

学术版

# 中国佛教通史

第十四卷

赖永海 主编

凤凰出版传媒集团  
江苏人民出版社


国家“985工程”（二期）哲学社会科学创新基地重大成果

学术版

# 中国佛教通史

第十四卷

赖永海 主编

凤凰出版传媒集团  
 江苏人民出版社

## 图书在版编目(CIP)数据

中国佛教通史.第十四卷/赖永海主编.

—南京:江苏人民出版社,2010.9

ISBN 978-7-214-06479-0

I. ①中… II. ①赖… III. ①佛教史—中国

IV. ①B949.2

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2010)第 185012 号

---

书 名	中国佛教通史(第十四卷)
主 编	赖永海
策划编辑	府建明
责任编辑	张 凉
装帧设计	吴赵铎
责任监制	王列丹
出版发行	江苏人民出版社(南京市湖南路1号A楼 邮编:210009)
网 址	<a href="http://www.book-wind.com">http://www.book-wind.com</a>
集团地址	凤凰出版传媒集团(南京市湖南路1号A楼 邮编:210009)
集团网址	凤凰出版传媒网 <a href="http://www.ppm.cn">http://www.ppm.cn</a>
经 销	江苏省新华发行集团有限公司
照 排	江苏凤凰制版有限公司
印 刷	江苏新华印刷厂
开 本	960 mm×1 304 mm 1/32
印 张	270 插页 75
字 数	7 000 千字
版 次	2010年11月第1版
印 次	2010年11月第1次印刷
标准书号	ISBN 978-7-214-06479-0
定 价	900.00元(精装全套)

---

图书如有印装质量问题,可随时向我社出版科调换。

# 目 录

第一章 清代居士佛教的兴起	1
导 言	1
第一节 清代居士佛教的思想渊源	3
一、宋明以降的禅净合流思潮	4
二、云栖以华严摄净土	5
三、云栖之流风余韵	7
第二节 周安士启人净信	9
一、善世第一奇书	9
二、劝勉戒杀戒淫	10
三、直指西归路	12
四、书满人间作慈航	14
第三节 彭际清归心净业	16
一、融会华严净土	17
二、笃实修持净土	22
三、士林佛学新风	25
四、对清代居士佛教的影响	31
第四节 龚自珍与经世佛学	33
一、自号怀归子	34
二、批判蛆虫僧,亟思报佛恩	38
三、以天台修净土	43

四、心之力	46
第五节 魏源与经世佛学	50
一、默深以学见长	50
二、潜心佛学经世	53
三、钻研净土经典	55
第二章 清末维新志士的佛学思想	59
第一节 康有为的佛学思想	60
一、游心佛学与西学	61
二、《大同书》中的佛学思想	64
三、尊孔不舍佛	67
第二节 谭嗣同的佛学思想	70
一、金陵学佛的因缘及志趣	71
二、《仁学》中的佛学思想	75
三、生命的涅槃	92
第三节 梁启超的佛学思想	102
一、早年的师友学佛缘	103
二、戊戌政变后的佛学思想	111
三、佛学与改造社会	122
第三章 清代佛教的衰落与复兴	126
第一节 清代佛教的衰落	127
一、清代佛教衰落的原因	127
二、太平天国的“焚像毁庙”	129
三、清末“庙产兴学”风潮	134
第二节 杨文会振兴佛教的理念和事业	147
一、杨文会生平略传	148
二、杨文会振兴佛教的理念	155
三、杨文会与金陵刻经处	165
第三节 杨文会与近代佛学思想	169
一、尊崇《大乘起信论》的思想	170
二、建构马鸣宗的思想	181
三、倡研唯识学	224
第四节 杨文会：中国佛教复兴的巨擘	232
一、奋起于末法苍茫之世	233

