

主 编 齐豫生 夏于全

坛 经
楞严经

北方妇女儿童出版社

图书在版编目(CIP)数据

中国古典名著/ 齐豫生, 夏于全主编。—长春: 北方妇女儿童出版社, 2006 3

ISBN 7 - 5385 - 0392 - 7

I . 中 ... II . 齐, 夏 III . 古典名著-中国 IV . I242 . 4

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2006) 第 021887

中国古典名著

齐豫生 夏于全 主编

北方妇女儿童出版社出版发行

北京海德印务有限公司印刷

开本: 850×1168mm 1/32 字数: 5000 千字

印张: 400 2006 年 3 月第 1 版第 2 次印刷

印数: 2000 套

ISBN 7 - 5385 - 0392 - 7 / I 405

定价: 1280 .00 元(全 60 册)

前 言

中国是一个具有悠久历史文化传统的文明古国，中华民族的先人们在创造高度发达的物质文明的同时，也创造了高度发达的中国古代文化。浩如烟海、波澜壮阔的中国古代典籍生动地展示了中华民族不仅善于创造人类文明的辉煌，而且善于谱写人类文明的辉煌。

站在 21 世纪潮头的中国人正肩负着复兴中华的千秋大业，忘记过去就等于背叛，我们每一个炎黄子孙都应自觉地了解我们民族的过去，吸取我们民族文化遗产中的精华，将其变为我们开拓进取的精神动力，为实现富国强民的民族理想而努力奋斗。为了帮助广大读者认识和了解我们民族的优秀文化遗产，继承我们民族的优良作风，我们谨推出了《中国古典名著》一书。

全书所选名著包括经书类、史书类、兵书类、训戒类、处世类、谋略类、诗词类、随笔类、小说类、戏曲类数十种名著，内容涉及到中国古代社会政治、经济、军事、文化、科技、家训、修身、处世、权谋、历史、地理、哲学、民族、宗教、外交等诸多领域，在这里你将看到政治家们是怎样高瞻远瞩，纵横捭阖，力挽狂澜，在激烈的政治漩涡中运天下于股掌间的；你将看到军事家们是怎样运筹帷幄，决胜千里，经略天下，势如破竹的；你将看到纵横游说之士是怎样凭三寸不烂之舌，周旋天下，成就匡扶人国之大事的；你将看到法家的先贤们是怎样变法图强，依法治国，赏罚不避亲疏，以公平治理天下的；你将看到哲学家们是怎样仰观宇宙，俯察万物，探三才之奥，达万物之情，提出惊世骇俗的见解的；你也将看到文学家们指点江山、激扬文字的飒爽英姿；在这里你更将体味到中华民族勤劳、勇敢、朴实、善良和富于创造、敢为天下先的传统美德……让你美不胜收，应接不暇，在慨叹中华民族传统文化博大精深的同时，你会油然而生民

族自豪感和责任感，自觉地继承和弘扬我们民族的优秀文化，适应时代和社会的需要，推陈出新，把复兴中华的千秋伟业推入历史发展的快车道。

《中国古典名著》一书在编校上有着自己鲜明的特色，这首先体现在选材的针对性上。中国的古代典籍浩如烟海，每个人皓首穷经，穷其毕生精力所读，犹恐不及沧海之一粟，因而选材是否精当至关重要。本书所选名著均是经典之作，千百年来有口皆碑，这些名著荟萃一堂，融万里于咫尺，览古今于方寸，“不出户”而“知天下”，“不窥牖”而“见天道”，足以为你在处世、做人方面提供有益的借鉴，并在你事业进取、人生拼搏的旅程中为你提供源源不断的智力支持和精神动力。其次我们在高度重视所选作品的思想内容时并不忽视其文学色彩，“半部论语可以治天下”，同样一部《论语》中的格言警句、联珠妙语也会带给你美的享受。像《庄子》、《孟子》、《韩非子》等作品不仅其思想内容宏深博雅，而其文章也可谓文彩斐然，为一时之冠。古人云：熊掌和鱼不可得兼。而我们则兼而得之矣。

