 / 133

第五章 解放了的普罗米修斯 / 138

傲慢之罪 / 141

反抗的种子 / 148

我思故我在 / 152

公民 / 155

康德 / 159

青年马克思 / 164

克尔凯郭尔 / 174

第六章 宗教震荡 / 189

熔炉 / 190

信仰自由 / 195

宗教相遇 / 201

传教士 / 211

宗教震荡 / 217

前景 / 223

第七章 新世界 /	228
尼采 /	238
维特根斯坦 /	260
评价 /	277
第八章 潮 音 /	281
信仰的解放 /	282
批判的灵性 /	299
快乐的智慧 /	313
第九章 结 论 /	324
注释和原始资料 /	332
致 谢 /	341
索 引 /	342

导

论



对于身在其中的人而言,这个宗教剧变的时代特别难以理解。我们最深的信念、生活哲学和宗教意识形态全都陷入了混乱之中。一切看上去是如此昏昧不明、令人困惑,就像个嘈杂的市场。只有等到尘埃落定,回过头来,才有可能看清所得所失,以及种种无法预料的连续性。

我们正生活在这样一个时代里。本书试图逐步表明已经发生了什么,以及哪些新的形式正在浮现出来。这是一项棘手的任务,但我们有理由进行尝试,因为如今统治着整个世界的现代工业文明仅仅是在一个特定的时期和一个特定的地方形成的,而且只受到了一个宗教传统的影响,当然,这里指的是17世纪至18世纪早期的欧洲,以及西方基督教。既然范围是限定的,那么故事就讲得起来。世俗化的缓慢进程、先是科学

接着是《圣经》批判和历史批判所带来的冲击、以人为中心的转向、与其他信仰的相遇,以及最后尚未完成的令人敬畏的现代性转变——这些合起来形成了一个故事,它对基督徒而言已经延续了将近三四个世纪。在其他传统中,有人说这故事纯粹是基督教的故事,反映的仅仅是基督教在控制自身文化发展方面的软弱,以及基督教在抵制怀疑主义的腐蚀方面的失败。他们自诩会逃脱基督教所遭受的命运,一些人甚至补充道,他们将创造某种自己的科学,该科学将免受作为西方科学之标志的怀疑主义暗流之扰。恐怕他们错了。尽管我们不得不讲的故事也许是地方性的,但其寓意却是普遍的。基督教有着一个巨大的优势,就是拥有一段很长的时间来理解已经发生了的事,并以某种方式调适自身;而在其他文化中,现代化进程更加突兀、混乱和具有创伤性,因为这个进程被压缩到了一代人的时间里。难怪那么多人想尽办法使自己对真相闭目塞听,妄图抱着旧秩序的残片来抵挡新秩序的冲击波。

宗教剧变的时代总是高度紧张的。在3世纪,罗马人拥有如此广袤的帝国,囊括如此众多的民族和信仰,以致在那些贸易路线交汇的大城市里,诸多宗教和哲学为了赢得公众的偏爱而争鸣。在帝国陷入不稳定和悲观的时期里,人们高度意识到的宗教多样性只是使得宗教斗争更加疯狂。神圣者似乎已将自身从世界撤离,人们容易被各种邪魔附体的想法所左右,宗教很容易变得过于禁欲主义或神秘主义。

我们的处境并无多大差别。罗马帝国当时在地中海沿岸地区所做的,如今大规模的旅游和现代通讯已在全球范围内加以实施,引发了一场观念的骚动,以及大量的宗教实验、宗教输入和宗教革新。

同时,世界各地的人们如今正经历着现代知识对传统宗教世界观与价值观的破坏性作用。在今天,科学覆盖面广,且非常强大。不管我们有没有打退堂鼓,新研究与新技术的引擎都在不可阻挡地运转着。由于该引擎有意识地保持价值中立,独立于地方政治信念或宗教信仰,因而它毫不费力便渗透到了一切文化之中。它不可避免地具有强大的世俗化作用,因为它为非宗教的知识和有效行动开启了如此广泛的可能性。你如何把它拦在门外?不管你的传统文化和价值观念有多么的稳固与美妙,都存在一个事实:以科学为基础的西方医学(这个例子让人印象深刻)显然是行得通的。假设你是个部落成员,目睹一支医疗队伍进入你所在的地区,治愈了数以百计的盲人,每人只收少许费用,你一定会印象深刻,而你的诸神极有可能在他们的圣坛里颤抖。你的传统信念和价值观念看上去不再像以前那样无所不包、亘古不变和完美无缺了。你以前一直以为病痛是由仪式上的冒犯而招致的诸神之罚,可如今明白原来是由寄生虫和细菌之类的东西引起的,并且能够快速而便宜地治愈,与宗教无涉。对此你作何感想?

然而,纵使你不甚了解的新技术所带来的冲击可能令你印象深刻,但比起构成这些技术之基础和可能性的新思想方式所带来的冲击,算不得什么。当人们最初体验科学教育时,他们了解到一种抵达真理的新方法,该方法的程序与宗教共同体传统上教导的正好相反。人们不是被教导要通过全盘接受并慢慢领悟来获得智慧,而是被教导要变得极端挑剔,要精挑细选、锱分缕析并严格证明。复合体不是作为神圣不可侵犯的整体被接受,而是被拆分成各个组成部分,接受严格的检验。这就是系统怀疑法。通过检验程序的被暂时保留下来,没有通过的

则被无情地抛弃,不管被抛弃者多么广泛地为人所信,也不管它出自多大的权威。不断烙印在人们脑海中的思想便是,一切理论都是人造的和暂时的,我们迟早会找到它们的缺陷,届时要么废弃之,要么重构之。科学知识的伟大力量和美妙之处在于,它建立在怀疑的坚实基础之上;科学共同体的力量和活力(至少理想上)依赖于老一代乐见年轻一代证明他们是错的,虽然现实中的科学家在多大程度上遵循这一理想也许值得商榷,但这一理想本身的新颖和非凡是无可争议的。

自然科学也许是这种新的知识伦理最为显著的产物,但绝不是唯一的产物。构成科学之基础的批判精神同样可以运用于历史和其他人文学科,也可运用于宗教信仰。

这发生在启蒙时代,大致就是 18 世纪。第一位现代批判思想家笛卡尔(Descartes)归纳了伽利略(Galileo)用来推翻亚里士多德(Aristotle)的自然哲学的诸方法。笛卡尔对独立的人类理性抱有极大的信心,相信它能够运用怀疑方法和应用数学创造出一种完整的基础自然科学,尽管他自己的成就也许不足以证明他的这种信心,但后来牛顿的胜利显然是个证明。在随后的几代人里,启蒙运动的学者们将类似的原则运用于其他所有的知识分支,对传统进行了全面的批判。由于批判思想方式原则上根本不可能接受任何教条,而是始终质疑和侵蚀教条,所以它对基督教的超自然信念造成了相当严重的影响,神学家们从那以后一直在试图收拾残局,不过连他们自己也承认收效甚微。这些人的不成功在一定程度上可以归因于他们的吃力不讨好。他们腹背受敌:在前,不领受其忠诚的人们不断攻击他们,因为他们的让步还不够;在后,不理解其问题的信徒们指责他们不忠。双方都指控他们造成了弊病,而这一弊病恰恰是