二、甄综会通,规模弘扩	234
三、薪火相传,后继有人	240
<b>第四章 清代民国时期佛教的寺院经济</b>	<b>253</b>
<b>第一节 清代前期佛教寺院经济</b>	<b>253</b>
一、寺院之田产	255
二、寺田之捐赠	258
三、斋田之保护	265
四、寺产关乎慧命	273
<b>第二节 清末民国时期佛教寺院经济</b>	<b>274</b>
一、寺院经济与佛事法会	275
二、经忏佛事的演变	282
三、寺院经济的趋势	290
<b>第三节 清代藏传佛教的寺庙经济</b>	<b>297</b>
一、清代喇嘛教的兴盛	298
二、西藏喇嘛寺庙经济	305
三、蒙古喇嘛寺庙经济	311
<b>第五章 晚清民国时期佛学研究的滥觞与成就</b>	<b>322</b>
<b>第一节 晚清民国佛学研究兴起的概况</b>	<b>322</b>
一、晚清民国佛学研究兴起的背景	323
二、晚清民国佛学研究的基本派别	327
<b>第二节 晚清民国时期佛教史的研究和撰述</b>	<b>329</b>
一、梁启超、胡适的佛教史研究	329
二、陈垣、陈寅恪、汤用彤的佛教史研究	334
三、僧伽、居士的佛教史研究	337
<b>第三节 民国时期的佛教思想研究</b>	<b>339</b>
一、佛教基本教义的阐述	340
二、禅学研究的推进	340
三、唯识学研究的热潮	345
四、佛教哲学研究的深入	349
<b>第四节 晚清民国时期佛教制度、典籍、文化研究的进步</b>	<b>351</b>
一、佛经典籍整理的空前繁荣	352
二、佛教文化教育事业的空前活跃	354
三、佛学与现代性研究的初步进展	355

<b>第六章 近世佛教徒的信仰与生活</b>	<b>358</b>
<b>第一节 “蒋山法会”与明太祖整顿瑜伽教</b>	<b>358</b>
一、蒋山法会的启建与法仪次第	358
二、法会祭祀之“礼”与“时”	364
三、明太祖对经忏佛事的规范与推动	366
<b>第二节 经忏佛事与丛林仪轨</b>	<b>369</b>
一、经忏佛事的流行与混乱	370
二、佛教忏法的制作与完善	373
三、丛林早晚课诵的修订与流行	384
四、对经忏佛事的反思与批判	390
<b>第三节 佛教的慈善事业与信仰习俗</b>	<b>398</b>
一、佛教的慈善事业	398
二、佛教徒的放生习俗	400
三、佛教“四大名山”信仰的形成	404
<b>第七章 1895—1945 年的台湾佛教</b>	<b>411</b>
<b>第一节 台湾佛教溯源</b>	<b>411</b>
一、台湾佛教的历史发展	411
二、台湾佛教两大历史渊源	415
三、台湾佛教三大基本形态	418
<b>第二节 台湾佛教四大法脉丛林</b>	<b>424</b>
一、基隆月眉山派灵泉禅寺法脉	424
二、台北观音山派凌云禅寺法脉	426
三、苗栗大湖乡派法云禅寺法脉	428
四、高雄大岗山派超峰禅寺法脉	432
<b>第三节 台湾佛教五大重要事件</b>	<b>434</b>
一、“西来庵事件”导致老官斋教衰落	435
二、“皇化运动”影响台湾禅风	436
三、“日僧建寺”激发寺产保护	441
四、“佛教办学”提高台僧素质	444
五、“道场联盟”加固本土法脉	445
<b>第四节 台湾佛教的变革与复兴</b>	<b>450</b>
一、佛教变革的初步尝试	450
二、正信佛教复兴及救僧运动	453

<b>人名索引</b>	<b>457</b>
-------------	------------

# 第一章 清代居士佛教的兴起

## 导 言

至有清一代,佛教发展之势已成强弩之末,尽管有明末遗民逃禅之盛,又有清初诸帝的尊崇奖掖,为世人出家大开了方便之门,也不过在寺院中增加一些斋饭而已。<sup>①</sup>清前期仅有的高僧亦与思想界无关,佛学研究逐渐由出家转向在家。嘉、道以还,国势凌替,屡经丧乱,士子学人便转向佛学,进行关于人生的哲理探讨,作为他们经世治乱、自度度人的理论指导。首先是乾隆年间周梦颜、彭绍升居士发其端绪,彭绍升“志在西方,行在梵网”,与汪大绅、罗有高等人笃志信仰、潜心佛乘,与江藩、戴震等往复辩难于儒佛之间。龚自珍、魏源等今文经学公羊派之硕儒承其后绪,提倡经世佛学。清末维新人士如康有为、梁启超、谭嗣同辈,纷纷“以