此书规模浩大，编辑时间较长，在版本的选择与校勘上我们下了很大的功夫，其中有不少作品是我们从古代珍稀本、孤本丛书中重新整理校勘，重新标点，变竖排繁体为横排简体的。几十位专家学者为之呕心沥血，不仅使本书的编校本身富有学术价值，更使本部丛书的编校质量有相当高的权威性，确保了这些作品原有的思想价值、文学价值和美学价值。我们深信此部丛书定会受到广大读者的关注和喜爱，并将成为众多图书馆、资料室的理想藏书。

当然，限于我们的水平，此书的编校恐怕也有不尽人意的地方，恳请广大读者和同行斧正。

本书编委会
2006年2月

目 录

坛经

行由品第一	(1)
般若品第二	(7)
疑问品第三	(11)
定慧品第四	(14)
坐禅品第五	(16)
忏悔品第六	(17)
机缘品第七	(21)
顿渐品第八	(31)
护法品第九	(35)
付嘱品第十	(36)

《楞严经》

卷一	(43)
卷二	(52)
卷三	(64)
卷四	(75)
卷五	(87)
卷六	(95)
卷七	(104)
卷八	(115)
卷九	(124)
卷十	(136)

坛 经

行 由 品 第 一

时大师至宝林,韶州韦刺史与官僚入山,请师出,于城中大梵寺讲堂,为众开缘说法。师升座次,刺史官僚三十余人、儒宗学士三十余人,僧尼道俗一千余人,同时作礼,愿闻法要。

大师告众曰:“善知识,菩提自性,本来清净,但用此心,直了成佛。善知识,且听惠能行由得法事意。

“惠能严父,本贯范阳,左降流于岭南,作新州百姓。此身不幸,父又早亡,老母孤遗,移来南海,艰辛贫乏,于市卖柴。时有一客买柴,使令送至客店。客收去,惠能得钱,却出门外,见一客诵经。惠能一闻经语,心即开悟,遂问客诵何经。客曰:《金刚经》。复问从何所来,持此经典。客云:‘我从蕲州黄梅县东禅寺来。其寺是五祖忍大师在彼主化,门人一千有余,我到此中礼拜,听受此经。大师常劝僧俗,但持《金刚经》,即自见性,直了成佛。’惠能闻说,宿昔有缘,乃蒙一客,取银十两与惠能,令充老母衣粮,教便往黄梅参礼五祖。

“惠能安置母毕,即便辞违。不经三十余日,便至黄梅,礼拜五祖。

“祖问曰:‘汝何方人,欲求何物?’

“惠能对曰:‘弟子是岭南新州百姓。远来礼师,惟求作佛,不

求余物。

“祖言：‘汝是岭南人，又是獼獠，若为堪作佛？’

“惠能曰：‘人虽有南北，佛性本无南北。獼獠身与和尚不同，佛性有何差别？’

五祖更欲与语，且见徒众总在左右，乃令随众作务。

“惠能曰：‘惠能启和尚，弟子自心常生智慧，不离自性，即是福田，未审和尚教作何务？’

“祖云：‘这獼獠根性大利。汝更勿言，著槽厂去。’

“惠能退至后院，有一行者，差惠能破柴踏碓，经八月余。祖一日忽见惠能，曰：‘吾思汝之见可用，恐有恶人害汝，遂不与汝言，汝知之否？’惠能曰：‘弟子亦知师意，不敢行至堂前，令人不觉。’

“祖一日唤诸门人总来。‘吾向汝说：世人生死事大。汝等终日只求福田，不求出离生死苦海。自性若迷，福何可救？汝等各去，自看智慧，取自本心般若之性，各作一偈，来呈吾看。若悟大意，付汝衣法，为第六代祖。火急速去，不得迟滞。思量即不中用，见性之人，言下须见。若如此者，轮刀上阵，亦得见之。’

“众得处分，退而递相谓曰：‘我等众人，不须澄心用意作偈，将呈和尚，有何所益？神秀上座，现为教授师，必是他得。我辈谩作偈颂，枉用心力。’诸人闻语，总皆息心，咸言：‘我等已后，依止秀师，何烦作偈。’