---

<sup>①</sup> 有学者对清代佛教的这种状况做了如下描述:其时,僧众中或穷乏不能自存而以僧粥延命,或游荡无所皈依而以寺院为驻足之所,或触犯刑律暂作匿身之处,或人生失意而遁入空门。滥剃度、滥传戒、滥住持,三滥不绝,致使僧才摧萎,文化浸衰,僧伽队伍愈加朽败。博学深究佛理的大德高僧绝无,独霸寺产、饶取货利的法派、剃度派有增无减。超亡送死,妖祥杂生,专以经忏募化为业。



己意进退佛说”，汇成晚清思想界的一股伏流。清末居士刊刻佛典、振兴佛教者，以郑学川、杨文会居士最为杰出。弘扬佛法的中心也由寺僧转向在家学佛之士。于此可见清代居士佛教勃兴之大概盛况。居士之研究佛学、弘扬佛法成为中国近世佛教的支柱。

清代居士佛教之兴起是中国近世佛教发展的重要动向。明清以来，思想界的动向是三教融合，而儒教是养成士大夫官僚之教，道教是一般民众的宗教，佛教则居其间而拥有适应于上自皇帝下迄平民之广大社会面的宗教地位，这一基本状况几乎没有大的改变。入清代后，由于清政府的主流意识形态仍然是以儒治国，更提倡“崇正学而黜异端”，致使保守性的佛教僧团素质走低，呈现全面虚脱的状态。然佛教却被具有深厚儒学素养的知识分子以居士身份所理解和接受，由此促成清中叶起居士佛教的流行。在与世隔绝的高蹈深隐的寺僧佛教与庶民社会的低俗民间信仰之间，知识居士作为中间层保持了近世佛教的命脉。<sup>①</sup> 居士佛教的共同特点大都具有儒佛兼融而归心净土重视念佛的倾向，这很大程度上也是因为雍正帝取范于云栖株宏，倡导“宗、教一致”、禅净合流和“三教同原”的结果。由此可知，作为清代佛教特色之一的居士佛教，乃是在上层阶级的理解和支持之下，社会普遍形成风气所致。

明清鼎革后，一些不甘心臣服于满清王朝的汉族士大夫，以皈依佛门出家为僧作为一种选择，还有一些人不愿出家，于是就在俗弘扬佛法，他们被称为“居士”。但直到清代中叶以前，居士的数量仍是很少的。居士一般有两类：一类是作为寺院的护法施主，帮助建塔修庙、捐刻经典等，以积功德为主；另一类则主要从事校刊经典、研习义理，以弘法利生为事业。清代最有代表性的居士，即自切实参禅的宋世隆、毕奇和归心净土的周安士（梦颜）、彭际清（绍升）等人开始，大都倾向于阐发佛教义理，调和儒释关系；嘉庆、道光之际，龚自珍与魏源以今文学家而兼佛学

---

<sup>①</sup> 参见[日]野上俊静等著，释圣严译《中国佛教史概说》，第228页，台北，商务印书馆，1968。

研究,开风气之先,从佛学中求经世;清末居士以郑学川、杨文会为代表,有感于太平天国兵燹之后经典奇缺而致力于搜罗刊刻经典以振兴佛教。有日本学者在其中国佛教史著作中,称道清代居士都是“德学兼优的宗教家,虽为当时的大德,尚犹望之莫及”<sup>①</sup>。下面让我们先探讨清代居士佛教的渊源,然后再阐述其发展脉络。

## 第一节 清代居士佛教的思想渊源

清代居士佛教兴起之际,有四居士齐名,宋文森、毕奇皈依禅门,周梦颜、彭绍升则归心净土。与彭绍升同时的有罗有高、汪缙,其后有钱伊庵、江沅等,皆知名于世。

宋文森(?—1702),字世隆,习禅学,曾受天竺行珍付嘱。毕奇(?—1708),号紫岚,从马首山醒愚学禅,有《别传录》八卷行世。蒋维乔在其《中国佛教史》中指出:“近世佛教承宋明遗风,实为禅净二家独步时代,然士大夫学禅者虽众,能真参实悟之人盖鲜。文森、紫岚,苦心斯道,卒明大法;紫岚之论禅病,切实深挚,有裨于学者不浅。若安士、尺木,皆精心净土,信、愿、行三者,悉皆具足;临终不乱,从容生西,岂偶然哉?故四人者,实开清代居士参禅修净之先河。”<sup>②</sup>望月信亨的名著《中国净土教理史》也指出了晚明以来居士率多归心净土这个明显的事实。中外学者明确指出了清代居士佛教“承宋明遗风”,而其直接源头实来自晚明诸师的倡导。

清代居士佛教承晚明佛教余绪的明显标志之一是禅净合流,或曰“去狂禅而归净土”,在倡导者看来,末流狂禅滋弊,而净土念佛法门踏实。这种佛教风气转变的关键人物,就是以云栖株宏为代表的晚明“四大师”。入清以后,云栖受到来自官方的表彰,雍正《御选语录》特别表彰

<sup>①</sup> 参见[日]野上俊静等著,释圣严译《中国佛教史概说》,第228页。

<sup>②</sup> 蒋维乔:《中国佛教史》卷四,第15页,上海书店,1989。

云栖莲池大师之净土法门,连带也推崇云栖心仪的永明延寿,将永明语录作为其御选历代禅师语录之冠,并将永明著作《宗镜录》百卷精编成《宗镜大纲》,嘉惠后学。云栖在中国佛教史上的位置,虽然“法系未详”确为事实,但在净土思想上,他上承永明延寿,远追庐山慧远,下启彭际清、魏源和杨文会等居士,则是凿凿可考的。从永明到云栖,开创了一个新的禅净合流的时代。然而究实说来,与其曰“去禅归净”,不如曰“摄禅归净”;与其曰“摄禅归净”,不如曰“禅净双照”。此可用来勾勒永明以后禅净合流之轨迹,也可以说是从晚明诸师到清末居士丝脉相承的思想实际。

### 一、宋明以降的禅净合流思潮

永明以来,净土之兴,是因为痛斥狂禅之流弊。但实际的状况是,禅净两家各有偏执,故高僧大德大都最为推崇禅净合修的境界。如永明延寿作《参禅念佛四料简偈》,切信禅净双修之要。此偈对近世佛教界影响很大,兹录其文于后:

有禅无净土,十人九蹉路,阴境若现前,瞥尔随他去。

无禅有净土,万修万人去,但得见弥陀,何愁不开悟?

有禅有净土,犹如戴角虎,现世为人师,来生为佛祖。

无禅无净土,铁床并铜柱,万劫与千生,没个人依怙。

仅由此四料简观之,十分明显,永明盛赞净土是“万修万人去”的法门,只要能亲觐弥陀,何愁不能开悟?但他更主张禅净双修,因为“有禅有净土,犹如戴角虎”,可谓最理想的修行法,不但现世为人师,来生还作佛祖。由此观之,对于永明来说,利根上智者都应该禅净双修,而中下之士,专修念佛,期生净土,亦必定能开悟。至于那些“有禅无净土”的修行者,其十人中修禅,九人堕于魔道,终不脱“隔阴之迷”。由此可见其归趣之所在。

清代居士对永明之归趣极为服膺。如周安士在《西归直指》中专门

设有问答，客问：“天如老人曰：永明寿禅师，海内推为宗匠，而自修净土，且以教人谓‘有禅无净土，十人九蹉路’；‘无禅有净土，万修万人去’，无乃自屈其禅而过赞净土耶？”答：“永明大师非过赞也。净土法门至广至大，净土修法至简至易。广大者，一切机缘，收摄都尽。上而等觉位中菩萨，下至愚夫愚妇，五逆十恶之徒，临终念佛悔过，无不往生也。简易者，初无艰难劳苦之行，但持六字名号即便往生，得不退转，直至成佛而后已也。试问修行出世，更有捷于此者乎？”下文接着则问：禅宗悟达之士，既曰见性成佛，何必复求净土耶？答曰：惟其悟达故愿求往生，如果未悟则净土之趋，万牛难挽。不是一悟之后诸事就了，而除尽结习诸漏，更要广修六度，以净业导归极乐。<sup>①</sup>

## 二、云栖以华严摄净土

然而，永明虽倡导禅净合修，可毕竟他还是将禅净分成各别之宗，兼带说净土。到了云栖，则主张禅净不二之旨趣，倡禅净同归说。吴应宾在《莲池大师塔铭并序》中开首就说：“永明谓禅者净土之禅，净土者禅之净土，大师（云栖）盖双照矣。”<sup>②</sup>