“神秀思维，诸人不呈偈者，为我与他为教授师，我须作偈将呈和尚。若不呈偈，和尚如何知我心中见解深浅？我呈偈意，求法即善，觅祖即恶，却同凡心，夺其圣位奚别？若不呈偈，终不得法。大难大难。

“五祖堂前，有步廊三间，拟请供奉卢珍画《楞伽经》变相，及五祖血脉图，流传供养。

“神秀作偈成已，数度欲呈。行至堂前，心中恍惚，遍身汗流，拟呈不得。前后经四日，一十三度呈偈不得。

“秀乃思维,不如向廊下书著,从他和尚看见,忽若道好,即出礼拜,云是秀作。若道不堪,枉向山中数年,受人礼拜,更修何道。是夜三更,不使人知,自执灯,书偈于南廊壁间,呈心所见。偈曰:

身是菩提树,心如明镜台,时时勤拂拭,勿使惹尘埃。

“秀书偈了,便却归房,人总不知。秀复思维,五祖明日,见偈欢喜,即我与法有缘;若言不堪,自是我迷,宿业障重,不合得法,圣意难测。房中思想,坐卧不安,直至五更。

“祖已知神秀入门未得,不见自性。天明,祖唤卢供奉来,向南廊壁间绘画图相,忽见其偈。报言,‘供奉却不用画,劳尔远来。经云:“凡所有相,皆是虚妄。”但留此偈,与人诵持。依此偈修,免坠恶道。依此偈修,有大利益。令门人炷香礼敬,尽诵此偈,即得见性。’门人诵偈,皆叹善哉。

“祖三更唤秀入堂,问曰:‘偈是汝作否?’

“秀言:‘实是秀作,不敢妄求祖位。望和尚慈悲,看弟子有少智慧否?’

“祖曰:‘汝作此偈,未见本性,只到门外,未入门内。如此见解,觅无上菩提,了不可得。无上菩提,须得言下识自本心,见自本性。不生不灭,于一切时中,念念自见。万法无滞,一真一切真。万境自如如,如如之心,即是真实。若如是见,即是无上菩提之自性也。汝且去一两日思惟,更作一偈,将来吾看。汝偈若入得门,付汝衣法。’

“神秀作礼而出。又经数日,作偈不成,心中恍惚,神思不安,犹如梦中,行坐不乐。

“复两日,有一童子于碓坊过,唱诵其偈。惠能一闻,便知此偈未见本性。虽未蒙教授,早识大意,遂问童子曰:‘诵者何偈?’

“童子曰:‘尔这獼猴不知。大师言,世人生死事大,欲得传付衣法,令门人作偈来看,若悟大意,即付衣法,为第六祖。神秀上座于南廊壁上书无相偈,大师令人皆诵,依此偈修,免堕恶道。依此

偈修,有大利益。’

“惠能曰:‘我亦要诵此,结来生缘。上人,我此踏碓八个余月,未曾行到堂前。望上人引至偈前礼拜。’

“童子引至偈前礼拜。惠能曰:‘惠能不识字,请上人为读。’

“时有江州别驾,姓张,名日用,便高声读。惠能闻已,遂言:‘亦有一偈,望别驾为书。’别驾言:‘汝亦作偈,其事希有。’

“惠能向别驾言:‘欲学无上菩提,不可轻于初学。下下人有上上智,上上人有没意智。若轻人,即有无量无边罪。’

“别驾言:‘汝但诵偈,吾为汝书。汝若得法,先须度吾,勿忘此言。’

“惠能偈曰:

菩提本无树,明镜亦非台,本来无一物,何处惹尘埃。

“书此偈已,徒众总惊。无不嗟讶,各相谓言:‘奇哉!不得以貌取人。何得多时使他肉身菩萨。’

“祖见众人惊怪,恐人损害,遂将鞋擦了偈。曰:‘亦未见性。’众以为然。

“次日,祖潜至碓坊,见能腰石舂米,语曰:‘求道之人,为法忘躯,当如是乎?乃问曰:‘米熟也未?’