云栖对净土作了更为深入的研究。他依华严五教之判教思想，说《阿弥陀经》正摄顿教，亦兼通终教、分通圆教。因为此经中说博地凡夫，唯依持名念佛而得往生，能住不退，一生成办大事，异于渐教历劫迂回之行，故曰“正摄顿教”。“亦兼通终教”者，是因为念佛往生净土者，必定皆能成佛。“分通圆教”者，是因为《阿弥陀经》中言水鸟树林皆说妙法；又《无量寿经》说于宝树中见十方佛刹，说阿弥陀佛常在西方而亦遍十方，这些都是华严圆教所摄的事事无碍法界。云栖既以净土与禅同为顿教之摄，又依华严“理事一心”说疏释《阿弥陀经》之“一心不乱”，分为事、理

<sup>①</sup> 《安士全书》卷二《疑问指南》，第875—876页，台南，和裕出版社，1998。

<sup>②</sup> 吴应宾：《莲池大师塔铭并序》，见《莲池大师全集》卷八，第5148页，台湾影印。

两心,并以“理一心”为达摩直指之禅。<sup>①</sup>云栖还基于心、佛、众生三无差别之说,认为“念佛即是念心,生彼不离生此”;念佛至一心不乱,念极归于空,即无念之念,名为真念。这就是所谓自性弥陀、唯心净土之义。<sup>②</sup>

由此观之,云栖以华严阐发净土理念虽未必尽为永明所涵盖,但他以此融会禅宗与净土,认为其途虽异而归即同一,这当然是承受了永明以来禅净合一的思潮。故憨山德清在《古杭云栖莲池大师塔铭》中说:“若夫即万行以彰一心,即尘劳而见佛性者,古今除永明,惟师一人而已。”<sup>③</sup>给云栖立传的另一位作者吴应宾,在其传文中也推许云栖为“永明后一人”,认为憨山老人所说可谓“知言”。<sup>④</sup>憨山对于云栖为何要大力推阐净土,在《云栖大师了义语序》中亦有所提示。他说:“执教者迷宗,执禅者毁教,皆不达佛了义之旨耳。至若净土一门,修念佛三昧,此又统摄三根,圆收顿渐,一生取办,无越此者。从上佛祖,极力开示,已非一矣。无奈末学志尚虚玄,以禅为高,薄净土而不为。时当末法众生垢重,岂得人人皆称上根?以多自欺而不量己之德器,但随声妄和,曾无实行,岂非自误耶?呜呼!宗门久无明眼知识,莫与正之。至若义学之徒,虚事浮谈,多乖实际,不惟无禅,而教眼不明,亦无甚于今日也。云栖大师早悟唯心,因极力主张净土,以救末法之弊。”<sup>⑤</sup>

此外,云栖弟子广润作《云栖本师行略》则说:“东林千载之后,师一

---

① 云栖疏释《阿弥陀经》中念佛的“一心不乱”为事一心和理一心,用我们现在的看法:事,就是一切现象;理,就是一切现象的自体。佛法所说的事,是指世间一切法,一切法的自体是指真如法性。云栖以理一心“全归上智”,而事一心“曲为钝根”。参见《云栖法汇》之《弥陀疏钞一》,第4、10页,金陵刻经处本,光绪二十五年(1899)冬十月刻。

② 参见《云栖法汇》之《弥陀疏钞一》,第9页。云栖说:“念佛即是念心,生彼不离生此;心佛众生一体,中流两岸不居,故谓自性弥陀、唯心净土。”以此融会禅宗与净土。下文又疏释说:“今谓自性、唯心,正指经中理一心不乱言耳,云云。”

③ 参见石峻、楼宇烈等编《中国佛教思想资料选编》第三卷第二册,第285页,北京,中华书局,1987。

④ 参见吴应宾《莲池大师塔铭并序》,《莲池大师全集》卷八,第5148页。“五乳老人(即憨山)叹其旋万法归一心,即尘劳见佛性,以为永明后一人,而又以经济妙严,比于法门之周孔,知言哉!”