“惠能曰:‘米熟久矣,犹欠筛在。’

“祖以杖击碓三下而去。惠能即会祖意,三鼓入室。

“祖以袈裟遮围,不令人见,为说《金刚经》。至‘应无所住而生其心’,惠能言下大悟:一切万法,不离自性。遂启祖言:‘何期自性本自清静,何期自性本不生灭,何期自性本自具足,何期自性本无动摇,何期自性能生万法。’

“祖知悟本性,谓惠能曰:‘不识本心,学法无益;若识自本心,见自本性,即名丈夫、天人师、佛。’

“三更受法,人尽不知,便传顿教及衣钵。云:‘汝为第六代祖,善自护念,广度有情,流布将来,无令断绝。听吾偈曰:

有情来下种,因地果还生。无情亦无种,无性亦无生。”

“祖复曰:‘昔达磨大师,初来此土,人未之信,故传此衣,以为信体,代代相承。法则以心传心,皆令自悟自解。自古佛佛惟传本体,师师密付本心。衣为争端,止汝勿传;若传此衣,命如悬丝。汝须速去,恐人害汝。’

“惠能启曰:‘向甚处去?’

“祖云:‘逢怀则止。遇会则藏。’

“惠能三更领得衣钵。云:‘能本是南中人,素不知此山路,如何出得江口。’

“五祖言:‘汝不须忧,吾自送汝。’

“祖相送直至九江驿。祖令上船,五祖把櫓自摇。惠能言:‘请和尚坐,弟子合摇櫓。’祖云:‘合是吾渡汝。’惠能曰:‘迷时师度,悟了自度。度名虽一,用处不同。惠能生在边方,语音不正,蒙师传法,今已得悟,只合自性自度。’祖云:‘如是如是。以后佛法,由汝大行。汝去三年,吾方逝世。汝今好去,努力向南,不宜速说,佛法难起。’

“惠能辞违祖已,发足南行。两月中间,至大庾岭。(五祖归,数日不上堂,众疑。诣问曰:和尚少病少恼否?曰:‘病即无,衣法已南矣。’问:‘谁人传授?’曰:‘能者得之。’众乃知焉。)逐后数百人来,欲夺衣钵。

“一僧俗姓陈,名惠明,先是四品将军,性行粗糙。极意参寻,为众人先,趁及惠能。惠能掷下衣钵于石上,曰:‘此衣表信,可力争耶?能隐草莽中。惠明至,提掇不动,乃唤云:‘行者行者,我为法来,不为衣来。’

“惠能遂出,盘坐石上。惠明作礼云:‘望行者为我说法。’惠能云:‘汝既为法而来,可屏息诸缘,勿生一念,吾为汝说。’明良久,惠能云:‘不思善,不思恶,正与么时,那个是明上座本来面目?惠明言下大悟。复问云:‘上来密语密意外,还更有密意否?’

“惠能云：‘与汝说者，即非密也。汝若反照，密在汝边。’明曰：‘惠明虽在黄梅，实未省自己面目。今蒙指示，如人饮水，冷暖自知。今行者即惠明师也。’惠能曰：‘汝若如是，吾与汝同师黄梅，善自护持。’明又问：‘惠明今后向甚处去？’惠能曰：‘逢袁则止，遇明则居。’明礼辞。（明回至岭下，谓趁众曰：‘向陟崔嵬，竟无踪迹，当别道寻之。’趁众咸以为然。惠明后改道明，避师上字。）

“惠能后至曹溪，又被恶人寻逐。乃于四会，避难猎人队中，凡经一十五载，时与猎人随宜说法。猎人常令守网，每见生命，尽放之。每至饭时，以菜寄煮肉锅。或问，则对曰：‘但吃肉边菜。’一日思惟，时当弘法，不可终。遂出至广州法性寺。值印宗法师讲《涅槃经》。时有风吹幡动，一僧曰风动，一僧曰幡动，议论不已。惠能进曰：‘不是风动，不是幡动，仁者心动。’一众骇然。