⑤ 德清:《憨山老人梦游集》卷一九,第26页,金陵刻经处本。

人而已。”广润把云栖比之庐山慧远之后一人，是因为云栖追慕东林遗风，真正实践躬行净土法门，而不只是倡导而已。然其对于云栖师弘扬净土的原因，所持观点与憨山颇为一致，认为当时禅教二门尚多流弊，“禅门恒执理而废事，讲席多歧路以亡羊。”云栖师于是阐净土之一门，用作狂澜之砥柱；疏钞《弥陀》一经，而性相双融，事理无碍，以使贤知者不沉溺于偏空，而中下之流皆知向往净土。于是约诸净侣，纯摄一心，单持名号。慧远公以莲开待漏，云栖师以香消须时。果然，数十年中，海内向风，其间得念佛三昧者不知其几，而往生法友亦时时有之。广润又说，云栖恒常告诫学人：“佛说无量法门，皆标月之指，独是念佛一指，尤为亲切；此净土一门，乃十方如来所共赞，而天台智者、永明延寿诸大宗匠，都发愿往生。”

广润的传文中还有一段记载颇引人注目，他说：“师尚真实而黜虚浮，敦俭朴而薄华靡，崇戒德而励精修，实践躬行。故隆（庆）、万（历）以来，法门之以事波及者，亦往往闻之，独此地青山白云，依然无恙。而流风余韵，身后犹存。诚哉！百炼金刚，足为千古模范，不特一代典型而已。”<sup>①</sup>由此足以使我们想见云栖之风范。而此中所说“法门之以事波及者”，实指晚明四大师中的紫柏真可和憨山德清因官司而受牵连，或自杀狱中，或流放岭南。广润的传文虽不无抑扬之意，但云栖确有过于紫柏、憨山者，以致憨山也称誉云栖是“法门之周、孔”<sup>②</sup>。这些都是云栖成为清代居士追慕典范的重要因素。

### 三、云栖之流风余韵

云栖等晚明四大师对佛教复兴也许作出了各不相同的贡献，但唯有居士佛教运动深入持久，有清一代从彭际清到杨文会，几乎都可看作是

<sup>①</sup> 广润：《云栖本师行略》，《莲池大师全集》卷八，第5159页。

<sup>②</sup> 石峻、楼宇烈等编：《中国佛教思想资料选编》第三卷第二册，第285页。

晚明以来居士佛教的延伸。当时围绕在每一位大师身边,都有一个相当规模的居士群体。而其中由莲池大师云栖祿宏所推动的居士佛教运动最为卓有成效。云栖祿宏在当时士大夫中有广泛的居士信徒。要研究这些居士信徒,有两种材料具有特别价值:一是彭际清的《居士传》,二是云栖祿宏与其弟子的通信。后者收入《云栖法汇》之《遗稿》部分,总共约有两百封云栖祿宏所写的复信,极大部分连同弟子的原函一并收载,通信者约一百人。

这些传记和信件告诉我们很多有关居士信徒的背景情况,他们在家修行的方式,他们碰到问题的类型,以及云栖祿宏对待居士佛教的一般态度,从中也可以直接看到关于这些居士的某些事实。在地理方面,他们绝大多数来自江苏和浙江,也有部分来自江西、福建、四川、湖广、山西等地。初步统计,在《居士传》里 107 个居士中有 72 人(67.3%)来自江南,即江苏、浙江、安徽一带,来自江西、湖北、湖南和四川省的,大约每省不超过 5%。另一重要之点就是,这一批人中,除了 4 人外,大都生活在明末清初的 150 年期间,也就是云栖祿宏和其他三位大师(憨山德清、紫柏真可、满益智旭)的活动时期。由此可知,晚明居士佛教运动似乎是一种地方性现象,在云栖祿宏生活的时代出现,而集中在长江下游三角洲地区。就社会状况方面来说,绝大多数居士属于士大夫阶层。然而随着来自北方的一些新资料的发掘,表明晚明居士佛教运动并不仅仅局限于长三角地区,而具有全国性的事实。《居士传》中长三角以外地区居士稀少,也可能与彭际清当时所收集到的资料局限有关。

蒋维乔在其《中国佛教史》中虽然标出文森、紫岚、安士、尺木四人作为开清代居士参禅修净先河之代表,但真正代表清代居士佛教发展方向,开士林佛学新气象的是安士、尺木。清代士林学佛形成风气的时间大致是在乾隆中叶前后,也即安士、尺木所生活的时代。文森、紫岚生年均不详,他们分别卒于康熙四十一年(1702)和康熙四十七年(1708),大约生活于顺治、康熙时代。而安士生于顺治十三年(1656),卒于乾隆四