“印宗延至上席，征诘奥义。见惠能言简理当，不由文字。宗云：‘行者定非常人。久闻黄梅衣法南来，莫是行者否？’惠能曰：‘不敢。’宗于是作礼，告请传来衣钵，出示大众。

“宗复问曰：‘黄梅付嘱，如何指授？’惠能曰：‘指授即无，惟论见性，不论禅定解脱。’宗曰：‘何不论禅定解脱？’惠能曰：‘为是二法，不是佛法。佛法是不二之法。’宗又问：‘如何是佛法不二之法？’惠能曰：‘法师讲《涅槃经》，明佛性是佛法不二之法。如高贵德王菩萨白佛言：犯四重禁，作五逆罪，及一阐提等，当断善根佛性否？佛言：善根有二，一者常，二者无常，佛性非常非无常，是故不断，名为不二。一者善，二者不善，佛性非善非不善，是名不二。蕴之与界，凡夫见二；智者了达，其性无二。无二之性，即是佛性。’

“印宗闻说，欢喜合掌，言某甲讲经，犹如瓦砾，仁者论义，犹如真金。于是为惠能剃发，愿事为师。惠能遂于菩提树下，开东山法门。

“惠能于东山得法，辛苦受尽，命似悬丝。今日得与使君、官僚、僧尼、道俗同此一会，莫非累劫之缘，亦是过去生中供养诸佛，

同种善根,方始得闻如上顿教,得法之因。教是先圣所传,不是惠能自智。愿闻先圣教者,各令净心,闻了各自除疑,如先代圣人无别。”

一众闻法欢喜,作礼而退。

般若品第二

次日,韦使君请益。师升座,告大众曰:“总净心念摩诃般若波罗蜜多。”复云:“善知识,菩提般若之智,世人本自有之,只缘心迷,不能自悟,须假大善知识,示导见性。当知愚人智人,佛性本无差别,只缘迷悟不同,所以有愚有智。吾今为说摩诃般若波罗蜜法,使汝等各得智慧。志心谛听,吾为汝说。

“善知识,世人终日口念般若,不识自性般若,犹如说食不饱。口但说空,万劫不得见性,终无有益。

“善知识,‘摩诃般若波罗蜜’是梵语,此言大智慧到彼岸。此须心行,不在口念。口念心不行,如幻如化,如露如电。口念心行,则心口相应。本性是佛,离性无别佛。

“何名‘摩诃’?摩诃是大,心量广大,犹如虚空,无有边畔,亦无方圆大小,亦非青黄赤白,亦无上下长短,亦无 无喜,无是无非,无善无恶,无有头尾。诸佛刹土,尽同虚空。世人妙性本空,无有一法可得,自性真空,亦复如是。

“善知识,莫闻吾说空,便即著空。第一莫著空,若空心静坐,即著无记空。

“善知识,世界虚空,能含万物色像,日月星宿,山河大地,泉源溪涧,草木丛林,恶人善人,恶法善法,天堂地狱,一切大海,须弥诸山,总在空。世人性空,亦复如是。

“善知识,自性能含万法是大,万法在诸人性中。若见一切人恶之与善,尽皆不取不舍,亦不染著,心如虚空,名之为大,故曰‘摩诃’。

“善知识,迷人口说,智者心行,又有迷人,空心静坐,百无所思,自称为大。此一辈人,不可与语,为邪见故。

“善知识,心量广大,遍周法界,用即了了分明,应用便知一切。一切即一,一即一切,去来自由,心体无滞,即是般若。

“善知识,一切般若智,皆从自性而生,不从外入,莫错用意,名为真性自用。一真一切真。心量大事,不行小道。口莫终日说空,心中不修此行。恰似凡人,自称国王,终不可得,非吾弟子。

“善知识,何名‘般若’?般若者,唐言智慧也。一切处所,一切时中,念念不愚,常行智慧,即是般若行。一念愚即般若绝,一念智即般若生。世人愚迷,不见般若。口说般若,心中常愚,常自言我修般若,念念说空,不识真空。般若无形相,智慧心即是。若作如是解,即名般若智。