年(1739)。尺木生于乾隆五年(1740),卒于嘉庆元年(1796)。仅从生活年代看,彭际清紧接在周安士之后,在清代居士佛教兴起中是实际的推动者。

## 第二节 周安士启人净信

周安士(1656—1739),名梦颜,又名思仁,字安士,昆山人,自号(玉峰)怀西居士。他博通三教典籍,出入儒佛间,深信净土法门,遂发菩提心著书论说,欲使世人先立于无过之地,后出生死之海。有感于众生造罪,多因淫、杀二业而起,遂著《万善先资集》四卷、《欲海回狂集》三卷,劝勉戒杀、戒淫。此外又著有《阴鹭文广义节录》三卷,以通俗语言阐释幽微奥妙之义,使雅俗同观、智愚共晓。又以修行法门唯净土最为切要,著《西归直指》四卷。他自谓“一心常念阿弥陀佛”,“发愿往生西方极乐”,并作偈云:“修行无别法,出世为究竟。出世有多途,净土为捷径。”其所撰述被合编为《安士全书》行世。

### 一、善世第一奇书

观周梦颜《安士全书》,“迷津传宝筏,末劫挽狂澜”,诚可谓珠玉连环,步步入胜,渐入渐深,使人于不知不觉间即凡情而成圣智。《万善先资集》、《欲海回狂集》、《阴鹭文广义节录》等三种书,虽教人修世善,而亦具了生死法;《西归直指》虽教人了生死,而又须力行世善。如此环环相扣,其实质乃融洽儒佛于一炉。安士先生系取佛祖圣贤之心法,而以雅俗同观之笔墨加以阐发,“大而治国安民,小而一言一念,咸备法戒,悉存龟鉴。由兹,古圣先贤之主敬慎独、正心诚意,不致徒存空谈而已。”<sup>①</sup>然虽能戒杀、戒淫,诸恶不作、众善奉行,若不了生脱死,安能保其生生世

<sup>①</sup> 参见《安士全书》,第7页。又序曰:安士先生“宿植德本,乘愿再来,博极群书,深入经藏;“以奇才妙悟之学,取灵山、泗水之心法”云云。



世,不失操持?而要了生脱死,岂易言乎?唯力修定慧、断惑证真者,方能究竟自由。由此可知安士先生虽劝善,而与寻常善书实不可同日而语,其虽言世间法而实通于出世间法。

杨文会居士于光绪十二年(1886)正月刻成安士先生《西归直指》,于卷首书识曰:“玉峰周安士先生著述,传于世者,计有四种:一曰《阴鹭文广义》,二曰《万善先资集》,三曰《欲海回狂》,四曰《西归直指》,凡有见者,莫不欢喜信受,以故各处刊板,流通最广。《西归直指》一书经吴门江铁君删改,非复周氏原制。”杨文会以为江君删改不善,复从虞山朱君保之处得胜莲居士施刻原本,重新刊板流行,嘉惠后学,“亟授手民,以复旧观。周君有云:愿将东土三千界,尽种西方九品莲。”<sup>①</sup>

印光法师对周氏《全书》之劝世化俗、断惑证真,甚为推许,赞叹有加,曾经两刻其书。先于光绪三十四年(1908)劝李天桂刊板于蜀,以因缘不具事竟未行,后又于民国七年(1918)募印,获清介之士刘芹浦先生慷慨相助,令其甥赵步云出资刻竣。《安士全书》内载印光法师两篇序文,一篇即是应蜀士李天桂之请作于光绪三十四年,另一篇为1908年重刻序。印光法师在前序中告示读者不可视该书为寻常善书,而推许之曰“允为善世第一奇书”;赞叹安士先生“发菩提心,著书觉民”,“诚可谓现居士身,说法度生者。不谓之菩萨再来,吾不信也。”<sup>②</sup>在重刻序中,复赞其书“文词理致,莫不冠古超今”云云。

## 二、劝勉戒杀戒淫

其戒杀书《万善先资集》,言多恳切深痛。大要云:

刀兵之难,在于人道,或数十年,或百余年,仅一二见。至于畜生,无日得脱,普天之下一遇鸡鸣,无量无边狼心屠户,手执利刀奋

<sup>①</sup> 参见《安士全书》,第840页。此中“江铁君”指江沅。

<sup>②</sup> 参见《安士全书》印光序,第8页。