“何名‘波罗蜜’?此是西国语,唐言到彼岸,解义离生灭。著境生灭起,如水有波浪,即名为此岸。离境无生灭,如水常通流,即名为彼岸,故号‘波罗蜜’。

“善知识,迷人口念,当念之时,有妄有非。念念若行,是名真性。悟此法者,是般若法;修此行者,是般若行。不修即凡,一念修行,自身等佛。

“善知识,凡夫即佛,烦恼即菩提。前念迷即凡夫,后念悟即佛;前念著境即烦恼,后念离境即菩提。

“善知识,摩诃般若波罗蜜最尊最上最第一,无住无往亦无来,三世诸佛从中出。当用大智慧打破五蕴烦恼尘劳。如此修行,定成佛道,变三毒为戒定慧。

“善知识,我此法门,从一般若生八万四千智慧。何以故?为世人有八万四千尘劳。若无尘劳,智慧常现,不离自性。悟此法

者,即是无念,无忆无著,不起诳妄,用自真如性,以智慧观照,于一切法,不取不舍,即是见性成佛道。

“善知识,若欲入甚深法界及般若三昧者,须修般若行,持诵《金刚般若经》,即得见性。

“当知此经功德,无量无边。经中分明赞叹,莫能具说。此法门是最上乘,为大智人说,为上根人说,小根小智人闻,心生不信。

“何以故?譬如天龙下雨于阎浮提,城邑聚落,悉皆漂流,如漂枣叶;若雨大海,不增不减。若大乘人,若最上乘人,闻说《金刚经》。心开悟解,故知本性自有般若之智,自用智慧,常观照故,不假文字。譬如雨水,不从天有,元是龙能兴致,令一切众生,一切草木,有情无情,悉皆蒙润。百川众流,却入大海,合为一体。众生本性般若之智,亦复如是。

“善知识,小根之人,闻此顿教,犹如草木根性小者,若被大雨,悉皆自倒,不能增长。小根之人,亦复如是。元有般若之智,与大智人更无差别,因何闻法不自开悟?缘邪见障重,烦恼根深。犹如大云覆盖于日,不得风吹,日光不现。般若之智,亦无大小,为一切众生自心迷悟不同。迷心外见,修行觅佛,未悟自性,即是小根。若开悟顿教,不执外修,但于自心常起正见,烦恼尘劳,常不能染,即是见性。

“善知识,内外不住,去来自由,能除执心,通达无碍,能修此行,与般若经本无差别。

“善知识,一切修多罗及诸文字,大小二乘,十二部经,皆因人置,因智慧性,方能建立。若无世人,一切万法,本自不有。故知万法,本自人兴;一切经书,因人说有,缘其人中,有愚有智,愚为小人,智为大人。愚者问于智人,智者与愚人说法。愚人忽然悟解心开,即与智人无别。

“善知识,不悟即佛是众生,一念悟时,众生是佛。故知万法尽

在自心。何不从自心中,顿见真如本性。

“《菩萨戒经》云:我本元自性清净。若识自心见性,皆成佛道。《净名经》云:即时豁然,还得本心。

“善知识,我于忍和尚处,一闻言下便悟,顿见真如本性。是以将此教法流行,令学道者,顿悟菩提,各自观心,自见本性。

“若自不悟,须觅大善知识,解最上乘法者,直示正路。是善知识,有大因缘,所谓化导令得见性。一切善法,因善知识能发起故。三世诸佛,十二部经,在人性中,本自具有。不能自悟,须求善知识,指示方见。

“若自悟者,不假外求。若一向执谓须他善知识望得解脱者,无有是处。何以故?自心内有知识自悟。若起邪迷,妄念颠倒,外善知识虽有教授,救不可得。若起真正般若观照,一刹那间,妄念俱灭。若识自性,一悟即至佛地。

“善知识,智慧观照,内外明彻,识自本心。若识本心,即本解脱。若得解脱,即是般若三昧。般若三昧,即是无念。何名无念?若见一切法,心不染著,是为无念。用即遍一切处,亦不著一切处,但净本心,使六识出六门,于六尘中无染无杂,来去自由,通用无滞,即是般若三昧,自在解脱,名无念行。若百物不思,当令念绝,即是法缚,即名边见。

“善知识,悟无念法者,万法尽通;悟无念法者,见诸佛境界;悟无念法者,至佛地位。

“善知识,后代得吾法者,将此顿教法门,于同见同行,发愿受持,如事佛故,终身而不退者,定入圣位。然须传授从上以来默传分付,不得匿其正法。若不同见同行,在别法中,不得传付。损彼前人,究竟无益。恐愚人不解,谤此法门,百劫千生,断佛种性。

“善知识,吾有一无相颂,各须诵取。在家出家,但依此修。若不自修,惟记吾言,亦无有益。听吾颂曰:

说通及心通,如日处虚空,唯传见性法,出世破邪宗。
法即无顿渐,迷悟有迟疾,只此见性门,愚人不可悉。
说即虽万般,合理还归一,烦恼暗宅中,常须生慧日。
邪来烦恼至,正来烦恼除,邪正俱不用,清净至无余。
菩提本自性,起心即是妄,净心在妄中,但正无三障。
世人若修道,一切尽不妨,常自见己过,与道即相当。
色类自有道,各不相妨碍,离道别觅道,终身不见道。
波波度一生,到头还自懊,欲得见真道,行正即是道。
自若无道心,暗行不见道,若真修道人,不见世间过。
若见他人非,自非却是左,他非我不非,我非自有过。
但自却非心,打除烦恼破,憎爱不关心,长伸两脚卧。
欲拟化他人,自须有方便,勿令彼有疑,即是自性现。
佛法在世间,不离世间觉,离世觅菩提,恰如求兔角。
正见名出世,邪见名世间,邪正尽打却,菩提性宛然。
此颂是顿教,亦名大法船,迷闻经累劫,悟则刹那间。

师复曰:“今于大梵寺说此顿教,普愿法界众生,言下见性成佛。”

时韦使君与官僚道俗,闻师所说,无不省悟。一时作礼,皆叹:“善哉,何期岭南有佛出世。”

疑问品第三

一日,韦刺史为师设大会斋。斋讫,刺史请师升座。同官僚士庶肃容再拜,问曰:“弟子闻和尚说法,实不可思议。今有少疑,愿大慈悲,特为解说。”

师曰:“有疑即问,吾当为说。”

韦公曰：“和尚所说，可不是达摩大师宗旨乎？”

师曰：“是。”

公曰：“弟子闻达摩初化梁武帝，帝问云，朕一生造寺度僧，布施设斋，有何功德？达摩言，实无功德。弟子未达此理，愿和尚为说。”

师曰：“实无功德。勿疑先圣之言。武帝心邪，不知正法。造寺度僧，布施设斋，名为求福，不可将福便为功德。功德在法身中，不在修福。”

师又曰：“见性是功，平等是德。念念无滞，常见本性，真实妙用，名为功德。内心谦下是功，外行于礼是德；自性建立万法是功，心体离念是德；不离自性是功，应用不染是德。若觅功德法身，但依此作，是真功德。若修功德之人，心即不轻，常行普敬。心常轻人，吾我不断，即自无功。自性虚妄不实，即自无德。为吾我自大，常轻一切故。”

“善知识，念念无间是功，心行平直是德；自修性是功，自修身是德。”

“善知识，功德须自性内见，不是布施供养之所求也。是以福德与功德别。武帝不识真理，非我祖师有过。”

刺史又问曰：“弟子常见僧俗念阿弥陀佛，愿生西方。请和尚说，得生彼否？愿为破疑。”

师言：“使君善听，惠能与说。世尊在舍卫城中，说西方引化经文，分明去此不远。若论相说里数，有十万八千，即身中十恶八邪，便说是远。说远为其下根，说近为其上智。”

“人有两种，法无两般。迷悟有殊，见有迟疾。迷人念佛求生于彼，悟人自净其心。所以佛言：随其心净，即佛土净。”

“使君东方人，但心净即无罪；虽西方人，心不净亦有愆。东方人造罪，念佛求生西方；西方人造罪，念佛求生何国？凡愚不了自